

BIBLIOTHECA INDICA;

COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

PUBLISHED UNDER THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

Nos. 186, 194, 195, 198, 199, 200 and 201.

THE APHORISMS OF THE VEDĀNTA,

By BADARĀYANA,

WITH

THE COMMENTARY OF S'ĀNKA RA ĀCHĀRYA AND
THE GLOSS OF GOVINDA ĀNANDA.

EDITED BY PAṆḌITA RĀMA NĀRĀYANA VIDYĀRATNA.

VOL. II.

ADHYĀYA II. PĀDA III.—ADHYĀYA IV.

CALCUTTA:

PRINTED BY C. B. LEWIS, AT THE BAPTIST MISSION PRESS.

1863.

•वादरायणप्रणीतं

ब्रह्मसूत्रं नाम

वेदान्तदर्शनम् ।

श्रीगोविन्दानन्दकृतया भाष्यरत्नप्रभाष्यया
टीकया • भाषितेन शाङ्करभाष्येण सहितम् ।

आश्वियाटिकाख्य-समाजानुमत्या
श्रीयुक्त-रामनारायण-विद्यारत्नेन

यत्नतः परिशोधितम् ॥

कलिकाताराजधान्यां

व्याप्टिष्ठ मिश्रन् यत्ने

सि, वि, लूइस् साहेवेन मुद्रितम् ।

शकाब्दाः १७८५ । ख्रीः १८४३ ।

ADVERTISEMENT.



THIS Edition of the Vedānta Sūtra^s was originally commenced by Dr. Röer, who published two fasciculi; but it was discontinued on the suspension of the Bibliotheca Indica in 1856. Its publication was resumed in 1861, but, as Dr. Röer had left India, the task of editing it was entrusted to Paṇḍit Rāma Nārāyaṇa Vidyāratna. To ensure a correct text of the Commentary and Gloss, several MSS. have been compared,—of these an account is given in the Sanskrit Introduction. At the end of the work has been added the text of the Adhikaraṇa Mālā of Bhāratī-tīrtha Yati, as this contains a useful summary of the different topics, with the arguments employed on both sides.

E. B. C.

Secy. B. A. S.

Calcutta, August 17th, 1863.

ॐ परमात्मने नमः ।



न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥

वेदान्तेषु तत्र तत्र भिन्नप्रस्थाना उत्पत्तिश्रुतय उपल-
भ्यन्ते । केचिदाकाशस्योत्पत्तिमामनन्ति केचिन्न । तथा केचि-
दाथोरुत्पत्तिमामनन्ति केचिन्न । एवं जीवस्य प्राणानाञ्च ।
एवमेव क्रमादिद्वारकोऽपि विप्रतिषेधः श्रुत्यन्तरेषूपलक्ष्यते ।
विप्रतिषेधाच्च परपक्षाणामनपेक्षितत्वं स्थापितं तद्वत् स्वपक्षस्यो-
पि विप्रतिषेधादेवानपेक्षितत्वमाशङ्कतेत्यतः सर्ववेदान्तगतसृष्टि-
श्रुत्यर्थनिर्मलत्वाय परः प्रपञ्च आरभ्यते । तदर्थनिर्मलत्वे च
फलं यथोक्ताशङ्कानिवृत्तिरेव, तत्र प्रथमं तावदाकाशमाश्रित्य

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

वियदादिविधातारं सीतास्याजमध्वरतं ।

नित्यचिद्विश्वकर्त्रात्माभिन्नं सर्वेश्वरं भजे ॥ १ ॥

जीवस्यानुत्पत्तिप्रसङ्गेनाकाशस्याप्युत्पत्त्यसम्भवमाशङ्क्य परिहरन्ना-
दावेकदेशिमतमाह । न वियदश्रुतेः । वियत्याणपादयोरर्थं सङ्गि-
पन् पूर्वपादेन सङ्गतिमाह । वेदान्तेष्विति । भिन्नोपक्रमत्वमेवाह ।
केचिदित्यादिना । भूतभोक्तृश्रुतीनां मिथोविरोधशङ्कानिरासो विय-
त्यादार्थः । लिङ्गशरीरश्रुतीनां तन्निरासः प्राणपादार्थः । यथा मिथो-
विरोधात् पूर्वापरविरोधाच्च परपक्षा उपेक्ष्याः तथा श्रुतिपक्षो-
ऽपि उपेक्ष्य इति शङ्कोत्थाने प्रादहयस्यारम्भात् पूर्वपादेन दृष्टान्त-
सङ्गतिरिति समुदायार्थः । आकाशवाय्वोरुत्पत्तिमामनन्ति तैत्तिरी-

चिन्त्यते किमस्याकाशस्योत्पत्तिरस्युत नास्तीति । तत्र तावत्
प्रतिपद्यते । न विद्यदश्रुतेरिति । न खल्व्वाकाशमुत्पद्यते । क
स्मात् अश्रुतेः, न ह्यस्योत्पत्तिप्रकरणं श्रवणमस्ति । कान्दोऽं
'हि 'सदेव सोम्येदमग्न आसीदेकमेवाद्वितीयं' इति सच्छब्दवाच
ब्रह्म प्रकृत्य 'तदैक्षत तत्तेजोऽसृजत' इति च पञ्चानां महाभू
तानां मध्यमं तेज आदिं कृत्वा त्रयाणां तेजोऽवन्नानामुत्प
त्तिः आच्यते । अतश्च नः प्रमाणमतीन्द्रियार्थविज्ञानोत्पत्तौ
न चात्र अतिरस्याकाशस्योत्पत्तिप्रतिपादिनी तस्मान्नाकाशस्यो
त्पत्तिरिति ॥

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पञ्चान्तरपरिग्रहे । मा नामाकाशस्य कान्दोऽग्रेऽ
भूदुत्पत्तिः श्रुत्यन्तरे त्वस्ति । तैत्तिरीयकाः समामनन्ति

यकाः, नामनन्ति च्छन्दोगाः, जीवस्य प्राणानाञ्चोत्पत्तिं सर्वं एतव्या
त्मनो बुद्धरन्तीति वाजिनः, एतस्माज्जायते प्राण इत्याथर्वणिकाश्चा
मनन्ति । नन्वेवमाकाशपूर्विका क्वचित् स्थायः क्वचित्तेजपूर्विकेति
क्रमविरोधः । आदिपदात् 'स इमाँल्लोकानसृजतेत्यक्रमः' क्वचित् सा
प्राणाः क्वचिदद्यावित्वादिसङ्ख्याद्वारकश्च विरोधो ग्राह्यः, प्रपञ्चः पाद
द्वयं, तथा च पादद्वयस्य श्रुतीनां मिथेविरोधनिरासार्थत्वाच्चुति
शास्त्राध्यायसङ्गतयः सिद्धाः । अत्राकाशस्योत्पत्त्यनुपपत्तिश्रुत्योभयो
विरोधोऽस्ति न वेति वाक्यभेदैकवाक्यत्वाभ्यां सन्देहे यद्युत्पत्तिस्तद
वाक्यभेदेन विरोधादप्रामाण्यं अनयोः श्रुत्येति पूर्वपक्षयिष्य
आदावनुत्पत्तिपक्षमेकदेशे गृह्यतीत्याह तत्र तावदिति ॥

उत्पत्तिश्रुतिर्मुख्या नास्तीति गूढाभिप्रायः सम्प्रति पूर्वपक्षयति सू
चकारः । अस्ति त्विति । एकवाक्यत्वेन प्रामाण्यसम्भवे किमिति श्रुत्यो

‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ इति प्रकृत्य ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मनः
 • आकाशः सम्भूतः’ इति । ततश्च श्रुत्योर्विप्रतिषेधः कश्चित्तेजः-
 • प्रमुखा सृष्टिः क्वचिदाकाशप्रमुखेति । नन्वेकवाक्यताऽनयोः श्रु-
 • त्योर्युक्ता । सत्यं सा युक्ता न तु सावगन्तुं शक्यते, कुतः तत्तेजो-
 • ऽसृजतेति सहस्रकृतस्य ह्यष्टुः सृष्ट्यद्वयेन सम्बन्धानुपपत्तेः ‘त-
 • त्तेजोऽसृजत तदाकाशमसृजत’ इति । ननु सहस्रकृतस्यापि कर्तुः
 • कर्तव्यद्वयेन सम्बन्धो दृश्यते *यथा स स्रपं पत्नौदनं पंचतीति ।
 एवं तदाकाशं सृष्ट्वा तत्तेजोऽसृजतेति योजयिष्यामः । नैवं
 युज्यते, प्रथमजत्वं हि क्वान्दोग्ये तेजसोऽवगम्यते, तैत्तिरीयके
 चाकाशस्य, न चोभयोः प्रथमजत्वं सम्भवति । एतेनेतरश्रुत्य-
 • न्तरविरोधोऽपि व्याख्यातः । ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः
 सम्भूतः’ इत्यत्रापि तस्मात् आकाशः सम्भूतस्तस्मात्तेजः सम्भूत-
 मिति सहस्रकृतस्यापादानस्य सम्भवनस्य च विद्यत्तेजोभ्यां यु-

रप्रामाण्यमिति शङ्कते । नन्वेकवाक्यतेति । एकवाक्यत्वासम्भवादप्रामाण्यं
 युक्तमित्याह । सत्यमित्यादिना । एकस्य युगपत् कार्यद्वयासम्बन्धेऽपि
 क्रमेण सम्बन्धसम्भवादेकवाक्यतेति मुख्यसिद्धान्तो शङ्कते । ननु सह-
 दिति । अप्रामाण्यवादी दूषयति । नैवमिति । क्रमो न युज्यते द्वयोः
 श्रुतप्राथम्यभङ्गापत्तेरित्यर्थः । एकस्माद्दिदणकीजाद्वद्वयवदस्तूभयं
 प्रथममित्यत आह । न चेति । वायोरग्निरिति क्रमश्रुतिभङ्गादिति
 शेषः । क्वान्दोग्यश्रुतेस्तैत्तिरीश्रुतिविरुद्धार्थत्वमुक्त्वा तैत्तिरीश्रुतेस्तदि-
 • रुद्धार्थत्वमाह । एतेनेति । एतत्पदार्थमाह । तस्मादिति । क्वान्दोग्ये
 श्रुतं तेजसः प्राथम्यं अत्र दुर्योज्यमित्यर्थः । किञ्च सत्पदार्थः आत्मा
 क्वान्दोग्ये तेजस उपादानं श्रूयते अत्र तु वायुरिति नैकवाक्यते-

* यथेति वधे० का० पु० नास्ति । *

गपत् सम्बन्धानुपपत्तेः वायोरग्निरिति च पृथगान्वानात् ।
अस्मिन् विप्रतिषेधे कश्चिदाह ॥

गौण्यसम्भवात् ॥ ३ ॥

नास्ति विद्यदुत्पत्तिः अश्रुतेरेव । या त्वितरा विद्यदुत्पत्ति-
त्तिवादिनी अतिरुद्धता सा गौणी भवितुमर्हति । कस्मात्
असम्भवात् । न ह्याकाशस्योत्पत्तिः सम्भावयितुं शक्या श्रीमत्-
कणभुगभिप्रायानुसारिषु जीवत्सु । ते हि कारणसामग्र्यसम्भ-
वाद्वाकाशस्योत्पत्तिं वारयन्ति । समवाय्यसमवायिनिमित्तका-
रणेभ्यो हि किल सर्वमुत्पद्यमानं मुमुत्पद्यते । द्रव्यस्य चैकजाती-
यकमनेकञ्च द्रव्यं समवायिकारणं भवति । न चाकाशस्यैव जाती-
यकमनेकञ्च द्रव्यमारम्भकमस्ति यस्मिन् समवायिक एव सति
असमवायिकारणे च तत्संयोगे आकाश उत्पद्येत । तदभावाच्च

त्वाह । वायोरिति । एवं श्रुत्योर्विरोधादप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षे प्राप्ते
स एव विद्यदुत्पत्तिवादी स्वमतेन प्रामाण्यं ब्रूत इत्याह । अस्मिन्निति ॥

एवमध्यायसमाप्तैरधिकरणेषु प्रथमं विरोधात् श्रुत्यप्रामाण्य-
मिति पूर्वपक्षफलं तत एकदेशिसिद्धान्तः पञ्चानुख्यसिद्धान्ते श्रुती-
नामविरोधेनैकवाक्यतया ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति फलं क्रम-
सत्त्ववगन्तव्यं तत्र श्रुत्योर्विरोधे सत्यध्ययनविध्युपात्तयोरप्रामाण्या-
योगाद्विद्यदुत्पत्त्यसम्भवरूपतर्कानुगृहीतकान्देश्यश्रुतिमुत्थार्य इतरा
गौणीत्वविरोध इत्येकदेशिमतं विवृणोति । नास्तीत्यादिना । आका-
शा नोत्पद्यते सामग्रीशून्यत्वादात्मवत्, न चाविद्याब्रह्मणोः सत्त्वाज्ज्ञे-
सिद्धिः विजातीयत्वेनानयोरात्मकत्वायोगादसंयुक्तत्वाच्च संयोग एव

तदननुग्रहप्रवृत्तं निमित्तकारणं, दूरापेनमेवाकाशस्य भवति ।
 उत्पत्तिमताञ्च तेजःप्रभृतीनां पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भाव्यते प्रागुत्पत्तेः *आकाशादिकार्यं न बभूव पश्चाच्च भवतीति ।
 आकाशस्य पुनर्न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भावयितुं शक्यते ।
 किं हि प्रागुत्पत्तेरनवकाशमण्डपिरमच्छिद्रं बभूवेति शक्यते
 ऽथवसातुं । पृथिव्यादिवैधर्म्याच्च विभुत्वादिलक्षणादाकाश-
 स्याजलसिद्धिः । तस्माद् यथा लोके आकाशं कुरु आकाशो
 जात इत्येवंजातीयको गौणः प्रयोगो भवति, यथा च घटा-
 काशः करकाकाशो गृहाकाश इत्येकस्याप्याकाशस्यैवंजातीयकी
 भेदव्यपदेशो भवति । वेदेऽपि 'आरण्यानाकाशेष्वालभरन्'
 इत्येवमुत्पत्तिश्रुतिरपि गौणी द्रष्टव्या ॥

हि द्रव्यस्यासमवायिकारणमतः समवाय्यसमवायिनोरभावान्न हेत्व-
 सिद्धिरित्यर्थः । प्रागभावशून्यत्वाच्चात्मवदाकाशो नात्यद्यते इत्याह ।
 उत्पत्तिमताच्चेति । प्रकाशश्चाक्षुषानुभवः आदिपदात्तमोक्षसंपाकयो-
 र्यङ्गं । मूर्तद्रव्याश्रयत्वं ह्याकाशस्य कार्यं, तच्च प्रलयेऽप्यस्ति परमाणवा-
 श्रयत्वात् अतो न प्रागभाव इत्यर्थः । प्रागभावासत्त्वं स्फुटयति । किं
 होति । शून्याश्रयोऽवकाशः सूक्ष्माश्रयः क्षिद्रमण्डपाश्रयः सधिरमिति
 भेदः । किञ्चात्मवदाकाशो न जायते विभुत्वादस्पृशद्रव्यत्वाच्चेत्याह ।
 पृथिव्यादीति । तस्मादुक्ततर्कबलाद्गौणी द्रष्टव्येत्यन्वयः । भेदोक्तगौणत्वे
 वैदिकोदाहरणमाह । वेदेऽप्यारण्यानिति । आकाशेष्विति भेदव्यप-
 देशो गौण इति सम्बन्धः ॥

शब्दाच्च ॥ ४ ॥

शब्दः खल्वप्याकाशस्याजत्वं ख्यापयति । अत आह 'वायु-
 श्वान्तरिचक्षैतदमृतम्' इति न ह्यमृतस्योत्पत्तिरुपपद्यते । 'आ-
 काशवत् सर्वगतश्च नित्यः' इति च । आकाशेन ब्रह्मसर्वगतत्वनित्य-
 त्वाभ्यां धर्माभ्यामुपमिमान् आकाशस्यापि तौ धर्मौ सूचयति,
 न च तादृशस्योत्पत्तिरुपपद्यते । स यथानन्तोऽयमाकाश एव-
 मनन्त आत्मा वेदितव्य इति चोदाहरणं, आकाशशरीरं
 ब्रह्म आकाश आत्मेति च । न ह्याकाशस्योत्पत्तिमत्त्वे ब्रह्मण-
 स्त्वेन विशेषणं सम्भवति नीलेनेवेत्यलस्य । तस्मान्नित्यमेवाका-
 शेन साधारणं ब्रह्मेति गम्यते ॥

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

इदं पदोत्तरं सूत्रं । स्यादेतत् कथं पुनरेकस्य भूत-
 शब्दस्य 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्यस्मिन्-
 धिकारे परेषु तेजःप्रभृतिष्वनुवर्तमानस्य मुख्यत्वं सम्भवति आ-

न केवलं तर्कादाकाशस्यानुत्पत्तिः किन्तु श्रुतिर्तोऽपीत्याह सूत्रकारः ।
 शब्दाच्चेति । नित्यभावस्यानादित्वादिति भावः । आत्मेति च शब्द इहे-
 दाहरणमित्यन्वयः । आकाशः शरीरमस्येति वृज्व्रीहिणात्यन्तसाम्यमा-
 नात् ब्रह्मवदाकाशस्यानादित्वमित्यर्थः ॥

पदोत्तरमिति । शब्दोत्तरमिति यावत् । तान्येव शब्दापदानि पठति ।
 स्यादेतदिति । अधिकारे प्रकरणे, यथैकस्मिन् ब्रह्मप्रकरणे अन्नं ब्रह्मा-
 नन्दो ब्रह्मेति वाक्ययोर्ब्रह्मशब्दस्यान्ते गौणत्वमानन्दे मुख्यता तथैकवा-

काशे च गौणत्वमिति । अत उक्तंरमुच्यते । स्याद्यैकस्यापि
 'सम्भूतशब्दस्य' विषयविशेषवशाद्गौणो मुख्यश्च प्रयोगो ब्रह्म-
 शब्दवत् । यथैकस्यापि ब्रह्मशब्दस्य 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व
 तपो ब्रह्म' इत्यस्मिन्नधिकारेऽन्नादिषु गौणः प्रयोगः आनन्दे
 च मुख्यः, यथा च तपसि ब्रह्मविज्ञानसाधने ब्रह्मशब्दो भक्त्या
 प्रयुज्यते अज्ञसा तु विज्ञेये ब्रह्मणि तदत् । कथं पुनरनुत्पत्तौ
 नभसः 'एकमेवाद्वितीयम्' इतीयं प्रतिज्ञा समर्थते । ननु नभ-
 सा द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्राप्नोति कथञ्च ब्रह्मणि विदिते
 सर्वं विदितं स्यादिति । तदुच्यते । एकमेवेति तावत् सूक्ता-
 र्यापेक्षयोपपद्यते । यथा लोके कश्चित् कुम्भकारकुले पूर्वे-
 द्युर्दण्डचक्रादीनि चोपलभ्यापरेद्युश्च नानाविधान्यमत्राणि
 प्रसारितानुपलभ्य ब्रूयात् मृदेवैकाकिनी पूर्वद्युर्नासीदित्यभि-
 प्रेयात् न दण्डचक्रादि तदत् । अद्वितीयश्रुतिरधिष्ठात्रन्तरं
 वारयति यथा मृदेऽमत्रप्रकृतेः कुम्भकारोऽधिष्ठाता दृश्यते
 नैवं ब्रह्मणो जगत्प्रकृतेरन्योऽधिष्ठातासीति । न च नभसाऽपि
 द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्रसज्यते । लक्षणान्यत्वनिमित्तं हि

कस्यस्यैकस्यापि सम्भूतशब्दस्य गुणमुख्यार्थभेदो योग्यताबलादित्याह ।
 स्याच्चेति । उदाहरणान्तरमाह । यथा चेति । अभेदोपचारो भक्तिः ।
 मुख्यसिद्धान्त्याक्षिपति । कथं पुनरिति । स एवाक्षेपद्वयं स्पष्टयति ।
 नन्विति । अद्वितीयत्वश्रुतिबाधः सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाबाधश्चेत्यर्थः ।
 प्रथमाक्षेपं दृष्टान्तेन परिहरति । एकमेवेति । कार्यरूपद्वितीय-

नानात्वं, न च प्रागुच्यन्ते ब्रह्मनभसोर्लक्षणा न्यत्वमस्ति । चीरो-
दकयोरिव संसृष्टयोर्वापित्वामूर्त्तत्वादिधर्मसामान्यात् । सर्ग-
काले तु ब्रह्म जगदुत्पादयितुं यतते क्षिमितमितरत्तिष्ठति-
तेनान्यत्वमवधीयते । तथाचाकाशशरीरं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभ्यो-
ऽपि ब्रह्माकाशयोरभेदोपचारमिद्धिः । अत एव च ब्रह्म-
विज्ञानेन सर्वविज्ञानमिद्धिः । अपि च सर्वं कार्यमुत्पद्यमान-
माकाशेनाव्यतिरिक्तदेशकालमेवात्पद्यते ब्रह्मणा चाव्यतिरिक्त-
देशकालमेवाकाशं भवति इत्यतो ब्रह्मणा तत्कार्येण च
विज्ञातेन सह विज्ञातमेवाकाशं भवति । यथा चीरपूर्णं घटे
कतिचिदब्बिन्दवः प्रचिप्ताः सन्तः चीरग्रहणेनैव गृहीता
भवन्ति । न हि चीरग्रहणादब्बिन्दुग्रहणं परिशिष्यते । एवं
ब्रह्मणा तत्कार्येणाव्यतिरिक्तदेशकालत्वात् गृहीतमेव ब्रह्म-
ग्रहणेन नभो भवति तस्माद्भाक्तं नभसुः सम्भवश्रवणमितेवं
प्राप्त इदमाह ॥

शून्यत्वं प्रागवस्थायामवधारणश्रुत्यर्थः । कुले गृहे, अमत्राणि घटादीनि
पात्राणि । एकमेवेत्यवधारणव्यावर्थं कार्यमिति व्याख्याया द्वितीयपद-
व्यावर्थमाह । अद्वितीयश्रुतिरिति । आकाशस्य द्वितीयत्वमङ्गीकृत्यादि-
तीयादिपदसङ्कोचः कृतस्तदपि नास्तीत्याह । न च नभसापीति । धर्म-
साम्ये ब्रह्मनभसोः कथं भेदस्तत्राह । सर्गकाले त्विति । धर्मसाम्याद-
द्वितीयत्वापचार इत्यर्थे श्रुतिमाह । तथा चाकाशेति । द्वितीयमा-
क्षेपं परिहरति । अत एवेति । अभेदोपचारादेवेत्यर्थः । नभसो
ब्रह्मतत्कार्याभ्यामभिन्नदेशकालत्वाच्च तज्ज्ञाने ज्ञानमित्याह । अपि
चेति ॥

प्रतिज्ञाऽहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

* 'येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यश्रुतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति' 'आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्' इति 'कस्मिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति' इति न काचन *सद्वाहर्था विद्यास्तीति चैवंरूपा प्रति वेदान्तं प्रतिज्ञा विज्ञायते। तस्याः प्रतिज्ञाया एवमहानिरनुपरोधः स्यात् यच्चव्यतिरेकः कृत्स्नस्य वस्तुजातस्य विज्ञेयाद्ब्रह्मणः स्यात्। व्यतिरेके हि मति एकविज्ञानेन सर्वं विज्ञायत इतीयं प्रतीक्षा हीयेत। स चाव्यतिरेक एवमुपपद्यते यदि कृत्स्नं वस्तुजातमेकस्माद्ब्रह्मण उत्पद्येत। शब्देभ्यश्च प्रकृतिविकाराव्यतिरेकन्यायेनैव प्रतिज्ञासिद्धिरवगम्यते। तथा हि येनाश्रुतं श्रुतं भवतीति प्रतिज्ञाय

एवमाकाशस्यानुत्पत्तौ सर्वश्रुतीनामविरोध इत्येकदेशिसिद्धिज्ञानः प्राप्तः, तं मुख्यसिद्धान्ती दृषयति। प्रतिज्ञेति। अहानिरबाधः सामयजुरार्थवर्गशाखाभेदज्ञानशब्दार्था इति शब्दाः। न काचनेति। आत्मभिन्नं श्रेयं नास्तीत्यर्थः। ननु सर्वस्य ब्रह्माव्यतिरेकात् प्रतिज्ञाया अहानिरित्यस्तु तथापि जीवादिवदनुत्पन्नस्याऽपि नभसो ब्रह्मणि कल्पितत्वेनाव्यतिरेकात् प्रतिज्ञासिद्धिः किं न स्यात् किमुत्पत्त्येत्यत आह। शब्देभ्यश्चेति। अव्यतिरेक एव न्यायस्तेनेत्यर्थः। श्रेयं भावः जीवस्य तावदात्मत्वात् ब्रह्माव्यतिरेकः अज्ञानतत्सम्बन्धयोः कल्पितत्वेनाव्यतिरेकः स्वतन्त्राज्ञानायोगादज्ञानान्यजडद्रव्यस्य तु कार्यत्वेनैवाव्यतिरेकासिद्धिस्तस्याकार्यत्वे प्रधानवत् स्वातन्त्र्यादव्यतिरेकायोगात्। तथाजडन्यायविदः 'नित्यद्रव्याणि स्वतन्त्राणि भिन्नान्यनाश्रितानि' इति, तस्मात् प्रतिज्ञासिद्धये आकाशस्य कार्यत्वेनैवाव्यतिरेको वाच्य इति

* अहर्हिर्नेति वर्थः का०।

सृदादिदृष्टान्तैः कार्यकारणाभेदप्रतिपादनपरैः प्रतिज्ञायां सम-
र्थते तत्साधनायैव चोत्तरे शब्दाः 'सदेव सेऽस्येदमय आसी-
देकमेवाद्वितीयं तदेकत तत्तेजोऽसृजत' इति, एवं कार्यजातं
ब्रह्मणः प्रदर्श्याव्यतिरेकं प्रदर्शयन्ति 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्'
इत्यादिप्रमाणादिकसमाप्तेः, तद्यथाकाशं न ब्रह्मकार्यं स्यात् न
ब्रह्मणि विज्ञाते आकाशं विज्ञायेत ततश्च प्रतिज्ञाहानिः
स्यात्, न च प्रतिज्ञाहान्या वेदस्याप्रामाण्यं युक्तं कर्तुं । तथा च
प्रति वेदान्तं ते ते शब्दास्तेन तेन दृष्टान्तेन तामेव प्रतिज्ञां
प्रोपयन्ति 'इदं सर्वं यदयमात्मा' 'ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्ताद्'
इत्येवमादयः, तस्मात् ज्वलन्नादिवदेव गमणमप्युत्पद्यते ।
यद्युक्तं अश्रुतेर्न वियदुत्पद्यते इति तद्युक्तं वियदुत्पत्ति-
विषयश्रुत्यन्तरेण दर्शितत्वात् 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आ-
काशः सम्भूतः' इति, सत्यं दर्शितं, विरुद्धन्तु 'तत्तेजोऽसृ-
जत' इत्यनेन श्रुत्यन्तरेण नैकवाक्यत्वात् सर्वश्रुतीनां भवति,
एकवाक्यत्वमविरुद्धानामिह तु विरोध उक्तः । सकृच्छ्रुतस्य

दृष्टान्तवृत्तिसार्वभौम्यशब्दानाह । तथा हीति । तेन तेन दृष्टान्ते-
नेति यजुषि दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तेनाथर्वणे ऊर्णनाभ्यादिदृष्टान्तेनेत्यर्थः ।
यजुषि प्रतिज्ञासाधका इदं सर्वमिति शब्दाः आथर्वणे ब्रह्मैवेद-
मिति शब्दा इति भागः । एवमाकाशेऽत्यक्तिकथनादेकदेशिमते दृ-
ष्टिते श्रुत्यप्रामाण्यादिनोक्तं स्मारयति । सत्यं दर्शितमिति । मुख्य-
सिद्धान्त्याह । नैकेति । तत्तेजोऽसृजतेति सकृच्छ्रुतस्य सकृदुराकाश-
तेजोभ्यां युगपत् सम्बन्धे तित्तिरिक्कमनाधात् क्रमेणाकाशं दृष्ट्वा तेजो
ऽसृजतेति सम्बन्धे तेजःप्राथम्यभङ्गप्रसङ्गादस्तुनि विकल्पासम्भवेन तयोः

सृष्टुः सृष्टव्यदयसम्बन्धासम्भवात् द्वयोश्च प्रथमजत्वासम्भवादिक-
 ल्पासम्भवाच्चेति॥ नैष दोषः॥ तेजःसर्गस्य तैत्तिरीयके तृतीयत्व-
 अवणात् तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत आकाशाद्वायुः
 वायोरग्निः इति । अशक्या हीयं श्रुतिरन्वया परिणेतुं, शक्या
 परिणेतुं क्वान्दोग्यश्रुतिः॥ तदा आकाशं वायुश्च सृष्ट्वा तत्तेजो-
 ऽसृजतेति । न हीयं श्रुतिः तेजोजनिप्रधाना सती श्रुत्यन्तर-
 प्रसिद्धामाकाशस्योत्पत्तिं वारयितुं शक्नोति । एकस्य वाक्यस्य
 व्यापारद्वयासम्भवात् । सृष्टा त्वेकोऽपि क्रमेणानेकं सृष्टव्यं सृजेत्
 इत्येकवाक्यत्वकल्पनायां सम्भवन्त्यां न विरुद्धार्थत्वेन श्रुतिर्हा-

शाखाभेदेन प्राथम्यवस्थाया अयोगाग्नैकवाक्यतेति प्राप्ते मुख्य एव
 दूषयति । नैष दोष इति । अप्रामाण्यकल्पनादरं अपौरुषेयश्रुती-
 नामेकवाक्यत्वेन प्रामाण्यकल्पनं तच्चैकवाक्यत्वं बलवच्छ्रुत्या दुर्बलश्रुतेः
 कल्प्यं, बलवती च तैत्तिरीयश्रुतिः प्रकृतिपञ्चम्या धैर्वापर्याण्यक्रमस्य
 श्रुतत्वात्, क्वान्दोग्यश्रुतिस्तु दुर्बला । तेजःप्राथम्यश्रुत्यभावात् तेजःसर्ग-
 माचन्तु श्रुतं तृतीयत्वेन परिणेतुमित्येकवाक्यतेत्यर्थः । यदुक्तं एकदेशि-
 ना क्वान्दोग्यश्रुत्याकाशोत्पत्तिर्वा यत इति तन्निरस्तं । किञ्च सा श्रुतिः
 किं तेजोजन्मपरा तत्तेजोजन्म विद्यदनुत्पत्तिश्चेत्युभयपरा, आद्ये न
 तद्वारणमित्याह । न हीति । अविरोधादित्यर्थः । न द्वितीयः श्रुत्यन्तर-
 विरोधेनोभयपरत्वकल्पनायोगादाक्यभेदापत्तेरित्याह । एकस्येति । न-
 न्वेकस्य सृष्टुरनेकार्थसम्बन्धवद्वाक्यस्याप्यनेकार्थता किं न स्यादित्यत
 आह । सृष्टा त्विति । एकस्य कर्तुरनेकार्थसम्बन्धो दृष्टः । न त्वेकस्य
 वाक्यस्य नानार्थत्वं दृष्टं नानार्थकप्रयोगे तु पय आनयेत्वादावाहत्या
 वाक्यभेद एव । आनयनस्य जलक्षीराभ्यां पृथक्सम्बन्धादित्यर्थः ।
 प्रकृतमाह । इत्येकेति । एकस्य शब्दस्यावृत्तिं विनाऽनेकार्थत्वं नास्ति
 इदं सृजतेति शब्दस्य क्वान्दोग्य उपसंहृताकाशादिसम्बन्धार्थमाह

तथा । न चास्माभिः सहस्रकृतस्य सृष्टुः सृष्ट्यद्वयसम्बन्धोऽभि-
 प्रेयते, अत्यन्तरवज्रेण सृष्ट्यान्तरोपसंघात् । यथा च 'सर्वं
 खल्विदं ब्रह्म तज्जलान्' इत्यत्र साक्षादेव सर्वस्य वस्तुजातस्य
 ब्रह्मजत्वं श्रूयमाणं न प्रदेशान्तरविहितं तेजःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं
 वारयति । एवं तेजसोऽपि ब्रह्मजत्वं श्रूयमाणं न अत्यन्तरविहितं
 नभःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं वारयितुमर्हति । ननु समविधाना-
 र्थमेतद्वाक्यं 'तज्जलानिति शान्त उपासीत' इति श्रुतेर्नैतत्
 सृष्टिवाक्यं, न तस्मादेतत्प्रदेशान्तरप्रसिद्धं क्रममनुरोद्धुमर्हति,
 तत्तेजोऽसृजतेत्येतत्सृष्टिवाक्यं तस्मादत्र यथा श्रुतिक्रमो यद्दी-
 तव्य इति, नेत्युच्यते । न हि तेजःप्राथम्यानुरोधेन अत्यन्तर-
 प्रसिद्धो वियत्यदार्थः परित्यक्तव्यो भवति पदार्थधर्मत्वात् क्र-

त्तिदोषः स्यादित्यत आह । न चेति । कान्दोऽग्यस्य तेजोऽज्जन्म आका-
 शादिजन्मपूर्वकं तेजोऽजन्यत्वात् तित्तिरिष्यतेजोऽज्जन्मवदित्याकाशा-
 दिजन्मोपसंहारि तदाकाशमसृजतेति वाक्यान्तरस्यैव कल्पनाद्वाह-
 त्तिदोष इत्यर्थः । अत्यन्तरस्यः क्रमः अत्यन्तरे ग्राह्य इत्यत्र दृष्टा-
 न्तमाह । यथा चेति । सृष्टौ तात्पर्यातात्पर्याभ्यां दृष्टान्तश्रुतिवैषम्यं
 शङ्कते । नन्वित्यादिना । तेजःप्राथम्यस्योकारे आकाशसर्गो धर्मो तज्जर्मे
 प्राथम्यं चेति द्वयं श्रुतं बाधनीयमिति गौरवमाकाशप्राथम्यत्वार्थिक-
 तेजःसर्गप्राथम्यमात्रबाध इति नाघवमिति मत्वाह । नेत्युच्यत इति ।
 किञ्च प्रधानधर्मित्वागादरं गुणभूतस्य तेजःप्राथम्यस्य धर्मस्य त्याग
 इत्याह । न हीति-१ । किञ्च किं सृष्टिपरश्रुतिसिद्धत्वात् तेजःप्राथम्यं
 गृह्यते उत प्रथमस्थाने तेजसः स्वर्गश्रुत्याऽर्थात् प्राथम्यभानाग्राह्य
 इत्याह । अपि चेति । द्वितीयमनूय दूषयति । अर्थात्त्विति । यदुक्तं
 वस्तुनि विवक्ष्यतासम्भवादुभयोः प्राथम्यं शाखाभेदेन व्यवस्थितं न भवति

मस्य । अपि च तत्तेजोऽसृजतेति नात्र क्रमस्य वाचकः कश्चि-
 द्भ्रष्टोऽस्ति अर्थान्तु क्रमो गम्यते, स च वायोरभिरित्यनेन श्रुत्य-
 न्तरप्रसिद्धेन क्रमेण निवार्यते । विकल्पसमुच्चयौ तु वियत्तेजसोः
 प्रथमजत्वविषयावसम्भवानभ्युपगमाभ्यां निवारितौ, तस्मात्तास्ति
 श्रुत्योर्विप्रतिषेधः । अपि च क्वान्दोग्ये 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति'
 इत्येतां प्रतिज्ञां वाक्योपक्रमे श्रुतां समर्थयितुमसमान्नातमपि
 वियदुत्पत्तादुपसङ्ख्यातव्यं किमङ्ग पुनस्तैत्तिरीयके समान्नातं
 नभो न संगृह्यते । यच्चोक्तमाकाशस्य सर्वेणानन्यदेशत्वाद्ब्रह्मणा
 तत्कार्यैश्च सह विदितमेव तद्भवति, अतो न प्रतिज्ञा हीयते न
 चैकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिकोपो भवति क्षीरोदकवद्ब्रह्मनभसो-
 रव्यतिरेकोपपत्तेरिति । अत्रोच्यते । न क्षीरोदकन्यायेनेदमेक-
 विज्ञानेन सर्वविज्ञानं नेतव्यं । मृदादिदृष्टान्तप्रणयनाद्धि प्रकृ-
 तिविकारन्यायेनैवेदं सर्वविज्ञानं नेतव्यमिति गम्यते । क्षीरो-
 दकन्यायेन च सर्वविज्ञानं कल्प्यमानं न सम्यग्विज्ञानं स्यात् ।
 न हि क्षीरज्ञानगृहीतस्योदकस्य सम्यग्विज्ञानगृहीतत्वमस्ति ।

नाप्युभययोर्दिदक्षाङ्कुरवत् समुच्चयोत्पत्त्या प्राथम्यं वायोरभिरिति
 क्रमबाधापातादिति । तदिति तदिष्टमेवेत्याह । विकल्पेति । न के-
 वलं श्रुतिरेद्योरविरोधः सौहार्दश्चास्तीत्याह । अपि चेति । विय-
 दुपसंग्राह्यमित्यन्वयः । वियदनुत्पत्तिवादिनोऽक्रममनूद्य प्रतिज्ञाया
 अद्वितीयश्रुतेश्च मुख्यार्थतात्पर्यावगमात् प्रौढार्थेति दूषयति । यच्चो-
 क्तमित्यादिना । प्रकृतिविकारन्यायः तदनन्यत्वन्यायः, उदकं क्षीर-
 स्यमपि क्षीरज्ञानात् गृह्यते भेदादिति भावः । मास्तु सम्यक्-
 ज्ञानं श्रुतेर्भान्तिमूलत्वसम्भवादित्याशङ्क्यापौबधेयत्वान्नैवमित्याह । न च

न च वेदस्य पुरुषाणांमिव मायालीकवञ्चनादिभिः सावधारण-
मुपपद्यते । सावधारणा चेयमेकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिः ची-
रोदकन्यायेन नीयमाना पीड्येते । न च कार्यपेक्षयेदं
वस्त्वेकदेशविषयं सर्वविज्ञानमेकाद्वितीयतावधारयेति न्यायं ।
मृदादिष्वपि हि तत्सम्भवात् न तत्पूर्ववदुपन्यास्यं भवति
'श्वेतकेतो यन्मु सोम्येदं महामन्त्रा अनूचानमा स्मोऽस्युत
तमादेशमप्राचो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इत्यादिना तस्मादशेष-
वस्तुविषयमेवेदं सर्वविज्ञानं सर्वस्य ब्रह्मकार्यतापेक्षोपन्यस्यत
इति द्रष्टव्यं । यत्पुनरेतदुक्तमसम्भवाद्गौणी गगणस्यो तत्श्रुति-
रिति तत्र ब्रूमः ॥ ६ ॥

यावद्विकारान्तु विभागो लोकवत् ॥ ७

तुशब्दोऽसम्भवाशङ्काया व्यावृत्त्यर्थः । न खल्ववाशोत्पत्ता-
वसम्भवाशङ्का कर्तव्या, यतो यावत् किञ्चिद्विकारजातं दृश्यते

वदस्येति । माया भ्रान्तिः तयाऽलीकं मिथ्याभाषणं तेन वञ्चनमयथा-
र्थबोधनं आदिपदादिप्रलिप्ताप्रमादकरणापाटवानि मृच्छन्ते । प्रति-
ज्ञामुखात्ममभिधायाद्वितीयश्रुतिमुख्यज्ञानमाह । सावधारणेति । सर्व-
द्वयनिषेधपरेत्यर्थः । उभयगोचरत्वेऽतवदुपन्यासो मृदादिदृष्टान्तैस्त-
त्साधनं च स्यादिति दोषान्तरमाह । न चेत्यादिना । कार्यमेव वस्त्वे-
कदेश आकाशो नेत्यद्यते सामग्रीशून्यत्वादित्यत्राकाशो विकारः विभ-
क्तत्वाद्घटादिवदिति सत्प्रतिपक्षमाह । यत्पुनरित्यादिना ।

यो विभक्तः स विकार इत्यन्ययमुक्त्वा यस्त्वविकारः स न विभक्तः
यथात्मेति व्यतिरेकस्थापितमाह । न त्वविकृतमिति । दिग्गादिषु व्यभि-

घटघटिकौदञ्चनादि वा कटककेयूरकुण्डलादि वा सूचीना-
 राचनिस्त्रिंशादि वा तावानेन विभागो लोके लक्ष्यते, न त्व-
 विवृतं किञ्चित् कुतश्चिदिभक्तमुपलभ्यते । विभागस्याकाशस्य
 पृथिव्यादिभ्योऽवगम्यते, तस्मात् सोऽपि विकारो भवितुमर्हति ।
 एतेन दिक्कात्मनः परमाण्वादीनां कार्यत्वं व्याख्यातं । न-
 न्वात्माप्याकाशादिभ्यो विभक्त इति तस्यापि कार्यत्वं घटा-
 दिवत् प्राप्नोति, न आत्मन आकाशः सम्भूत इति श्रुतेः ।
 यदि ह्यात्मापि विकारः स्यात् तस्मात् परमन्यत्र श्रुतमित्या-
 काशादि सर्वं कार्यं निरात्मकमात्मनः कार्यत्वे स्यात्, तथा च
 शून्यवादः प्रसज्येत । आत्मत्वादेवात्मनो निराकरणशङ्कानुपप-

चारमाशङ्क्य पक्षसमत्वान्मैवमित्याह । एतेनेति । विभक्तत्वेनेत्यर्थः ।
 आत्मनि व्यभिचारं शङ्कते । नन्विति । धर्मिसमानसत्ताकविभागस्य
 हेतुत्वात् परमार्थभूतनि विभागस्य कल्पितत्वेन भिन्नसत्ताकत्वान्न
 व्यभिचार इत्याह । नेति । अत्र आक्षान्त्यान्वयत्वं विशेषणं
 अतो नाज्ञानतत्त्वमन्वादै व्यभिचारः । नन्वात्मा कार्यः विभक्तत्वात्
 वस्तुत्वाद्वा घटवदित्याभासतुल्यमिदं अनुमानमित्याशङ्क्यात्मनः पर-
 मकारणत्वेन श्रुतस्य कार्यत्वे शून्यताप्रसङ्ग इति बाधकसत्त्वात् तस्या-
 भासत्वं नात्र किञ्चिद्बाधकमस्ति प्रत्युत आकाशस्याकार्यत्वे नित्या-
 नेकद्रव्यकल्पना श्रौतप्रतिज्ञाहान्यादयो बाधकाः सन्तीति नाभासतु-
 ल्यतेत्याह । आत्मन इति । दुष्टप्रसङ्ग इति वदन्तं प्रत्याह । आत्म-
 त्वादिति । आत्माभावः केनचित् ज्ञायते न वा, आद्ये यो ज्ञाता स
 परिशिष्यत इति न शून्यता, द्वितीयेऽपि न शून्यता मानाभावादित्य-
 त्वर्थः । किञ्च यद्वि कार्यं सत्तत्सुर्वैरन्यापेक्षं तन्निराकार्यमात्मा
 त्वकार्यो निरपेक्षत्वान्न बाधयोग्य इत्याह । न ह्यात्मोत्पादिना । कस्य
 चित्कारणस्यागन्तुकः कार्यो न हि सत्ता सुर्वैरनन्वा यत्त्वादित्य-

न्तिः। न ह्यात्माऽऽगन्तुकः कस्यचित् स्वयं सिद्धत्वात् । न ह्यात्मा-
 ऽऽत्मनः प्रमाणमपेक्ष्य सिध्यति । तस्य हि प्रत्यक्षादीनि प्रमाण-
 न्यसिद्धप्रमेयसिद्धये उपादीयन्ते । न ह्याकाशादयः पदार्थाः
 प्रमाणनिरपेक्षाः स्वयं सिद्धाः केनचिदभ्युपगम्यन्ते । आत्मा
 तु प्रमाणादिव्यवहाराश्रयत्वात् प्रागेव प्रमाणादिव्यवहारात्
 सिध्यति । न चेदृशस्य निराकरणं सम्भवति । आगन्तुकं हि
 वस्तु निराक्रियते न स्वरूपं । यं एव हि निराकर्ता तदेव तस्य
 स्वरूपं । न ह्यग्नेरौष्ण्यं अग्निना निराक्रियते, तथा ह्यमेवेदानो जा-
 नामि वर्तमानं वस्तु ह्यमेवातीतमतीततरश्चाज्ञासिषमहमेवाना-
 गतमनागततरश्च ज्ञास्यामीत्यतीतानागतवर्तमानभावेनान्यथा

त्यक्षरार्थः । तत्र स्फुर्तेरनन्यायत्वं विवक्ष्येति । न ही... । तदुक्तं
 सुरेश्वराचार्यैः ॥

“प्रमाता च प्रमाणञ्च प्रमेयं प्रमितिसिद्धौ ।

यस्य प्रसादात् सिध्यन्ति तत्सिद्धौ किमपेक्ष्यते” ॥ इति ॥

तथा श्रुतिराह ‘पुरुषः स्वयं ज्योतिस्तस्य भासा सर्वमिदं विभाति’ इति
 च । नन्वात्मनः स्वतः सिद्धौ प्रमाणवैयर्थ्यं तत्राह । तस्येति । ननु प्रमेय-
 स्यापि स्वप्रकाशत्वं किं न स्यादित्यत आह । न हीति । अतो न
 प्रमाणवैयर्थ्यमिति भावः । आत्माऽपि मानाधीनसिद्धिकः किं न
 स्यादित्यत आह । आत्मा त्विति । अयमर्थः निश्चितसत्ताकं हि ज्ञानं
 प्रमेयसत्तानिश्चायकं गेहे घटो दृष्टो न वेति ज्ञानसंग्रहेन दृष्टः
 इति व्यतिरेकनिश्चये चार्थस्वरूपानिश्चयार्थं ज्ञानसत्तानिश्चयश्च न
 स्वतः कार्यस्य स्वप्रकाशत्वायोगाज्जापि ज्ञानान्तरादनवस्थानादतः सा-
 क्षिण्यैव ज्ञानसत्तानिश्चयो वाच्यः । तत्र साक्षिण्यश्चेत् ज्ञानाधीनसत्ता-
 निश्चयः अन्योन्याश्रयः स्यादतः सर्वसाधकत्वादात्मा स्वतः सिद्ध इति ।

भवत्यपि ज्ञातये न ज्ञातुरन्यथाभावोऽस्ति सर्वदा वर्तमान-
स्वभावत्वात्, तच्च भस्मीभवत्यपि देहे नात्मन उच्छेदो वर्त-
मानस्वभावत्वादन्यथास्वभावत्वं वा न सम्भावयितुं शक्यं। एव-
मप्रत्याख्येयस्वभावत्वादेवाकार्यत्वमात्मनः कार्यत्वञ्चाकाशस्य।
यत्तूक्तं समानजातीयमरेककारणद्रव्यं व्योम्नो नास्तीति तत्
प्रत्युच्यते, न तावत् समानजातीयमेवारभते न भिन्नजातीय-
मिति नियमोऽस्ति। न हि तन्तूनां तत्संयोगानाञ्च समान-
जातीयत्वमस्ति द्रव्यगुणत्वाभ्युपगमात्। न च निमित्तकारणा-
नामपि तुरीवेमादीनां समानजातीयत्वनियमोऽस्ति। स्यादे-
तत् समवायिकारणविषय एव समानजातीयत्वाभ्युपगमो न

स्वप्रकाशस्यपि बाधः किं न स्यादित्यत आह। न चेति। जडं हि
परायत्तप्रकाशत्वादागन्तुकं बाधयोग्यं न प्रकाशात्मस्वरूपं, तस्य सर्व-
बाधसाक्षिस्वरूपस्य निराकर्षन्तराभावात् स्वस्य च खनिराकर्ष-
त्वायोगात्। न हि सनिपुणेनापि स्वाभावो द्रष्टुं शक्यत इत्यर्थः।
एवं स्वतः स्फूर्तित्वादात्माऽबाध्यः इत्युक्त्वा स्वतःसत्ताकत्वाच्च न बाध्य
इत्याह। तथाहमेवेति। ज्ञानज्ञेययोः सत्ताव्यभिचारेऽपि ज्ञातुः
सदैकरूपत्वाच्च सत्ताव्यभिचार इत्यर्थः। मास्तु जीवतो ज्ञातुरन्य-
थाभावः न्यतस्य तु स्यादित्यत आह। तथेति। उच्छेदो विनाशो-
ऽन्यथास्वभावत्वं मिथ्यात्वं वा सम्भावयितुमपि न शक्यं, अहमस्मीत्यनु-
भवसिद्धसत्स्वभावस्य बाधकाभावादित्यर्थः। एवमात्मनः शून्यत्व-
निरासेन शून्यताप्रसङ्गस्यानिष्टत्वं उक्तं, ततस्वात्मनः कार्यत्वानुमानं
आभास इत्याह। एवमिति। अकार्यात्मनः सिद्धौ तस्याविद्यास-
हितस्योपादानस्यादृष्टादिनिमित्तस्य च सत्त्वादाकाशानुत्पत्तिहेतोः सा-
मग्रीशून्यत्वस्य स्वरूपासिद्धेरक्तसत्यतिपक्षबाधाच्चाकाशस्य कार्यत्वं
निरवद्यमित्याह। कार्यत्वञ्चेति। आत्माविद्ययोर्विजातीयत्वान्नाका-

कारणान्तरविषय इति, तदप्यनैकान्तिकं । सूत्रगोवांलैह्यनेक-
जातीयैरेका रज्जुः सृज्यमाना दृश्यते । तथा, सूत्रैरूष्णादिभिश्च
विचित्रान् कम्बलान् वितन्वते । सत्त्वं द्रव्यत्वाद्यपेक्षया वा समान-
जातीयत्वे कल्प्यमाने नियमानर्थक्यं सर्वस्य सर्वेण समानजा-
तीयकत्वात्, नाप्यनेकमेवारभते नैकमिति नियमोऽस्ति । अणु-
मनसोराद्यकर्मारम्भाभ्युपगमात्, एकैको हि परमाणुः मन-
स्याद्यं स्वकर्मारभते न द्रव्यान्तरैः संहत्येत्यभ्युपगम्यते । द्रव्यारम्भे
एवानेकारम्भकत्वनियम इति चेन्न, परिणामाभ्युपगमात् ।
भवेदेष नियमो यदि संयोगसत्त्वं द्रव्यं द्रव्यान्तरस्यारम्भक-
मभ्युपगम्येत । तदेव तु द्रव्यं, विशेषवदवस्थान्तरमापद्यमानं
कार्यं नामाभ्युपगम्यते तच्च कचिदनेकं परिणमते मृद्वीजा-

शारम्भकत्वमित्युक्तमनूद्य निरस्यति । यत्त्वित्यादिना । किं कारण-
मात्रस्य साजात्यनियमः उत समवायिनः तत्राद्यं निरस्य द्वितीयं
शङ्कते । स्यादेतदिति । किं समवायितावच्छेदकधर्मेण साजात्यं उत
सत्तादिना, नाद्य इत्याह । तदपीति । न च रज्ज्वादौ न द्रव्यान्तर-
मिति वाच्यं, षटादेरपि तथात्वापाताद्वितीयोऽस्मादिष्टः, आत्माविद्य-
योर्वस्तुत्वेन साजात्यादिष्वह । सत्त्वेति । उपादानस्य साजात्यनियमं
निरस्य संयुक्तानेकत्वनियमाद्वितीयस्यासङ्गस्याप्यात्मन उपादानत्व-
सिद्धये निरस्यति । नापीत्यादिना । किमारम्भकमात्रस्यायं नियमः
उत द्रव्यारम्भकस्य नाद्य इत्याह । अस्त्विति । द्युक्कस्य ज्ञानस्य चास-
मवायिकारणसंयोगजनकमाद्यं कर्म, यद्यप्यदृष्टवदात्मसंयुक्ते अणु-
मनसो आद्यकर्मारम्भके तथापि कर्मसमवायिन एकत्वादानेकत्वनिय-
मभङ्ग इत्याह । एकैको हीति । द्रव्यान्तरैः समवायिभिरित्यर्थः ।
द्वितीयमुत्थाप्यारम्भवादानङ्गीकारेण दूषयति । द्रव्येत्यादिना । न त्व-

यद्गुरादिभावेन कचिदेकं परिणमते चीरादिदध्यादिभावेन ।
 बेश्वरशासनमस्यनेकमेव कारणं कार्यं जनयतीति, अतः श्रुति-
 प्रामाण्यादेकस्माद्ब्रह्मण आकाशादिमहाभूतोत्पत्तिक्रमेण जग-
 ज्जातमिति निश्चीयते । तथाचोक्तं 'उपसंहारदर्शनान्नेति चेन्न
 चीरवद्धि' [शा० सू० २।१।२४] इति । यचोक्तमाकाशस्योत्पत्तौ
 न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भावयितुं शक्यत इति, तदयुक्तं,
 येनैव हि विशेषेण पृथिव्यादिभ्यो व्यतिरिच्यमानं नभःस्वरूप-
 वदिदानीमध्यवसीयते स एव विशेषः प्रागुत्पत्तेर्नासीदिति
 गम्यते । यथाच ब्रह्म न स्थूलादिभिः पृथिव्यादिस्वभावैः स्व-
 भाववत् 'अस्थूलमनखित्यादिश्रुतिभ्यः, एवमाकाशस्वभावेनापि
 न स्वभाववदनाकाशमिति श्रुतेरवगम्यते, तस्मात् प्रागुत्पत्ते-
 रनाकाश*मच्छिद्रमिति स्थितं । यदयुक्तं पृथिव्यादिवैधर्म्या-

भ्युपगम्यते तस्मान्नैव नियम इति शेषः । यत्तु चीरपरमाणुषु रसान्त-
 रोत्पत्तौ तैरव दध्यारम्भ इति तन्न, चीरनाशे मानाभावात् रसवद्-
 भ्रोऽप्येकद्रव्यारम्भत्वसम्भवाच्च द्रव्यगुणसङ्केतस्य पौरुषेयस्य श्रुत्यर्थनिर्य-
 याहेतुत्वादिति भावः । लोके कर्तुः सहायदर्शनात् असहायाद्ब्रह्मणः
 कथं स्वर्ग इति तत्राह । तथा चोक्तमिति । प्रागभावशून्यत्वं हेतुरप्य-
 सिद्ध इत्याह । यचोक्तमित्यादिना । शब्दाश्रयत्वं विशेषः शब्दादिमा-
 नाकाशः प्रलये नास्ति 'नासीद्गो नो व्योम' इति श्रुतेः । नन्वाकाशा-
 भावे काठिन्यं स्यादिति चेत्, सशिक्षितोऽयं नैयायिकतनयः । न ह्या-
 काशाभावस्तद्वर्मा वा काठिन्यं किन्तु मूर्तद्रव्यविशेषः तत्संयोगविशे-
 षो वा काठिन्यं, तच्च प्रलये नास्तीति भावः । 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति
 श्रुतेरन्यौषवद्ब्रह्मस्वभावस्याकाशस्य सति ब्रह्मणि कथमभावस्तत्राह ।
 यथा चेति । विभुत्वादाकाशसमं ब्रह्मेति श्रुत्यर्थः । विभुत्वात्स्पर्श-

* अनाकाशत्वमुच्यतेति वर्थ० का० ।

दाकाशस्याजत्वमिति, तदप्यसत्, श्रुतिविरोधे सत्युत्पत्त्यसम्भावानुमानस्याभामलोपपत्तेः, उत्पत्त्यनुमानस्य च दर्शितत्वात्, अनित्यमाकाशमनित्यगुणाश्रयत्वात् घटादिवदित्यादि* प्रयोगसम्भवाच्च । आत्मनानैकान्तिकमिति चेत् न, तस्योपनिषदं प्रत्यनित्यगुणाश्रयत्वमिदं । विभुत्वादीनाञ्चाकाशस्योत्पत्तिर्वादिनं प्रत्यमिद्धत्वात् । यच्चोक्तमेतच्छब्दाच्चेति तत्रामृतत्वश्रुतिस्त्वावद्विद्येत्यमृता दिवौकम इतिवद्द्रष्टव्याः । उत्पत्तिप्रलययोरुपपादितत्वात् 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' इत्यपि प्रमिद्धमहत्वेनाकाशेनोपमानं क्रियते, निरतिशयमहत्त्वाय नाकाशसमत्वाय यथेपुरिव सविता धावतीति क्षिप्रगतित्वाद्योच्यते

द्रव्यत्वनिरवयवत्वलिङ्गानां विभक्तत्वादिलिङ्गसहितागमबाधमाह । यदपीत्यादिना । धर्मविकाराभावे गुणनाशो न स्यादिति तर्कार्थमनित्यपदं गुणाश्रयत्वमेव हेतुः, तच्च स्वसमानसत्ताङ्गगुणत्वमतो निर्गुणात्मनि न व्यभिचारः । भूतत्वमादिशब्दार्थः । स्वरूपासद्धिमप्याह । विभुत्वादीनाच्चेति । सर्वभूतसंयोगः परिमाणविशेषो वा विभुत्वं निर्गुणात्मनि दृष्टान्तेनास्ति संयोगस्य सावयवत्वनियमस्याजत्वसाध्यविरुद्धता च, स्वरूपोपचयरूपं तु विभुत्वमात्माकाशयोर्न समं, 'न्यायानाकाशाद्' इति श्रुतेः । क्वचिदाकाशसाम्यन्तु ब्रह्मणो यत्किञ्चित् सर्वसम्बन्धेन व्यपदिश्यते अस्तत्त्वेन वा पक्षीकरणादस्पर्शत्वमसिद्धं कार्यद्रव्यत्वान्निरवयवत्वमप्यसिद्धं, द्रव्यत्वजातिस्वात्मन्यसिद्धेत्यर्थः । नित्य इत्यंशेन साम्यं न विवक्षितं । ननु स यथाऽनन्तोऽयमाकाश एवमनन्त आत्मेति श्रुतिर्नित्यत्वेनैव साम्यं ब्रूते नेत्याह । एतेनेति । आकाशस्य कार्यत्वेनानित्यत्वादित्यर्थः । श्रुतिस्त्वापेक्षिकाऽऽनन्त्यद्वारा मुख्याऽऽनन्त्यं बोधयतीति भावः । न्यूनत्वाच्चाकाशस्य न मुख्योपमानत्वमित्याह । न्या-

नेषु तुल्यगतिव्याय तदत् । एतेनानन्तत्वेऽप्रमानश्रुतिर्व्याख्याता ।
 न्यायानाकाशादित्यादिश्रुतिभ्यश्च ब्रह्मणः *सकाशात् आकाश-
 स्थानपरिमाणत्वसिद्धिः न तस्य प्रतिमास्तीति च ब्रह्मणोऽनु-
 पमानत्वं दर्शयति, अतोऽन्यदार्त्तम्' इति च ब्रह्मणोऽन्वेषामा-
 काशादीनामार्त्तत्वं दर्शयति । तपसि ब्रह्मशब्दवत् आकाशस्य
 जन्मश्रुतेर्गौणत्वमित्येतदाकाशसम्भवश्रुत्यनुमानाभ्यां परिहृतं,
 तस्माद्ब्रह्मकार्यं विद्यदिति सिद्धं ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥

अतिदेशोऽयं एतेन विद्यद्व्याख्यानेन मातरिश्वापि विद्यदा-
 श्रयो वायुर्व्याख्यातः । तत्राप्येते यथायोगं पक्षा रचयितव्याः । न
 वायुरुत्पद्यते, कृन्दोगानामुत्पत्तिप्रकरणेऽनाम्नानादित्येकः पक्षः,
 अस्ति तु तैत्तिरीयाणामुत्पत्तिप्रकरणे आम्नानं 'आकाशा-

यानिति । मुख्योपमानासत्त्वे श्रुतिर्न तस्येति तस्मादाकाशस्योपमान-
 मात्रेण नित्यत्वं नास्तीति भावः । अनित्यत्वेनासत्त्वे श्रुतिमाह । अतोऽ-
 न्यदिति । यत्तु एकस्यैव सम्भूतशब्दस्य गौणत्वं मुख्यत्वञ्चेति तन्न, आ-
 काशोऽपि तस्य मुख्यत्वसम्भवादित्याह । तपसीति । यत्नवत्तित्तिरिश्रुत्या
 कृन्दोग्यश्रुतेर्नयनादेकवाक्यतया खट्विरिन्द्रात्मनि समन्वय इत्युप-
 संहरति । तस्मादिति ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः । अतिदेशत्वान्न पृथक् सङ्गत्वाद्यपेक्षा,
 तत्तेजोऽष्टजतेति श्रुतेः । आकाशाद्वायुरिति श्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति
 एकवाक्यभावाभावाभ्यां संशये गौणपक्षपूर्वपक्षसिद्धान्तपक्षानतिदि-

दायुरिति पक्षान्तरं । ततश्च श्रुत्योर्विप्रतिषेधे सति गौणी वांयो-
रुत्पत्तिश्रुतिः असम्भवादित्यपरोऽभिप्रायः, असम्भवश्च दर्शितः ।
'सैषाऽनन्तमिता देवता यद्वायुः' इत्यस्तमयप्रतिषेधादमृतत्वा-
दिश्रवणाच्च प्रतिज्ञानुपरोधाद्यावदिकारश्च विभागाभ्युपगमा-
दुत्पद्यते वायुरिति सिद्धान्तः । अस्तमयप्रतिषेधो अपरवि-
द्याविषय आपेक्षिकः, अन्यादीनामिव वायोरस्तमयाभावात् ।
कृतं प्रतिविधानञ्चामृतत्वादिश्रवणं । ननु वायोरकाशस्य च
तुल्ययोरुत्पत्तिप्रकरणे श्रवणाश्रवणयोरेकमेवाधिकरणमुभयवि-
षयमसु किमतिदेशेनामति विशेषे इति, उच्यते, सत्यमेवमेतत्,
तथापि मन्दधियां शब्दमात्रकृताशङ्कानिर्गुण्यर्थोऽयमतिदेशः

श्रुतिः । तत्रापीत्यादिना । पूर्वत्र ह्याकाशानन्तर्यं तेजसः स तं तत्र
वायुतेजसोक्त्यवदानन्तर्यं वायोरग्निरिति क्रमश्रुतिबाधा । तर्वापर्यं
तेजः प्राथम्यभङ्गान्नैकवाक्येति पूर्वपक्षे गौणविद्याभिप्रायः । तत-
श्चेति । अस्तमयप्रतिषेधो मुख्योक्त्यसम्भवे लिङ्गं, वायुश्चान्तरिक्षं चैत-
दमृतमिति । तस्यैव लिङ्गस्याभ्यासः वायुरेव अग्निः स मयिष्वेति सर्वा-
त्मत्वलिङ्गान्तरमादिपदार्थः । तथा संवर्गविद्यायां वायुर्ह्येवैतान् स-
र्वानग्न्यादीन् संहरतीति शब्दमात्रेणैश्वर्यश्रवणं लिङ्गान्तरं ग्राह्यं ।
एतैर्लिङ्गैर्वायुरनाद्यनन्तः इति प्रतीतेरुत्पत्तिर्गौणीत्यविरोधः । श्रुत्यो-
रिति प्राप्ते प्रतिपिपादयिषितप्रतिज्ञाश्रुतेर्बलीयस्त्वात् तत्साधकानां तत्र
तत्र वायुत्पत्तिवाक्यानां भूयस्त्वादुक्तविभक्तत्वादिलिङ्गानुग्रहाच्च मुख्यैव
वायोरुत्पत्तिः, तथाचाकाशं वायुश्च सृष्ट्वा तेजोऽसृजतेति श्रुत्योरेक-
वाक्यतया ब्रह्मणि समन्वयः । लिङ्गानि तूपास्यवायुस्तावकत्वादा-
पेक्षिकतया आख्येयानीति मुख्यसिद्धान्तमाह । प्रतिज्ञेत्यादिना ।
कृतं प्रतिविधानं आपेक्षिकत्वेन समाधानं यस्य तत्तथा । अधिकर-
णारम्भमादिष्योक्त्यामधिकाशङ्कामाह । नन्वित्यादिना । वायुर्ह्येवै-

क्रियते । संवर्गविद्यादिषु ह्युपास्यतया वायोर्महाभागत्वश्रव-
णात्, असमयप्रतिषेधादिभ्यश्च भवति नित्यत्वाशङ्का कस्य-
चिदिति ॥ ८ ॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥

वियत्पवनयोरसम्भाव्यमानजन्मनोरप्युत्पत्तिमुपश्रुत्य ब्रह्म-
णोऽपि भवेत् कुतश्चिदुत्पत्तिरिति स्यात् कस्यचिन्नतिः ।
तथा विकारेभ्य एवाकाशादिभ्य उत्तरेषां विकाराणामुत्प-
त्तिमुपश्रुत्याकाशस्यापि विकारादेव ब्रह्मण उत्पत्तिरिति
कश्चिन्नन्येत, तामाशङ्कामपनेतुमिदं सूत्रं । असम्भवस्त्विति । न
खलु ब्रह्मणः सदात्मकस्य कुतश्चिदन्यतः सम्भव उत्पत्तिराश-
ङ्कितव्या, कस्मात् अनुपपत्तेः, संन्नात्रं हि ब्रह्म न तस्य सन्ना-

तान् सर्वान् संवर्गे इत्यादिशब्दमात्रं शङ्कामूलं नार्थ इति द्योतनार्थं
मात्रपदं । तामेव शङ्कामाह । संवर्गति । अष्टिसमष्ट्युपास्तिर्वायुं दिशं
वत्स वेदेत्युपास्तिस्त्वादिशब्दार्थः ॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः । 'अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं न चास्य क-
श्चिज्जनिता' इत्यादि ब्रह्मानादित्वश्रुतीनां त्वं जातो भवसि विश्वतोमुख
इत्युत्पत्तिश्रुत्या विरोधोऽस्ति नेवेत्येकवाक्यभावाभावान्नाभ्यां सन्देहे अस्ति
विरोध इति पूर्वपक्षे यथा वाय्वादेरमृतत्वादिकमुत्पत्तिश्रुतिबलादापे-
क्षिकं तथा ब्रह्मानादित्वं आपेक्षिकमिति दृष्टान्तसङ्ख्या एकदेशिपक्षं
प्रापयति । वियदिति । ब्रह्म कुतश्चिज्जायते कारणात्वादाकाशवदिति
अनुमानानुग्रहाज्जन्मश्रुतिर्बलीयसीत्याह । तथेति । न चानादिकार-
णाभावेनानवस्था बीजाङ्गुरवदनादित्युपपत्तेः । तथा च दीपादीपवद्ब्र-

त्रादेवोत्पत्तिः सम्भवति, असत्यतिशये प्रकृतिविकारभावानुप-
पत्तेः । नापि सद्विशेषात् दृष्टविपर्ययात् सामान्याद्विशेषा उत्प-
द्यमाना दृश्यन्ते । मृदादेर्घटादयो न तु विशेषेभ्यः सामान्यं
नायसतो निरात्मकत्वात्, कथं 'असतः सज्जायेत' इति चाक्षेप-
श्रवणात् 'स कारणं करणाधिपाधिपे न चास्य कश्चिज्जनिता न
चाधिपः' इति च ब्रह्मणो जनयितारं वारयति । विद्यत्यवनयोः
पुनरुत्पत्तिः प्रदर्शिता न तु ब्रह्मणः साऽस्तीति, वैयर्थ्यं । न च
विकारेभ्यो विकारान्तरोत्पत्तिदर्शनाद्ब्रह्मणोऽपि विकारत्वं
भवितुमर्हतीति मूलप्रकृत्यनभ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्गा या मूल-
प्रकृतिरभ्युपगम्यते तदेव च नो ब्रह्मेत्यविरोधः ॥

ज्ञानराद्ब्रह्मान्तरोत्पत्तिः, उत्पत्तिश्रुत्या चानादित्वश्रुतिर्नयेत्यनाद्यनन्त-
ब्रह्मसमन्वयसिद्धिरिति प्राप्ते मुख्यसिद्धान्तमाह, तामिति । ब्रह्म
न जायते कारणशून्यत्वान्नरविषाणवद्यतिरेकेन घटवच्चेत्यनुमाना-
नुयुहादिपक्षे चाकारणकार्यवादप्रसङ्गाद्ब्रह्मानादित्वश्रुतयो बलीयस्य
इति कारणत्वलिङ्गबाधाज्जन्मश्रुतिः कार्यभेदेन व्याख्येयत्वनाद्यनन्त-
ब्रह्मसमन्वयसिद्धिरिति सिद्धान्तफलं । न च हेत्वसिद्धिः कारणस्या-
निरूपणात् । तथा हि किं सन्मात्रस्य ब्रह्मणः सन्मात्रमेव सामान्यं
कारणं सद्विशेषो वा असद्वा न त्रेधापीत्याह । सन्मात्रं हीत्यादिना ।
दीपस्तु दीपान्तरे निमित्तमित्यनुदाहरणं । विद्यत्यवनयोर्ब्रह्मणश्च विभ-
क्तत्वाविभक्तत्वाभ्यां कारणभावाभावाभ्याश्च वैषम्यं । कारणत्वलिङ्गस्या-
प्रामाणिकानवस्था । तर्केणापि बाधमाह । न च विकारेभ्य इत्या-
दिना । कारणस्यानभ्युपगमे यद्वह्वावादप्रसङ्गः, अनादिकारणान-
भ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्गः, तदभ्युपगमे ब्रह्मवादप्रसङ्गः, कारणान्तरस्य
प्रधानादेर्निरासादिति भावः ॥

तेजोऽतस्तथाह्वाह ॥१०॥

कान्दोग्ये सम्मूलत्वं तेजसः आवितं, तैत्तिरीयके तु वायु-
मूलत्वं, तत्र तेजोयोनिं प्रति श्रुतिविप्रतिपत्तौ सत्यां प्राप्तं तावत्
ब्रह्मयोनि तेजः इति । कुतः, सदेवेत्युपक्रम्य तत्तेजोऽसृजतेत्युपदे-
शात्, सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाश्च ब्रह्मप्रभवत्वे सर्वस्य सम्भवात्,
तज्जलानिति चाविशेषश्रुतेः, एतस्माज्जायते प्राण इति चोप-
क्रम्य श्रुत्यन्तरे सर्वस्याविशेषेण ब्रह्मजलोपदेशात्, तैत्तिरीयके
च 'स तपस्तप्त्वा इदं सर्वमसृजत यदिदं किञ्च' इत्यविशेषश्रवणात्।
तस्मादायोरग्निरिति क्रमोपदेशो द्रष्टव्यः, वायोरनन्तरमग्निः
सम्भूत इति, एवं प्राप्ते उच्यते । तेजोऽतो मातरिश्चनो जायत
इति । कस्मात् तथाह्वाह 'वायोरग्निः' इति । अव्यवहिते हि तेज-
सो ब्रह्मजत्वे सत्यसति वायुजत्वे वायोरग्निरिति श्रुतिः कदर्थिता

तेजोऽतस्तथाह्वाह । 'तत्तेजोऽसृजत' इति 'वायोरग्नि' इति च श्रु-
त्याविरोधादुक्तं न वेति सन्देहे सामान्यात् सामान्योत्पत्त्यसम्भवेऽपि ब्र-
ह्मवाय्वोः सामान्ययोस्तेजोरूपविशेषोपादानत्वसम्भवात्तुल्यवक्तव्यान्ति
विरोध इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः सर्वत्राध्यायसमाप्तरकवाक्यत्वा-
सम्भवासम्भवौ संशयबीजं । पूर्वपक्षे श्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यं फलं
सिद्धान्ते प्रामाण्यमित्युक्तं न विस्मर्तव्यं । एवं पूर्वपक्षे कार्यमात्रस्य विवर्त-
त्वात् कल्पितस्य वायास्तेजःकल्पनाधिक्यानत्वायोगात् ब्रह्मैव तेजस उपा-
दानं सर्वकार्याणां ब्रह्मैवोपादानमित्यर्थं श्रुतीनां भूयस्त्वाच्च तदनु-
रोधादायोरिति क्रमार्था पक्षमोक्षविरोध इत्येकदेशिसिद्धान्तं प्राप-
यति । प्राप्तं तावद्ब्रह्मयोनि तेज इत्यादिना । श्रुतीनां विरोधमात्रोपन्या-
सेन पूर्वपक्षः अपसिद्धान्तेनाविरोधात् तावदेकदेशिपक्ष इति श्रेयं ।
तदुभयमपि मुख्यसिद्धान्तापेक्षया पूर्वपक्षत्वेन व्यवह्रियते । सिद्धान्त-

स्यात् । ननु क्रमार्थेषां भविष्यतीत्युक्तं नेति ब्रूमः । 'तस्माद्वा एत-
स्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इति पुरस्तात् सम्भवति अपादान-
स्यात्मनः पञ्चमीनिर्देशात्, तस्यैव च सम्भवतेरिहाधिकारात्
पुरस्तादपि तदधिकारे पृथिव्या ओषधयः इत्यपादाने पञ्चमी-
दर्शनाद्वायोरग्निरित्यपादानपञ्चम्येवैषेति गम्यते । अपि च वायो-
ऋद्धमग्निः सम्भूत इति कल्प्य उपपदार्थयोगः, क्लृप्तसु कार-
कार्थयोगः वायोरग्निः सम्भूत इति । तस्मादेषां अतिर्वायुयो-
नित्वं तेजसोऽवगमयति । नन्वितरापि अतिर्ब्रह्मयोनित्वं तेजसोऽ-
वगमयति तत्तेजोऽसृजतेति । न तस्याः पारम्पर्यजत्वेष्यविरोधात् ।
यदापि ह्याकाशं वायुञ्च सृष्ट्वा वायुभावापन्नं ब्रह्म तेजोऽसृजतेति

यति । एवं प्राप्त इति । कदर्थितं बाधितार्थेति यावत् । वायोस्तेजः-
प्रकृतित्वं पञ्चमीश्रुत्या निर्धारितं, न च कल्पितस्योपादानत्वात् सम्भवः,
अधिष्ठानत्वासम्भवेऽपि सृष्टादिवत्परिणामित्वसम्भवात्, सत् ब्रह्मणः
ह्यन्देशे सृष्टृत्वमात्रं अतः नोपादानत्वं । न च ब्रह्म स्यात्मात् कार्या-
भेदेऽक्षलिङ्गादुपादानत्वसिद्धिर्लिङ्गात् अतिर्बलीयस्त्वेन अत्यविरोधेन
लिङ्गस्य नैयत्यात् । नयनक्षेत्यं वायोर्ब्रह्मणः वादाऽऽगम्यापि तेजसो
ब्रह्मप्रकृतिकत्वमविरुद्धमिति सिद्धान्तग्रन्थाशयः । इहाधिकारादिति
वायोरग्निः सम्भूत इति वाक्ये सम्बन्धादित्यर्थः । तदधिकारे सम्भूत्य-
धिकारे निरपेक्षकारकविभक्तोरुपपदसापेक्षविभक्त्यपेक्षया प्रबलत्वाच्च
न क्रमार्था पञ्चमीत्याह । अपि चेति । ऊर्द्धमनन्तरमिति चोपपदं
विना पञ्चमीभावात् क्रमो न भावीति कल्प्य उपपदार्थप्रयोगः प्रकृत्या-
र्थोपादानकारकान्तु निरपेक्षपञ्चम्या भाति । विशेषतोऽत्र प्रकरणाद-
पादानार्थत्वं पञ्चम्याः क्लृप्तं* सति विरोधे बाध्यमिति स्थितिरित्यर्थः ।
पारम्पर्यजत्वमेवाह । यदापीति । तस्या धेनोः शतं तप्तं क्षीरं साक्षात्

कल्प्यते तदापि ब्रह्मजत्वं तेजसो न विरुध्यते, यथा तस्याः
 श्रुतं तस्या दधि तस्या आमिक्षेत्यादि । दर्शयति च ब्रह्मणो विका-
 रात्मनावस्थानं 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति । तथा चेश्वरस्मरणं
 भवति । बुद्धिर्ज्ञानमसंमोह इत्याद्यनुक्रम्य 'भवन्ति भावा भूतानां
 मत्त एव पृथग्विधाः' इति । यद्यपि बुद्ध्यादयः स्वकारणेभ्यः
 प्रत्यक्षं भवन्तो दृश्यन्ते तथापि सर्वस्य भावजातस्य साक्षात्
 प्रनाद्या वा ईश्वरवंशत्वात् । एतेनाक्रमसृष्टिवादिन्यः श्रुतयो
 व्याख्याताः तासां सर्वयोपपत्तेः क्रमवत्सृष्टिवादिनीनान्वन्य-
 यानुपपत्तेः प्रतिज्ञापि सदंशत्वमात्रमपेक्षते नाव्यवहितजन्यत्व-
 मित्यविरोधः ॥

आपः ॥ ११ ॥

अतस्तथा ह्याहेत्यनुवर्तते । आपोऽतस्तेजसो जायन्ते, कस्मात्

कार्यं दध्यादिकन्तु पारम्पर्यजनित्वर्थः । दध्नि संसृष्टं कठिनक्षीरमामि-
 क्षा । ब्रह्मणो वायुभावे मानमाह । दर्शयति चेति । पारम्पर्यजस्यापि
 तज्जत्वव्यपदेशे स्मृतिमाह । तथा चेति । अन्तःकरणादिभ्यो जायमान-
 बुद्ध्यादीनां मत्त एवेत्यवधारणं कथमित्याशङ्क्याह । यद्यपीत्यादिना ।
 प्रनाद्या परम्परया ईश्वरवंशत्वात् तज्जत्वात् परमकारणान्तरनिरा-
 सार्थं अवधारणं युक्तमिति शेषः । एतत्पदार्थमाह । तासामिति ।
 तज्जत्वमित्याद्युक्तश्रुतीनां साक्षात् प्रनाद्या वा ब्रह्मजत्वमात्रेणोपपत्ते-
 रित्यर्थः । अक्रमश्रुतीनां बलवत्क्रमश्रुत्यनुसारण्येकवाक्यत्वाद्विद्वद्वा-
 दारा तेजःकारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ॥

आपः । अतिदेशोऽयं तथा ह्याद्यवशे मुखकयस्ये 'एतस्माज्जायते
 प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्यातिरापः पृथिवी विश्वस्य धा-

तथाह्यह 'तदऽपोऽसृजत' इति 'अग्नेरापः' इति च । सति वचने नास्ति संशयः । तेजसस्तु सृष्टिं व्याख्याय पृथिव्या व्याख्यास्त्रणोऽन्तरयामीत्याप इति सूत्रयाम्भूव ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥

'ता आप ऐचन्त बह्यः स्यामः प्रजायेमहीति ता अन्नमसृजन्त' इति श्रूयते । तत्र संशयः । किमनेनान्नशब्देन ब्रीहियवाद्यभ्यव्यवहार्यं वादनाद्युच्यते किं वा पृथिवीति । तत्र प्राप्तं तावत् ब्रीहियवाद्यादनादि वा परिग्रहीतव्यमिति, तत्र ह्यन्नशब्दः प्रसिद्धो लोके वाक्यशेषोपेतमर्थमुपोद्गलयति, तस्माद्यत्र कचन वर्षति

रिणी' इति मन्वे चपां ब्रह्मजत्वं श्रुतं । अग्नेराप इति श्रुत्या तस्य विरोधोऽस्ति न वेति सन्देहे तुल्यत्वादस्ति विरोध इति पूर्वपक्षे चपामिन्द्रिदाह्यत्वेन विरोधादभिजत्वासम्भवात् क्रमार्था पेक्षमीत्यविरोध इत्यधिकाशङ्कायामुक्ततेजोन्यायमतिदिश्य व्याचष्टे । अत इति । प्रत्यक्षविरोधे कथमपामभिजत्वनिर्यायस्तत्राह । सति वचन इति । चिरकृतयो-रमेजसोर्विरोधेऽप्यग्नेराप इति वचनादतान्द्रिययोस्तयोर्नास्ति विरोध इति निर्णयित इत्यर्थः । न केवलं श्रुत्यविरोधज्ञानायायमतिदेशः किन्तु पक्षभूतेत्यतिक्रमनिर्यायार्थश्चेत्याह । तेजसस्त्विति । तस्मात्तेजोभावापन्ने ब्रह्मणि श्रुतिसमन्वय इति सिद्धं ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यो विषयमुक्तान्नशब्दमहाभूतप्रकरणाभ्यां संशयमाह । ता इति । अभ्यवहार्यं भक्ष्यं, अत्र श्रुतौ यद्यग्नेरादनादिकं तदा अन्नः पृथिवीति श्रुत्या विरोधः, यदि पृथिवी तदा न विरोध इति फलं बोध्यं । अपपृथिव्योः कार्यकारणभावादधिकरणसङ्गतिः । अन्नश्रुतिरपि भवत्फलकाभ्यां पूर्वपक्षः । तदेव तत्रैवेति श्रुत्यर्थः । तथाच कचिदन्नं कचिदन्नः पृथिवी ततोऽन्नमिति विरोधाद्वैकवाक्येति

तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति ग्रीहियवाद्येव हि सति वर्षणे वज्र
भवति न पृथिवीति, एवं प्राप्ते ब्रूमः । पृथिव्येवेयमन्नशब्देनाहो
जायमाना विवक्ष्यते इति । कस्मात् अधिकारात् रूपात् शब्दान्त-
राच्च । अधिकारस्तावत् तत्तेजोऽसृजत, तदपोऽसृजतेति च महा-
भूतविषयो वर्तते । तत्र क्रमप्राप्तां पृथिवीं महाभूतं विलङ्घ्य ना-
कस्माद्ग्रीह्यादिपरिग्रहे न्याय्यं, तथा रूपमपि वाक्यशेषे पृथिव्य-
नुगुणं दृश्यते यत्कृष्णं तदनस्येति । न ह्योदनादेरभ्यवहार्यस्य
कृष्णत्वनियमोऽस्ति नापि ग्रीह्यादीनां । ननु पृथिव्या अपि नैव
कृष्णत्वनियमोऽस्ति, पयःपाण्डुरस्याङ्गाररोहितस्य च क्षेत्रस्य
दर्शनात् । नायं दोषो बाहुल्यापेक्षत्वात् । भूयिष्ठं हि पृथिव्याः
कृष्णं रूपं न तथा श्वेतरोहिते । पौराणिका अपि पृथिवीच्छायां
श्वररोमुपदिशन्ति, सा च कृष्णाभांमेत्यतः कृष्णं रूपं पृथिव्या इति

प्राप्ते सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इति । अधिकारः प्रकरणं, रूपं लिङ्गं
पयः क्षीरं तद्वत् पाण्डुरं श्वेतं, अङ्गारवत् रोहितं रक्तं । शब्दान्तरशब्दितं
स्थानं व्याचष्टे । श्रुत्यन्तरमपीति । *अथवानन्तर्यं पृथिव्याः स्थानं श्रुत्य-
न्तरसिद्धान्तेनाप्यन्नस्य पृथिवीत्वमित्यर्थः । तत्तत्र दृष्टिकाले यदपां-
शरः यो मण्डवद्धनोभाव आसीत् स एव समहन्यत कठिनः संज्ञातो
ऽभूत् सा अपां कठिना परिणतिः पृथिव्यभवदिति श्रुत्यर्थः । ग्री-
ह्याद्यन्नसर्गः कस्मिन् स्थाने इति विवक्षायामाह । पृथिव्यान्त्विति ।
पञ्चमीयं दृष्टिर्भवत्वलिङ्गसहितान्नश्रुतेः कथं प्रकरणलिङ्गस्थानेबाध
इत्याशङ्काह । वाक्यशेषोऽपीति । प्रबलदुर्बलप्रमाणसन्निपाते बह्वनां
दुर्बलानामत्यन्तबाधादहं प्रबलप्रमाणस्याल्पबाधेन कथश्चिन्नयनमिति
न्यायेन श्रुतिलिङ्गयोरन्नमात्रनिष्ठत्वं बाधित्वाङ्गान्नात्सकपृथिवीनि-
ष्ठत्वं नीयते ताभ्यामन्नमात्रग्रहे प्रकाशादीनां पृथिवीमात्रविषयाणा-

स्मियते । अत्यन्तरमपि समानाधिकारमद्वाः पृथिवीति भवति
तद्यदपां शर आसीत् तत्समहन्त्य सा पृथिव्यभवदिति च ।
पृथिव्यास्तु ब्रीह्यादेरुत्पत्तिं दर्शयति पृथिव्या ओषधयः ओ-
षधोभ्योऽन्नमिति च । एवमधिकारादिषु पृथिव्याः प्रतिपादकेषु
सस्तु कुतो ब्रीह्यादिप्रतिपत्तिः । प्रसिद्धिरप्यधिकारादिभिरेव
बाध्यते । वाक्यशेषेऽपि पार्थिवज्ञानाद्यस्य तद्वारेण पृथिव्या
एवाद्वाः प्रभवत्वं सूचयतीति द्रष्टव्यं, तस्मात् पृथिवीयमन्न-
शब्देति ॥

तदभिध्यानादेव तु तत्क्षिप्तात् सः ॥ १३ ॥

किमिमानि विद्यदादीनि भूतानि स्वयमेव स्वविकारान्
सृजन्ति आहोस्वित् परमेस्वर एव तेन तेनात्मनावतिष्ठमानोऽ-
भिध्यायंस्तं तं विकारं सृजतीति सन्देहे सति प्राप्तं तावत् स्वमेव
सृजन्तीति । कुतः आकाशादायुर्वायोरग्निरित्यादि स्वातन्त्र्य-

मत्यन्तबाधापत्तेरिति भावः । अन्नस्य पृथिव्येत्येतिद्वारा पृथिव्या
अन्नजन्यत्वं सूच्यते । पृथिव्यज्ञा पृथिवीत्यादन्नवदित्यनुमानादित्यक्त-
रार्थः । एवं तिशिरिश्रुत्यनुसारेण कृन्दोगश्रुतेर्नयनादविरुद्धो भूत-
पृथिव्युत्पत्तिर्ना ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ॥

सम्पत्तिं तानि भूतान्याश्रित्याश्रयाश्रयिभावसङ्गत्वा तेषां स्वातन्त्र्य-
माशङ्क्य निषधति । तदभिध्यानादेव तु तत्क्षिप्तात् सः । उक्तभूता-
न्याश्रित्य संशयपूर्वपक्षौ दर्शयति । किमिमानोऽप्यादिना । संशयबीजा-
नुत्तौ पूर्वोत्तरपक्षयुक्तयोर्बीजमिति ज्ञेयं । नन्वत्र भूतानां किं स्वात-
न्त्र्योपादानत्वमाशङ्क्यते कर्तृत्वं वा, नाद्यः, वचनानुपपत्तेरित्यादिन्या-
यविरोधादिति शङ्कते । नन्विति । न द्वितीयः अचेतनत्वादिति भावः ।

श्रवणात् । नन्वेतेनानां स्वतन्त्राणां प्रवृत्तिः प्रतिषिद्धा, नैव दोषः, तत्तेज ऐचतु ता आप ऐचन्तेति च भूतानामपि चेतनत्व-श्रवणादित्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । स्वयमेव परमेश्वरः तेन तेनात्मनावतिष्ठमानोऽभिधायंस्तं तं विकारं सृजतीति । कुतस्त्वङ्गात् । तथा हि शास्त्रं यः पृथिव्यां तिष्ठन् यः पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिव्येमन्तरो यमयतीत्येदंजातीयकं साध्यचाणामेव भूतानां प्रवृत्तिं दर्शयति । तथा

यथा मनुष्यादिशब्दैस्तत्तद्देहाभिमानिनो जीवा उच्यन्ते तथाकाशाद्यायुरित्यादिश्रुतौ आकाशादिशब्दैस्तत्तद्भूताभिमानिदेवता उच्यन्ते, तासां स्वकार्ये बाध्यादौ कर्तृत्वसम्भवान्निरपेक्षनिमित्तत्वं पञ्चम्यर्थः । एवं तदात्मानं स्वयमकुरुतेति श्रुतौ स्वयमिति विशेषमाह्नक्षयोऽन्यानपेक्षं सर्वकर्तृत्वं श्रुतं । तथा च मिथानिरपेक्षेश्वरभूतकर्तृत्वश्रुत्योर्विरोधान्न ब्रह्मणि समन्वय इति सफलं पूर्वपक्षमाह । नैव दोष इति । भूतानां तदभिमानिदेवतानामित्यर्थः । यथा आकाशादिभावापन्नब्रह्मणः सर्वोपादानत्वं तथा तदभिमानिदेवताजीवभावमापन्नब्रह्मणः कर्तृत्वमिति परम्परया ईश्वरकर्तृत्वश्रुत्यविरोधः । स्वयमिति विशेषणं ईश्वरान्तरनिरासार्थं न जीवभावापेक्षानिरासार्थमित्येकदेशिसिद्धान्त ऊहनीयः । मुख्यसिद्धान्तमाह । एवं प्रीप्त इति । आकाशादिशब्दैर्न देवतालक्षणा मुख्यार्थे बाधकाभावात्, पञ्चम्यस्य प्रकृतित्वाद्यास्तत्र रूढतरत्वात्, तथा चाचेतनानां भूतानां कर्तृत्वमेव नास्ति, कुतः ईश्वरानपेक्षकर्तृत्वं यद्यपि देवतानां कर्तृत्वं सम्भवति तथापीश्वरनियम्यत्वश्रवणाच्चेतनानामपि न स्वातन्त्र्यं किमु बाध्यमचेतनानां भूतानां न स्वातन्त्र्यमिति मत्वेकं । तल्लिङ्गादिति । तत्तदचेतनात्मनावस्थितस्य ब्रह्मणः उपादानत्वेऽपि जीवव्यावृत्तेश्वरत्वाकारेणैव साक्षात् सर्वकर्तृत्वं न जीवत्वद्वारा तस्य सर्वनियन्तृत्वान्तिङ्गादित्यर्थः । प्रकरणाच्च साक्षात्

‘सोऽकामयत बहू स्थां प्रजायेय’ इति प्रस्तुत्य ‘सच्च त्यच्चाभवत्
तदात्मानं स्वयमकुरुत’ इति तस्यैव सर्वज्ञभावं दर्शयति ।
यत्त्वीक्षणश्रवणमपतेजसोस्तत् परमेश्वरावेशवशादेः द्रष्टव्यं ‘ना-
न्योऽतोऽस्ति द्रष्टा’ इतीच्चित्रान्तरप्रतिषेधात् प्रकृतत्वाच्च सत
ईक्षितुः तदैक्षत बहू स्थां प्रजायेयेत्यन्न ॥

.. विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥

भूतानामुत्पत्तिक्रमश्चिन्तितः, अयेदानीमप्ययं क्रमश्चिन्त्यते
किमनियतेन क्रमेणाप्यय उतोत्पत्तिक्रमेणाय वा तद्विपरीते-
नेति । अथोऽपि चोत्पत्तिस्थितिप्रलया भूतानां ब्रह्मायत्ताः श्रू-
यन्ते, ‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जानानि जीवन्ति

सर्वकर्तृत्वमित्याह । तथेति । पूर्वोक्तमनूद्य निरस्यति । यत्त्विति ।
परमेश्वरस्यान्तर्यामिभावेनावेशः सम्बन्धः । तद्वशाद्भूतेष्वीक्षणश्रवणं
नैतावता तेषां चेतनत्वं स्वातन्त्र्यं वेत्यर्थः । अनेन तदभिधानादिति
पदं व्याख्यातं, इत्थं सूत्रयोजना । स ईश्वरस्तत्तदात्मना स्थितोऽपि
साक्षादेव सर्वकर्ता तस्यान्तर्यामित्वलिङ्गाज्जीवत्वद्वारा कर्तृत्वं नाम जी-
वस्यैव कर्तृत्वमित्यन्तर्यामिणः कर्तृत्वासिद्धेरन्तर्यामित्वायोगात् तद-
भिधानादोश्वरेक्षणादेव भूतेषु श्रुतेक्ष्णोपपत्तेश्चेति तत्तेज ऐक्षतेति
श्रुत ईक्षिता परमात्मैवेत्यत्र श्रुत्यन्तरं प्रकरणञ्चाह । नान्य इति । त-
स्मादोश्वरपदार्थोपप्रसङ्गेनेश्वरादन्यस्य स्वातन्त्र्याभावान्नेश्वरकर्तृत्वश्रुते-
र्भूतश्रुत्या विरोध इति सिद्धं ॥

विपर्ययेण तु । यद्यप्यत्र श्रुतिविरोधो न परिह्रियत इत्यसङ्गतिस्त-
थाप्युत्पत्तिक्रमे निरूपिते कथं क्रमो बुद्धिस्थो विचार्यत इति प्रासङ्गिका-
देव पादाववान्तरसङ्गतिमिति मत्वाह । भूतनामिति । अत्रोत्पत्तिक्रमा-
दिप्रतीतमननिर्वायात् सिद्धान्तो भूतानां प्रातिलोभ्येन लयध्यानपूर्वकं

यत्प्रयत्न्यभिसंविशन्ति' इति, तच्चानियमोऽविशेषादिति प्राप्तं, अथ-
 वोत्पत्तेः क्रमस्य श्रुतत्वात् प्रलयस्याऽपि क्रमाकाङ्क्षिणः स एव
 क्रमः स्यादित्येवं प्राप्तं ततो ब्रूमः विपर्ययेण तु प्रलयक्रमोऽत
 उत्पत्तिक्रमाद्भवितुमर्हति, तथा हि लोके दृश्यते येन क्रमेण
 सोपानमारुढस्ततो विपर्येतक्रमेणावरोहतीति, अपि च दृश्यते
 मृदो जातं घटशरावाद्यप्ययकाले मृद्भावमप्येति, अद्भ्यश्च जातं
 हिमकरकाद्यद्भावमप्येतीति । अतश्चोपपद्यत एतद्यत् पृथिव्यद्भ्यो-
 जाता सती स्थितिकालव्यतिक्रान्तावपोऽपीयात्, आपस्य तेजसो
 जाताः सत्यसोज अपीयुः, एवं क्रमेण सूक्ष्मं सूक्ष्मतरं चानन्तर-
 मनन्तरतरं कारणमपीत्यसर्वं कार्यजातं परमकारणं परम-
 सूक्ष्मञ्च ब्रह्माप्येतीति वेदितव्यं । नहि स्वकारणव्यतिक्रमेण
 कारणकारणे कार्योपपद्यो न्यायः । स्यतावप्युत्पत्तिक्रमविपर्य-
 येणैवाप्ययक्रमसूत्रं तच्च दर्शितः,

प्रत्यग्रहस्य मग्नः समाधानं कर्त्तुं, पूर्वपक्षे तु कारणनाशे सति कार्य-
 नाश इति सर्वलयाधारब्रह्मासिद्धेरुक्तसमाप्यसिद्धिरिति भेदः । सति
 भूतानां लये क्रमचिन्ता स एव नास्तीति केचित्तान् प्रबोध्य । अथो-
 ऽपीति । अनियम इत्यनास्ययोक्तं औतस्य प्रलयस्य क्रमाकाङ्क्षार्थं
 औत उत्पत्तिक्रम एव ग्राह्यः, औतत्वेनान्तरकालादित्येव पूर्वपक्षः,
 सति कारणे कार्यं नश्यतीति लोके दृश्यते । तथा च औताऽप्युत्पत्तिक्र-
 मो लयेन गृह्यते किन्तु लौकिकक्रम एव गृह्यते श्रुतेर्लोकदृष्टपदार्थ-
 बोधाधीनत्वेन औतादपि लौकिकस्यान्तरकालाद्योग्यत्वाच्च, कारणमेव
 हि कार्यस्य रूपमिति तदनन्यत्वन्यायेन स्थापितं । न हि स्वरूपनाशे
 कार्यस्य क्षयमपि स्थितिर्युक्ता, तस्मादयोग्य उत्पत्तिक्रमो लयस्य न ग्राह्यः

करणानां, 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयो वाक्' इत्येवं जातीयकं । व्यपदेशोऽपि कचिद्भूतानां करणानाञ्च ब्राह्मणपरिव्राजकन्यायेन नेतव्यः । अथ त्वभैतिकानि करणानि तथापि भूतोत्पत्तिक्रमो न करणैर्विशेष्यते, प्रथमं करणान्युत्पद्यन्ते चरमं भूतानि प्रथमं वा भूतानि उत्पद्यन्ते चरमं करणीतीति । आद्यवर्णे तु सामान्नाय क्रममात्रं करणानां भूतानाञ्च न तत्रोत्पत्तिक्रम उच्यते । तथान्यत्रापि पृथगेव भूतक्रमात् करणक्रम आम्नायते 'प्रजापतिर्वा इदमग्र आसीत् स आत्मानमेतत् स मनोऽसृजत तन्मन एवासीत् तदा-

वाचं करणानां विभक्तत्वेन कार्यतया कारणाकाङ्क्षायामन्नमयमित्यादि-
 श्रुतेराकाङ्क्षितोक्त्यर्थमस्ति बाधके मयटो विकारार्थताया यत्कृत्वात् ।
 प्राचुर्यार्थत्वे तन्माकाङ्क्षितोक्तिप्रसङ्गः । अथैव तेजोऽवर्द्धप्राप्ते वाक्प्राप्तम-
 नसां वृद्धिस्तदभावे तन्नाश इति विकारत्वस्य दर्शितत्वाच्च विवादा-
 वसरः । यदा स्थूलभूताधीना तेषां वृद्धिर्विकारो मयडर्थः श्रूयमाणो
 भौतिकत्वे लिङ्गं प्राणैर्नियमनांसि भौतिकानि भूताधानवृद्धिमत्त्वा-
 देहवदिति भावः । ननु तेषां भौतिकत्वे कथमाद्यवर्णे पृथक्कृजन्मकथनं
 भूतजन्मोक्तैव तच्छान्मसिद्धेरित्युक्तं वाह । व्यपदेशोऽपीति । प्रौढवादेन
 तेषामभौतिकत्वमुपेत्यापि श्रुत्यविरोधमाह । अथ त्विति । करणानां
 भूतानाञ्च पूर्वापरत्वे मानाभावात् नोक्तभूतक्रमभङ्गः । न चाद्यवर्ण-
 बाधं मानं पाठमात्रत्वादित्यर्थः । तर्हि कथं क्रमनिर्णयस्तत्राह । तर्ह्येति ।
 इदंस्थूल उत्पत्तेः प्राक् प्रजापतिः सूत्रात्मासीत् । ननु लिङ्गदेहस्य
 मनोऽप्रदितत्वात् प्रजापतेस्त्र लिङ्गसमष्टिरूपत्वात् कथं प्रजापतिरुत्पन्न-
 कारं मन्मथिरिति विचारणीयं । अथ सूत्राभूतात्मनः प्रजापतिसर्गः
 प्रथमस्ततो मनश्चादिसर्गः इति क्रमो भवतीति भावः । एवञ्च भूत-

त्मानमैतत् तदाचमसृजत' इत्यादिना । तस्मान्नास्ति भूतोत्प-
त्तिक्रमस्य भङ्गः ॥

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भाव-
भायित्वात् ॥ १६ ॥

सो जीवस्याप्युत्पत्तिप्रलया जातो देवदत्तो मृतो देवदत्त
इत्येवंजातीयकाक्षैकिकव्यपदेशाज्जातकर्मादिसंस्कारविधाना-
च्चेति स्यात् कस्यचिद्भ्रान्तिः, तामपनुदामः, न जीवस्यो-
त्पत्तिप्रलया स्तः, शास्त्रफलसम्बन्धोपपत्तेः । शरीरानुविना-
ग्निनि हि जीवे शरीरान्तरगतेष्टानिष्टाप्राप्तिपरिहारायैव
विधिप्रतिषेधावनर्थकौ स्यातां । श्रूयते च 'जीवापेतं वाव कि-
लेदं म्रियते न जीवो म्रियते' इति । ननु लौकिको जन्ममरण-
व्यपदेशो जीवस्य दर्शितः सत्तां दर्शितः, भाक्तस्त्वेष जीवस्य
जन्ममरणव्यपदेशः, किमाश्रयः पुनरयं मुखो यदपेक्षया भाक्त

करणोत्पत्तिश्रुत्योरविरोधात् ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति सिद्धान्त-
यत्नं ग्रामयति । तस्मादिति ॥

चराचरभावितात् । एवं तावत् तत्पदवाच्यकारणनिर्णयाय
भूतश्रुतीनां विरोधो निरस्त इदानीमापादसमाप्तेस्त्वंपदार्थशुद्धौ जी-
वश्रुतीनां विरोधो निरस्यते इह जीवो न जायते म्रियते इत्यादि-
श्रुतेः ज्ञातेष्टिआहृशास्त्रेण विरोधोऽस्ति न वेति सन्देहे विरोधो-
ऽस्तीति प्राप्ते लौकिकजन्मादिव्यपदेशसद्वायाज्जातेष्ट्यादिशास्त्रेण जी-
वाज्जातादिश्रुतिबाध इति पूर्वपक्षयति । स इति । तथा च करणोत्पत्ति-
क्रमेण भूतक्रमस्य बाधाभावेऽपि जीवोत्पत्तिक्रमेण बाधः स्यादिति प्र-
त्युदाहरणसङ्गतिः । पूर्वपक्षे जीवब्रह्मैक्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति

इति, उच्यते । चराचरव्यपाश्रयः । स्थावरजङ्गमशरीरविष-
यो जन्ममरणशब्दौ, स्थावरजङ्गमानि हि भूतानि जायन्ते च
म्रियन्ते चातस्तद्विषयो जन्ममरणशब्दौ मुख्यौ सन्तौ तत्स्ये
जीवात्मन्युपचर्येते । तद्भावभावित्वात् । शरीरप्रादुर्भावतिरोभा-
वयोर्हि सतीर्जन्ममरणशब्दौ भवतः नामतोः । नहि शरीरस-
म्बन्धादन्यत्र जीवो जातो मृतो वा, केनचिदुपलक्ष्यते । 'स वा अयं
पुरुषो जायमानः शरीरमभिमन्यद्यमानः स उत्क्रामन् म्रिय-
माणः' इति च शरीरसंयोगवियोगनिमित्तादेव जन्ममरणशब्दौ
दर्शयति । जातकर्मादिविधानमपि देहप्रादुर्भावापेक्षमेव द्रष्टव्यं,
अभावाज्जीवप्रादुर्भावस्य । जीवस्य परस्मादात्मनः उत्पत्तिर्वि-
यदादीनामिवास्ति नास्ति वेत्येतदुत्तरेण सूत्रेण वक्ष्यति ।
देहाश्रयो तावज्जीवस्य स्थूलावृत्तिप्रलयौ न स्तः इत्येतदनेन
सूत्रेणावोचत् ॥

भेदः । चेतनजन्माद्युद्देशेन चेतनस्य तस्य जन्मान्तरीयफलसाधनं जा-
तकर्मादि संस्कारो विधीयते तथा चाद्देश्यविधेययोर्मिथोविरोधे सति
विधेयाविरोधेनोद्देशं नेयमिति न्यायात् जन्मादिकं देहोपाधिकं न
स्त्वत इति सिद्धान्तयति । तामित्यादिना । जीवापेतं जीवेन तत्कृतं इदं
शरीरं जन्मादिस्थपदेशश्चराचरदेहविषयो मुख्यः जीवे तु भाक्तो गौणः
सोपाधिकजन्मादिविषयः स्यादुपाधिजन्माभावे भावादसत्यभावादिति
सूत्रार्थः । जीवस्योपाधिकजन्ममृत्योः श्रुतिमप्याह । स वा इति । जाय-
मानपदार्थमाह । शरीरमिति । म्रियमाणत्वं व्याचष्टे । उत्क्रामन्निति ।
मनुत्तरञ्च जीवस्य जन्मादि निरस्यते अत्रापि तन्निरासे पुनरुक्तिरि-
त्याशङ्क्याह । जीवस्येति । तदेवं जातेष्ट्यादिशास्त्रस्योपाधिकजन्मादिवि-
षयत्वात् जीवनाद्यजन्यत्वश्रुतिविरोध इति सिद्धं ॥

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥

अस्यात्मा जीवाख्यः शरीरेन्द्रियपञ्चराध्यक्षः कर्मफलसम्बन्धी, स किं व्योमादिवदुत्पद्यते ब्रह्मण आहोस्त्रिद्वह्मवदेव नोत्पद्यते इति श्रुतिविप्रतिपत्तेर्विषयः कासुचिच्छ्रुतिष्वग्निविस्फुलिङ्गादिनिदर्शनैर्जीवात्मनः परस्मात् ब्रह्मण उत्पत्तिराम्नायते, कासुचित्तविकृतस्यैव परस्य ब्रह्मणः कार्यप्रवेशेन जीवभावो विज्ञायते न चोत्पत्तिराम्नायत इति । तत्र प्राप्तं तावदुत्पद्यते जीव इति, कुतः प्रतिज्ञानुपरोधात् । ‘एकस्मिन् विदिते सर्वमिदं विदितम्’ इतीयं प्रतिज्ञा सर्वस्य वस्तुजातस्य ब्रह्मप्रभवत्वे सति नोपरुध्येत, तत्त्वान्तरत्वे तु जीवस्य प्रतिज्ञेयमुपरुध्येत । न चाविकृतः परमात्मैव जीव इति शक्यते विज्ञातुं, लक्षणभेदात् । अपहतपाप्मत्वादधर्मको हि परमात्मा, तद्विपरीतो हि जीवः, विभाग्यं चास्य विकारत्वसिद्धिः । यावान् हि आकाशादिः प्रविभक्तः स सर्वो विकारः, तस्य चाकाशादेरुत्पत्तिः समधिगता जीवात्मापि पुण्यापुण्यकर्मां सुखदुःखभाक् प्रति शरीरं विभक्त इति तस्यापि प्रपञ्चेत्यत्यवसरे उत्पत्तिर्भवितुमर्हति ।

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः । ‘अग्नेर्विस्फुलिङ्गवदेतस्मात् परमात्मनः सर्वे जीवात्मानो व्युत्थरन्ति’ इत्यादिजीवोत्पत्तिश्रुतीनां ‘स एष इह प्रविष्ट आनखाग्नेभ्यः अज आत्मा’ इत्याद्यनुत्पत्तिश्रुतीनाञ्च मिथोविरोधात् संशये माभूतां देहजन्मनाश्रयोर्जीवजन्मनाश्रौ, देहान्तरभोग्यस्वर्गादिहेतुविध्यादयसम्भवात् । कल्पाद्यन्तयोर्नभस इव जीवस्य तौ किं न स्यातां तत्-

अपि च 'यथाग्नेः चुट्ठा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः' इति प्राणादेर्भेद्यजातस्य सृष्टिं शिष्टा सर्वे एते आत्मानो व्युच्चरन्तीति भोक्तृणामात्मनां पृथक् सृष्टिं प्राप्तिः । 'यथा सुदीप्तात् पावकात् विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ति स्वरूपास्तथाचरादिविधाः सेम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापि यन्ति' इति च जीवात्मनामुत्पत्तिप्रलयावुच्येते सरूपवचनात् । जीवात्मानो हि परमात्मना सरूपा भवन्ति चैतन्ययोगात् । न च कचिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं वारयितुमर्हति, श्रुत्यन्तरगतस्यापि अविबुद्धस्याधिकस्यार्थस्य सर्वत्रोपसंहर्तव्यत्वात् । प्रवेशश्रुतिरप्येवं सति विकारभावापत्त्यैव व्याख्यातव्या 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्यादिवत् तस्मादुत्पद्यते जीव इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नात्मा जीव उत्पद्यत इति । कस्मादश्रुतेः, न ह्यस्योत्पत्तिप्रकरणे श्रवणमस्ति भूयःसु प्रदेशेषु । ननु कचिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं न वारयतीत्युक्तं, सत्यमुक्तं उत्पत्तिरेव तस्य न सम्भवतीति वदामः । कस्मात् नित्यत्वाच्च ताभ्यः । चशब्दादजत्वादिभ्यश्च । नित्यत्वं ह्यस्य श्रुतिभ्योऽवगम्यते, तथाजलमविकारित्वमविकृतत्वेव ब्रह्मणो जीवात्मनावस्थानं ब्रह्मात्मता चेति । न चैवंरूपस्योत्पत्तिरूपप-

सम्भवादिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तं तावदिति । कलं पूर्ववत्, उपरोधो बाधः । नन्वविकृतब्रह्मैवात्र प्रविष्टं जीवो न तत्त्वान्तरमिति प्रतिज्ञासिद्धिरुक्ताह । न चेति । जीवः परस्माद्विभक्तः विरुद्धधर्मवत्त्वाद्विभक्त्याविकारत्वे प्रतिज्ञाबाध इति तर्कोपेतविभक्तत्वनिष्क्रान्ति-हीतोत्पत्तिश्रुतेर्बलीयस्त्वात् प्रवेशश्रुतिर्जीविरूपविकारात्मना प्रतिष्ठित

द्यते, ताः काः श्रुतयः, 'न जीवो द्रियते' 'स वा एष महानज
आत्माऽजरो*ऽमृतोऽभयो ब्रह्म' 'न जायते म्रियते वा विप-
श्चित्' 'अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणः' 'तत् सद्वा तदेवा-
नुप्राविशत्' 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकर-
वाणि' 'स एष इह प्रविष्ट आनखाग्नेभ्यः' 'तत्त्वमसि' 'अहं
ब्रह्मास्मि' 'अथमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः' इत्येवमाद्या नित्यत्व-
वादिन्यः सत्यो जीवस्योत्पत्तिं प्रतिबध्नन्ति । ननु प्रविभक्तत्वादि-
कारो विकारत्वाद्योत्पद्यते इत्युक्तं, अत्रोच्यते, नास्य प्रविभागः
स्वतोऽस्ति, 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूता-
न्तरात्मा' इति श्रुतेः, बुद्ध्याद्युपाधिनिमित्तं त्वस्य प्रविभागप्रति-
भानमाकाशस्येव घटादिसम्बन्धनिमित्तं । तथाच शास्त्रं 'स वा

ईश्वर इति व्याख्येयमिति समुदायार्थः, स्वरूपा इति दृष्टान्तश्रुतेर्भावो
जीव इति निश्चीयते । ननु आत्मन आकाशः सम्भूत इत्यादौ जीव-
स्योत्पत्त्यश्रवणादन्यत्पत्तिस्तत्राह । न चेति । एवं विकारत्वे सति
विकारप्रपञ्चात्मना स्वात्मानमकुर्वतेति वद्विकारजीवात्मना प्रवेश इत्य-
र्थः । अजत्वादिति श्रुतिः कल्पमध्ये जीवस्यानुत्पत्त्यादिविधया तत्त्वम-
सीति श्रुतिश्च मृदुट इत्यभेदवाक्यव्याख्येयेति प्राप्ते सिद्धान्त-
यति । एवमिति । धर्मिवत् सत्यो विभागो हेतुरौपधिको वा नाद्यः
असिद्धेरित्याह । अत्रोच्यते नास्येति । द्वितीये जीवस्य न स्वतो विका-
रत्वसिद्धिः अप्रयोजकत्वादित्याह । बुद्ध्यादविति । औपाधिकभेदे
मानमाह । तथा चेति । मयटो विकारार्थत्वमाशङ्क्याह । तन्मय-
त्वचेति । आत्मः कामजडः स्त्रीपरतन्त्रः । स्त्रीमय इतिवज्जीवस्य
स्वरूपाच्चानाद्बुद्ध्यादिपरतन्त्रत्वेन भेदकर्तृत्वादिभावात् प्राप्चुर्यार्थम-
यट्प्रयोग इत्यर्थः । जिह्वं निरस्य तदनुयाद्यश्रुतेर्गतिमाह । यद-

* अमरोऽमृत इति वर्षे० का० ।

अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्र-
मयः' इत्येवमादि ब्रह्माण एवाविकृतस्य सतेऽस्यैकस्यानेकबुद्ध्या-
दिमयत्वं दर्शयति । तन्मयत्वञ्चास्य तद्विविक्तस्वरूपानभिव्यक्त्या
तदुपरक्तस्वरूपत्वं स्त्रीमयो जात्मा इत्यादिवद्द्रष्टव्यं । यदपि क-
चिदस्योत्पत्तिप्रलयश्रवणं तदप्यतः हवोपाधिसम्बन्धान्नेतव्यं, उ-
पाधुत्पत्त्यौ चास्योत्पत्तिस्तत्प्रलये च प्रलय इति । तथा च दर्श-
यति 'प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्य-
ति न प्रेत्य संज्ञास्ति' इति । तथोपाधिप्रलय एवायं नात्मप्रलय
इत्येतदपि, अत्रैव 'मा भगवान्मोहान्तमापोपदन्न वा *अहमिमं
विजानमि न प्रेत्य संज्ञास्ति' इति प्रश्नपूर्वकं प्रतिपादयति, 'न
वा अरे अहं सोऽहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छिन्ति-

पीति । जीवस्योपाधिकजन्मनाशयोः श्रुतिमाह । तथेति । एतेभ्यो
देहात्मना परित्यक्तेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय जन्मत्वा तान्येव लीयमानान् न
प्रश्नाद्दिनश्रुति प्रेत्योपाधिकमरणानन्तरं सज्ज्ञा नास्तीत्यर्थः । ननु
प्रज्ञानघनः सज्ज्ञा नास्तीति च विरुद्धमित्यत आह । तथेति । उपा-
धिलयाद्विशेषज्ञानाभावः । एवं सज्ज्ञाभावो नात्मस्वरूपविज्ञानाभाव
इत्युत्तरं प्रतिपादयति श्रुतिरित्यन्वयः । अत्रैवात्मविज्ञानघने प्रेत्य स-
ज्ज्ञा नास्तीत्यत्र मां मोहान्तं मोहमध्यं भ्रान्तिमापोपददपोदितवानि-
ममर्थं न जानामि ब्रूहि त्वदुक्तेरर्थमिति मैत्रियीप्रश्नार्थः । मुनिराह ।
न वा इति । मोहोत्तरं वाक्यमुच्छ्रितः पूर्वावस्थानाशे धर्माऽस्येवुच्छि-
न्तिधर्मा परिणामी, तस्मादविनाशीत्यर्थः, तर्हि न प्रेत्य सज्ज्ञेति कथ-
मुक्तं तत्राह । मात्रेति । मात्राभिर्विषयैरसंसर्गात् तथोक्तमित्यर्थः । वि-
न्यप्रतिविम्बयोरेव विरुद्धधर्मभेदेऽप्युक्त इत्यत्र हेतुमाह । अत ऊर्ध्व-
मिति । जीवस्य विकारित्वे मुख्ययोगात् तत्त्वमसीति वाक्यमखण्डार्थ-

धर्मा मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवति' इति । प्रतिज्ञानुपरोधोऽप्यवि-
हतस्यैव ब्रह्मणो जीवभावाभ्युपगमात् । स्वच्छणभेदोऽप्यनयोदपा-
धिनिमित्त एव । अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति च प्रकृतस्यैव
विज्ञानमयस्यात्मनः सर्वसंसारधर्मप्रत्याख्यानेन परमात्मभाव-
प्रतिपादनात् । तस्माच्चैवाबोत्पद्यते प्रविलीयते वेति ॥

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥

स किं काणभुजानामिवागन्तुकचैतन्यः स्वतोऽचेतनः आ-
होसित् साङ्ख्यानमिव नित्यचैतन्यस्वरूप एवेति वादिवि-
प्रतिपत्तेः संशयः । किं तावत् प्राप्तं आगन्तुकमात्मनश्चैतन्यमा-
त्मनःसंयोगजमग्निघटसंयोगजरोहितादिगुणवदिति । प्राप्तं ।
नित्यचैतन्यत्वे हि *सुप्तमूर्च्छितयहाविष्टानामपि चैतन्यं स्यात्,
ते पृष्टाः सन्तो न किञ्चिद्व्यमचेतयामहीति जल्पन्ति । स्वस्या-

मिति वक्तव्यं, तथा च फलवत्प्रधानवाक्यापेक्षितजीवनित्यत्वश्रुतीनां
बलवत्त्वादुत्पत्त्यादिकमध्यस्तमनुबदन्त्युत्पत्त्यादिश्रुतय इत्यविरोध इति
सिद्धम् ॥

ज्ञोऽत एव । 'आत्मैव स्यात् ज्योतिः' इत्याद्यात्मस्वप्रकाशत्वश्रुतीनां 'पश्यं-
श्चक्षुः शृण्वन् श्रोत्रम्' इत्यनित्यज्ञानवत्त्वश्रुतिभिर्विरोधोऽत्र निरस्यते
अस्य लोकस्य चक्षुर्द्रष्टा श्रोत्रं श्रोतेत्यर्थः । प्रागुक्तजीवानुत्पत्तिहेतुमा-
दाय स्वप्रकाशत्वसाधनाद्धेतुसाध्यभावः सकृत्तिः । अनुत्पत्तौ हि स्वप्रकाशं
ब्रह्मैवोपहितं जीव इति जीवस्य स्वप्रकाशता सिध्यति । न चैवं
गतार्थता अनुत्पत्तस्याऽपि जीवस्य स्वप्रकाशत्वे ज्ञानसाधनवैयर्थ्यमिति
तर्कसहितानित्यज्ञानश्रुतिर्बलेन स्वप्रकाशत्वश्रुतेर्बाध्यतया ब्रह्मण्यव-
शङ्कायां तदैक्ययोग्यतायै स्वप्रकाशत्वस्यात्र साधनात्, तथा च पूर्वपक्षे
जीवस्य ब्रह्मैक्ययोग्यता सिद्धात् तद्योग्यतेत्यापादसमाप्तेः फलं अव-

* सुषुप्तेत्यादि बर्ध० का० ।

स चेतयमाना दृक्कृन्ते, अतः कादाचित्कचैतन्यत्वादागन्तुक-
चैतन्य आत्मोत्थेवं प्राप्तेऽभिधीयते । ज्ञः, नित्यचैतन्योऽयमा-
त्मा, अत एव यस्मादेव नोत्पद्यते परमेव ब्रह्माविकृतमुपाधि-
सम्पर्काज्जीवभावेनावतिष्ठते । परस्य हि ब्रह्माणः चैतन्यस्व-
रूपत्वमात्मातं 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्मः' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म'
'अनन्तरोऽबाह्यः' 'कृत्स्नः' प्रज्ञानघन एव' इत्यादिषु श्रुतिषु ।
तदेव चेत् परं ब्रह्म जीवसंस्माज्जीवस्याऽपि नित्यचैतन्यस्व-
रूपत्वमग्नौष्ण्यप्रकाशवदिति गम्यते । विज्ञानमयप्रक्रियायाश्च
श्रुतयो भवन्ति 'असुप्तः सुप्तानभिचाकशीति' इत्यत्र 'अयं पुरु-
षः स्वयं ज्योतिर्भवति' 'न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते'

गन्तव्यं । इष्टापत्तिं निराचष्टे । ते पृष्टा इति । साधनाधीनज्ञानत्वात्
स्वप्रकाशो जीवो यतिरेकेनेत्येवदित्याह । अतः कादाचित्केति । यद्य-
श्रुते भाष्ये हेतोः साध्याविशेष इति मन्तव्यं कर्तुं जीवस्य स्वप्रकाशत्व-
श्रुतिर्वाध्येति प्राप्ते सिद्धान्तयति । एवमिति । चेच्छब्दो निश्चयार्थः । न
केवलं स्वप्रकाशब्रह्माभेदाज्जीवस्य स्वप्रकाशता किन्तु श्रुतितोऽपीत्याह ।
विज्ञानमयेति । योऽयं विज्ञानमय इति प्रकरणाभित्यर्थः । असुप्तः स्वयं
भासमान एवात्मा सुप्तान् क्षुप्तव्यापारान् वागादीनभिजह्य चाक-
शीति सुप्तार्थान् पश्यतीति यावत् । अत्र स्वप्ने विज्ञातुर्बुद्धिसत्त्वस्य
साक्षिणो विज्ञातेर्विनाशो नास्तीत्यर्थः । घ्राणादिजन्यगन्धादिज्ञानानुस-
न्धानसिद्धये आत्मनो ज्ञानरूपत्वं वाच्यमिति श्रुत्यन्तरेणाह । अथेति ।
आत्मनो नित्यचिद्रूपत्वेऽपि स्वतोऽसङ्गतया गन्धायसम्बन्धात् तत्सम्बन्ध-
घटनात्मकवृत्त्यर्थानि ज्ञानसाधनानि इति न तेषां वैयर्थ्यमित्याह । न
गन्धेति । परिच्छेदो वृत्तिः गन्धाय तद्गोचरान्तःकरणवृत्त्यये इत्यर्थः ।
सुप्ताद्यवस्थास्वात्मसत्त्वेऽपि चैतन्याभावाद्भात्मा चिद्रूप इत्युक्तं दूषयति ।
यत्त्विति । तत् तदा सुप्तौ न पश्यतीति यत् तत्पश्यन्नेवालुप्तज्ञान एव

इत्येवं रूपाः । अथ 'यो वेदेदं विज्ञाणि' इति 'स आत्मा' इति च सर्वैः करणद्वारैरिदं वेदेदं वेदेति विज्ञानेनानुसन्धानात् तद्रूपत्वसिद्धिः, नित्यस्वरूपचैतन्यत्वे घ्राणाद्यानर्थक्यमिति चेन्न, गन्धादिविषयविशेषपरिच्छेदार्थत्वात् । तथा हि दर्शयति गन्धाय घ्राणमित्यादि । यत्, तु *सुप्तादयो न चेतयन्त इति तस्य श्रुत्यैव परिहारोऽभिहितः । सुषुप्तं प्रकृत्य 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति न हि द्रष्टुं दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते'ऽविनाशित्वात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येत्' इत्यादिना । एतदुक्तं भवति विषयाभावादियमचेतयमानता न चैतन्याभावादिति । यथा विद्यदाश्रयस्य प्रकाशस्य प्रकाशाभावादनभिव्यक्तिर्न स्वरूपाभावात् तद्वत् । वैशेषिकादितर्कश्च श्रुतिविरोधे आभासोभवति तस्मान्नित्यचैतन्यस्वरूप एवात्मेति निश्चिनुमः ॥

सन्न पश्यतीत्यत्र हेतुः । नहीति । नाशायोग्यत्वादित्यर्थः । किमिति न पश्यतीत्यत्र आह । न त्विति । वृत्तेः साधनाधीनत्वोक्त्या स्वरूपज्ञानस्य साधनाधीनत्वं हेतुरसिद्ध इत्युक्तं, साधनवैयर्थ्यतर्कोऽपि निरस्तः, षट्पञ्चमित्याद्यनित्यज्ञानश्रुतीनां वृत्तिविषयत्वं व्याख्यातं, आत्मा न ज्ञानं द्रव्यत्वादित्यादितर्कास्वागमबाधिताः फलवन्प्रधानवाक्यापेक्षितस्वप्रकाशत्वागमस्य फलवत्त्वात् । किञ्च निरवयवात्मनो मनःसंयोगायोगाद्गानित्यज्ञानगुणता समवायाभावाच्च न स्वसमवेतज्ञानवेद्यता कर्मकर्तृत्वविरोधाच्च । किञ्च ज्ञानत्वस्यैकवृत्तित्वे लाघवादात्मैव ज्ञानं वृत्तेश्च मनःपरिमाणत्वश्रुत्या कामः संकल्प इत्याद्यया जडत्वाद्वास्माकं ज्ञानवैविध्यगौरवमित्यनवद्यमात्मनः स्वप्रकाशत्वमिति सिद्धं ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ॥ १८ ॥

इदानीन्तु किंपरिमाणो जीव इति चिन्त्यते, किमणु-
परिमाण उत मध्यमपरिमाण आहोस्त्रिन्महत्परिमाण इति ।
ननु नात्मात्यद्यते नित्यचैतन्यश्चायमित्युक्तं, अतश्च पर ए-
वात्मा जीव इत्यापतति, परस्य चात्मनोऽनन्तत्वमाह्वयते, तत्र
कुतो जीवस्य परिमाणचिन्तावतार इति, उच्यते सत्यमेतत्,
उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रवणानि तु जीवस्य परिच्छेदं प्रापयन्ति,
स्वशब्देन चास्य कश्चिदणुपरिमाणत्वमाह्वयते, तस्य सर्वस्याना-
कुललोपपादनायायमारम्भः । तत्र प्राप्तं तावदुत्क्रान्तिगत्या-
गतीनां श्रवणात् परिच्छिन्नोऽणुपरिमाणो जीव इति, उत्क्रा-
न्तिस्तावत् 'स यदास्माच्छरीरादुत्क्रामति सदैवैतैः सर्वैरुत्क्रा-
मति' इति । गतिरपि, 'ये वै के चास्माहोकात् प्रयन्ति चन्द्रमम
मेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति, आगतिरपि 'तस्माहोकात् पुनर-
स्मै लोकाय कर्मणः' इति, आसामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रवणात्

स्वप्रकाशत्वादात्मस्वरूपादीषद्विष्टं परिमाणमेवाश्रिताश्रयत्वेना-
न्तर्बहिर्भावेनैवासङ्गत्वा विचारयति । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां । विष-
यसंशयो दर्शयति । इदानीमिति । नात्माश्रुतेरित्यादिना गतार्थत्व-
मस्याशङ्कात्माश्रुत्वश्रुतीनां महत्त्वश्रुतीनाञ्च विरोधकथनार्थमस्याधि-
कारस्यारम्भ इत्याह । नन्वित्यादिना । न केवलं श्रुतेरुत्क्रान्त्याद्य-
नुपपत्त्याऽऽत्मनोऽणुत्वं किन्वेधोऽणुरात्मेति श्रुत्यापीत्याह । स्वशब्देनेति ।
पूर्वपक्षे जीवस्याश्रुत्वात् ब्रह्मेत्यसिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा
सूत्रं व्याकुर्वन् पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तमित्यादिना । श्रुतेरश्रुतिरिति

परिच्छिन्नस्तावज्जीव इति प्राप्नोति, न हि विभोऽस्यनमव-
कल्पत इति । सन्ति च परिच्छेदे शरीरपरिमाणत्वस्याहंतपरो
चायां निरस्तात्वादणुरात्मेति गम्यते ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

उत्क्रान्तिः कदाचिदचलतोऽपि यामस्वाम्यनिवृत्तिवद्देह-
स्वाम्यनिवृत्त्या कर्मक्षयेणावकल्पेत, उत्तरे तु गत्यागतीनाच-
लतः सम्भवतः, स्वात्मना हि तयोः सम्बन्धो भवति, गमेः कर्तृ-
स्यक्रियात्वात् । अमध्यमपरिमाणस्य च गत्यागती अणुत्व एव
सम्भवतः । सत्योऽयं गत्यागत्योऽत्क्रान्तिरप्यपसृप्तिरेव देहादिति
प्रतीयते, न ह्यनपसृप्तस्य देहाद्गत्यागती स्यातां देहप्रदेशाना-
द्योत्क्रान्तावपादानत्ववचनाच्चक्षुष्टे वा मूर्ध्ना वान्येभ्यो वा शरी-

उत्तरसूत्रादाकृष्य सूत्रं पूरितं, उत्क्रान्तिः श्रूयत इति शेषः । स मुमूर्शुः
जीव इत्येवमुच्चादिभिस्तस्माच्चन्द्रलोकादिमं लोकं प्रति कर्म कर्तुमाया-
तीत्यर्थः ॥

उत्क्रान्तिरात्मनो देहाभिर्गमो न भवति येनाशुत्वं स्यात् किन्तु स्वा-
मित्वनिवृत्तिरिति केचित् । तदङ्गीकृत्याप्यशुत्वमावश्यकमित्याह । स्वा-
त्मनेति । उत्क्रान्तेऽन्तरयोगत्यागत्योः स्वात्मना कर्त्ता सम्बन्धादशुत्वमिति
सूत्रयोजना, पाकानाश्रयस्य पक्षत्ववद्द्रव्यनाश्रयस्याऽपि गन्तुत्वोक्तिः किं
न स्यादित्यत आह । गमेरिति । गमनस्य कर्तरि संयोगविभाग-
रूपातिशयहेतुत्वात् कर्त्ताश्रितत्वं लोकसिद्धमित्यर्थः । जीवोऽणुरमध्य-
परिमाणत्वे सति गतिमत्त्वात् परमाणुवदित्याह । अमध्यमेति ।
अङ्गीकारं त्यजति । सत्योऽस्येति । न स्वाम्यनिवृत्तिमात्रं उत्क्रान्तिरि-
त्यर्थः । देहाभिर्गम एवोत्क्रान्तिरित्यत्र निष्कान्तरमाह । देहप्रदेशा-

रदेशेभ्य इति । स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदय-
मेवान्ववंकामति शुक्रमादाय पुनरेति स्थानमिति चान्तरेऽपि
शरीरे शरीरस्य गत्यागती भवतस्तस्मादप्यस्याणुत्वसिद्धिः ॥

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

अथापि स्यान्नाणुरयमात्मा, कस्मादतच्छ्रुतेः अणुत्वविपरी-
तपरिमाणश्रवणादित्यर्थः । 'स वा एष महानज् आत्मा, योऽयं
विज्ञानमयः प्राणेषु, आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः, सत्यं ज्ञानम-
नन्तं ब्रह्म' इत्येवंजातीयका हि श्रुतिरात्मनोऽणुत्वे विप्रतिषिध्येते-
ति चेन्नैष दोषः । कस्मादितराधिकारात् । परस्य हि आत्मनः
प्रक्रियायामेषा परिमाणान्तरश्रुतिः, परस्यैवात्मनः प्राधान्येन
वेदान्तेषु वेदितव्यत्वेन प्रकृतत्वात्, विरजः पर आकाशादित्येवं-
विधाश्च परस्यैवात्मनः तत्र तत्र विशेषाधिकारात् । ननु 'योऽयं
विज्ञानमयः प्राणेषु' इति शरीर एव महत्त्वसम्बन्धित्वेन प्रति-

नामिति । अयादानत्वं अवधित्वं अन्येभ्यो वा मुखादिभ्य एव आत्मा
निष्क्रामतीति शेषः । किञ्च देहमध्येऽपि जीवस्य गत्यागतिश्रुते-
रणुत्वमित्याह । स इति । इन्द्रियाणि गृह्णन् स्थापादौ हृदयं स
जीवो गच्छति शुक्रं प्रकाशकं इन्द्रियग्राममादाय पुनर्जागरितस्थान-
मामच्छतीत्यर्थः ॥

इतराधिकाराद्वा प्रकरणात् । ननु महत्त्वश्रुतेः कथं परप्रकरणात्त्व-
मित्यत आह । परस्यैवेति । या वेदान्तश्रुतिः सा परप्रकरणात्त्वोत्स-
र्गात् तस्यान्तरात्त्वं ब्रह्माख्याधीतत्वाच्चेत्याह । विरज इति । नि-
र्दोष इत्यर्थः । विज्ञानमयश्रुत्या प्रकरणात् बाध्यमिति शङ्कते । नन्विति ।

निर्दिश्यते । शास्त्रदृष्ट्या तेषां निर्देशो वामदेववद्दृष्टव्यः, तस्मात् प्राज्ञविषयत्वात् परिमाणान्तरश्रवणस्य न जीवस्याणुत्वं विरुध्यते ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्याञ्च ॥ २२ ॥

इतश्चाणुरात्मा यतः साक्षादेवास्याणुत्ववाची शब्दः श्रूयते, 'एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यो यस्मिन् प्राणः पञ्चधा संविवेश' इति, प्राणसम्बन्धाच्च जीव एवायमणुरभिहित इति गम्यते । *तथा चोन्मानमपि जीवस्याणिमानं गमयति 'बालायशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु । भागो जीवः स विज्ञेयः' इति 'आरायमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' इति चोन्मानान्तरं । नन्वाणुत्वे संत्येकदेशस्य सकलदेशगतोपलब्धिर्विरुध्यते, दृश्यते च जाऋवीहृदिनिमग्नानां सर्वाङ्गशैत्योपलब्धिर्निर्दाघसमये च सकलशरीरपरितापोपलब्धिरित्यत उत्तरं पठति ॥

अथोर्जीवस्य ब्रह्मणा भेदाभेदाङ्गीकाराच्चास्त्रीयाभेददृष्ट्या महत्त्वोक्तिर्यथा वामदेवस्याहं मयुरिति सर्वात्मलोक्तिद्वित्यविरोधमाह । शास्त्रेति ॥

एवमुत्क्रान्त्यादिश्रुत्याणुत्वमनुमितं, तत्र श्रुतिमप्याह । स्वशब्देति । बालायादुद्धृतः शततमो भागस्तस्मादप्युद्धृतः शततमो भागो जीव इति उद्धृत्य मानमुन्मानमन्तान्ताख्यत्वमित्यर्थः । बाणः केशः, दोषघ्नोऽयःशलाकायमारयं, तस्मादुद्धृता मात्रा मानं यस्य स जीवस्तथा ।

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

यथाहि हरिचन्दनबिन्दुः शरीरैकदेशसम्बन्धोऽपि सन्
सकलदेहव्यापिनमाह्लादं करोति, एवमात्मापि देहैकदेशस्य-
सकलदेहव्यापिनीमुपलब्धिं करिष्यति, त्वक्सम्बन्धाच्चास्य सकल-
शरीरगता वेदना न विरुध्यते, त्वगात्मनोर्हि सम्बन्धः कृत्स्नायां
त्वच्चि वृत्तते, त्वक् च कृत्स्नशरीरव्यापिनोति ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपग-
माद्बुद्धिर्हि ॥ २४ ॥

अत्राह यदुक्तमविरोधश्चन्दनवदिति तदयुक्तं, दृष्टान्तदा-
ष्टान्तिकयोस्तुल्यत्वात्, सिद्धे ह्यात्मनो देहैकदेशस्यत्वे चन्दन-
दृष्टान्तो भवति, प्रत्यक्षन्तु चन्दनस्यावस्थितिवैशेष्यमेकदेशस्य-
त्वं सकलदेहाह्लादनं च आत्मनः पुनः सकलदेहोपलब्धिमात्रं
प्रत्यक्षं नैकदेशवर्त्तित्वं । अनुमेयन्तु तदिति यदप्युच्येत, न चा-
त्रानुमानं सम्भवति । किमात्मनः सकलशरीरगता वेदना त्वगि-
न्द्रियस्यैव सकलदेहव्यापिनः सतः किं वा विभोर्नभस इव आ-

आत्मसंयुक्तायास्त्वचो देहव्यापिस्पर्शोपलब्धिकरणस्य महिसाऽऽत्म-
नोव्यापिकार्यकारित्वमविरुद्धं । त्वगात्मनोरिति सम्बन्धस्य त्वगवय-
विनिष्ठत्वादवयविनश्चैकत्वादात्मसंयोगस्य कृत्स्नत्वङ्निष्ठतेत्यर्थः ॥

सिद्धे हीति । न तु सिद्धमित्यतुल्यतेत्यर्थः । विशेष एव वैशेष्यं, चन्द-
नबिन्दोरल्पत्वस्य प्रत्यक्षत्वात् त्वगस्याप्यव्यापिकार्यकारित्वकल्पना युक्ता,
जोवस्य त्वगुत्वे सन्देहाद्यापिकार्यदृष्ट्या व्यापित्वकल्पनमेव युक्तं । व्या-

होस्त्रिचन्द्रनबिन्दोरिवाणोरेकदेशस्थस्येति संशयानिवृत्तेरिति । अत्रोच्यते नान्यं दोषः । कस्मात् अभ्युपगमात् । अभ्युपगम्यते ह्यात्मनोऽपि चन्द्रनस्येव देहेकदेशवृत्तित्वमवस्थितिविशेष्यं कथमिति उच्यते । इति हि । एष आत्मा पच्यते वेदान्तेषु 'इति ह्येष आत्मा' 'स वा एष आत्मा' 'इति कतम आत्मा' इति 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्यातिः पुरुषः' इत्याद्युपदेशेभ्यः । तस्माद्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरवैषम्याद्युक्तमेवैतदविरोधश्चन्द्रनवदिति ॥

गुणाद्वा लोकवत् ॥ २५ ॥

चैतन्यगुणव्याप्तेर्वाणोरपि सतो जीवस्य सकलदेहव्यापिकार्यं न विरुध्यते । यथा लोके मणिप्रदीपप्रभृतीनामपवरकैकदेशवर्त्तिनामपि प्रभाऽपवरकव्यापिनी सती कृत्स्नेऽपवरके कार्यं करोति तद्वत् । स्यात् कदाचिच्चन्द्रनस्य मावयवत्वात् सूक्ष्मावयवविमर्षणेनापि सकलदेहे आह्लादयित्वं न त्वणोर्जीव-

पिकार्याश्रयो व्यापीत्युत्सर्गादिति सूत्रशङ्काभगार्थः । आत्मात्पः व्यापिकार्यकारित्वाच्चन्द्रनबिन्दुवदित्यनुमानमयुक्तं, त्वगादौ व्यभिचारदित्याह । न चात्रानुमानमिति । पूर्वोक्तश्रुतिभिर्जीवस्याणुत्वनिश्चयाद्दृष्टित्वश्रुतिभिरेकदेशस्थत्वनिश्चयाच्च न दृष्टान्तवैषम्यमिति परिहारभगार्थमाह । अत्रोच्यत इति ॥

आत्मवत्तद्वर्त्मज्ञानस्याप्यणुत्वं स्वतः, कदाचित्कान्तुं देहपरिमाणत्वमित्युक्त्वा स्वत एव व्यापित्वमिति मतान्तरमाह । गुणादेति । वाशब्देन चन्द्रनदृष्टान्तापरितोषः सूचितस्तमाह । स्यादिति । उत्तरसूत्र-

स्यावयवाः सन्ति यैरयं सकलं देहं विप्रसर्पेदित्याशङ्क्य गुणादा
लोकवदित्युक्तं, कथं पुनर्गुणो गुणित्यतिरेकेणान्यत्र वर्त्तत, नहि
पटस्य शूक्रो गुणः पटव्यतिरेकेणान्यत्र वर्त्तमानो दृश्यते ।
प्रदीपप्रभावद्भवेदिति चेन्न, तस्या अपि द्रव्यत्वाभ्युपगमात् ।
निविडावयवं हि तेजोद्रव्यं प्रदीपः, प्रविरत्नावयवन्तु तेजो-
द्रव्यमेव प्रभेति अत्र उत्तरं पठति ॥

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

यथा गुणस्याऽपि सतो गन्धस्य गन्धवद्द्रव्यव्यतिरेकेण
वृत्तिर्भवति अप्राप्तेष्वपि कुसुमादिषु गन्धवत्सु गन्धोपलब्धेः,
एवमणोरपि सतो जीवस्य चैतन्यगुणव्यतिरेको भविष्यति,
अतस्त्वनैकान्तिकमेतद्गुणत्वाद्व्यापादिवत् आश्रयविशेषानुपपत्ति-
रिति गुणस्यैव सतो गन्धस्याश्रयविशेषदर्शनात्, गन्धस्याऽपि
सदैवाश्रयेण विशेष इति चेन्न, यस्मान्मूलद्रव्यादिविशेषस्तस्य

व्यावर्त्यं शङ्कते । कथमिति । ज्ञानं न गुणित्यतिरेकदेशव्यापि
गुणत्वादुपपत्तं, न च प्रभायां व्यभिचारस्तस्या अपि द्रव्यत्वादिति प्राप्ते
गन्धव्यभिचारमाह । अत उत्तरमिति ॥

गुणस्य द्रव्यव्यतिरेक आश्रयविशेषः । ननु विस्मिष्टावयवानामल्पत्वा-
द्द्रव्यक्षयो न भातीत्यत आह । अक्षीयमाणमपीति । अपिरवधारणे,
पूर्वावस्थाणिङ्गेनाक्षीयमाणमेव तद्द्रव्यमनुमीयत इत्यर्थः । विमतं अ-
विस्मिष्टावयवं पूर्वावस्थातो गुरुत्वाद्यपचयहोनत्वात् सम्मतवदिति
भावः । शङ्कते । स्यादेतदिति । विस्मिष्टागमल्पत्वादित्युपलक्षणं, अवय-
वान्तराणां प्रवेशादित्यपि द्रव्यं । विशेषोऽवयवानां विशेषप्रवेशरूपः

चयप्रसङ्गात् । अचीयमाणमपि तत्पूर्वावस्थातो गम्यते, अन्यथा तत्पूर्वावस्थैर्गुणत्वादिभिर्हीयेत । स्यादेतत् गन्धाश्रयाणां विस्मृष्टा-
नामवयवानामल्पत्वात् सन्नपि विस्मेषो नोपलक्ष्यते, सूक्ष्मा हि
गन्धपरमाणवः सर्वतो विप्रसृता गन्धबुद्धिमुत्पादयन्ति नाभि-
कापुटमनुप्रविशन्त इति ज्ञेयं, न अतीन्द्रियत्वात् परमाणूनां,
स्फुटगन्धोपलब्धेश्च नागकेशरादिषु । न च लोके प्रतीतिगन्धव-
द्द्रव्यमाघ्रातं इति, गन्ध एवाघ्रात इति तु लौकिकाः प्रतीयन्ति ।
रूपादिष्वश्रयव्यतिरेकानुपलब्धेर्गन्धस्याप्ययुक्त आश्रयव्यतिरेक
इति चेत्, न प्रत्यक्षत्वादनुमानाप्रवृत्तेः, तस्माद्यद्यथा लोके
दृष्टं तत् तथैवानुमन्तव्यं निरूपकैर्नान्यथा । न हि रमे गुणो
जिह्वयोपलभ्यत इति अतो रूपादयोऽपि गुणा जिह्वयैवो-
पलभ्येरन्निति नियन्तुं शक्यते ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयाद्यतनत्वमणुपरिमाणत्वं चात्मनोऽभिधाय तस्यैव

सन्नपि न ज्ञायते, तथा च गुरुत्वापचयो न भवतीति हेतोरन्वया-
सिद्धिरिति शङ्कार्थः । आगच्छन्तोऽवयवाः परमाण्वस्त्रसरेणैवा वा,
नाद्यस्तद्रूपवद्गन्धस्याप्यनुपलब्ध्विप्रसङ्गादिति परिहरति । नेति ।
द्वितीयं प्रत्याह । स्फुटेति । त्रसरेणुगन्धश्चेत् स्फुटो न स्यादित्यर्थः ।
अतो गन्धस्य पुष्पादिष्वसौव गुणिव्यतिरेको वाच्य इति भावः । गन्धो न
गुणिविस्मृष्टः गुणत्वात् रूपवदिति शङ्कते । रूपेति । विस्मेषस्य प्रत्यक्ष-
त्वाद्वाच्य इत्याह । नेति ।

आत्मनश्चैतन्यगुणेनैव देहव्याप्तिरित्यत्र श्रुतिमाह सूत्रकारः । तथा
च दर्शयतीति । तस्माच्चष्टे । हृदयेति ॥

‘आलोमभ्य आनखान्नेभ्यः’ इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीर-
व्यापित्वं दर्शयति ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

‘प्रज्ञया शरीरं समारुह्य’ इति चात्मप्रज्ञयोः कर्तृकरणभा-
वेन पृथगुपदेशात् चैतन्यगुणैर्वास्त्वं शरीरव्यापिताऽवगम्यते,
तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति च कर्तुः शरीरात्
पृथग्विज्ञानस्योपदेशः, एतमेवाभिप्रायमुपोद्धलयन्ति, तस्मादणु-
रात्मत्वेवं प्राप्ते ब्रूमः ॥

तद्गुणसारत्वात् तु तद्गुणपदेशः प्राज्ञवन्तं ॥ २९ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्य णुरात्मेति, उत्पत्त्यश्र-
वणात्, परस्यैव तु ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणात् तादात्म्योपदेशाच्च
परमेव ब्रह्म जीव इत्युक्तं । परमेव चेद्ब्रह्म जीवः तस्मादप्यत्र
परं ब्रह्म तावानेव जीवो भवितुमर्हति, परस्य च ब्रह्मणो विभु-
त्वमाह्वानं, तस्माद्विभुर्जीवः । तथा च ‘स वा एष महानज

तत्रैव श्रुत्यन्तरार्धं सूत्रं, । एथगिति । विज्ञानमिन्द्रियाणां ज्ञान-
शक्तिं विज्ञानेन चैतन्यगुणेनादाय श्रेत इत्यर्थः । एतं चैतन्यगुणाव्याप्ति-
माचरमभिप्रायं ॥

तत्रात्माणुत्वविभुत्वश्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यप्राप्तावणुत्वं जीवस्य
विभुत्वमीश्वरस्येवंविरोध इत्येकदेशिपक्षो दर्शितस्तं दूषयन् सि-
द्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इत्यादिना । तस्माद् ब्रह्माभिन्नत्वात्
विभुर्जीवः ब्रह्मवदित्यनुमानानुगृहीते श्रुतिस्मृती आह । तथा च

आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्येवंजातीयका जीवविषया विभुत्ववादः श्रुताः स्मार्ताश्च समर्थिता भवन्ति । न चाणोर्जीवस्य सकलशरीरगतौ वेदनोपपद्यते । त्वक्सम्बन्धात् स्यादिति चेत्, न, त्वक्कण्टकतोदनेऽपि सकलशरीरगतैव वेदना प्रसज्येत, त्वक्कण्टकयोर्हि संयोगः कृत्स्नायां त्वचि वर्तते, त्वक् च कृत्स्नशरीरव्यापिनोति पादतल एव तु कण्टकतुन्ना वेदनां प्रतिलभन्ते । न चाणोर्गुणव्याप्तिरुपपद्यते गुणस्य गुणिदेशत्वात्, गुणत्वमेव हि गुणिनमनाश्रित्य गुणस्य हीयेत । प्रदीपप्रभायाश्च द्रव्यान्तरत्वं व्याख्यातं, गन्धोऽपि गुणत्वाभ्युपगमात् सा-
श्रय एव सञ्चरितुंमर्हति, अन्यथा गुणत्वहानिप्रसङ्गात् । तथा

स वा एष इति । नित्यः सर्वगतः स्थाणुरित्याद्याः स्मार्तवादाः । एतेन जीवस्य ब्रह्माभेदज्ञानेऽणुत्वाभावधीस्तस्यां तदित्यन्योन्याश्रय इति निरस्तं । प्रधानमहदाक्यानुगुणश्रुतिस्मृतिभिरणुत्वाभावनिश्चयानन्तरमभेदज्ञानात् प्रधानवाक्यविरोधे गुणभूताणुत्वश्रुतीनामौपाधिकाणुत्वविषयकल्पनादगुणे त्वन्याय्यकल्पनेति न्यायादिति भावः । किञ्च सर्वदेहव्यापिश्रैष्ठ्यानुभवान्यथानुपपत्त्याऽणुत्वविषयत्वेन कथञ्चिदर्थवादा नेयाः लौकिकन्यायादपि तेषां दूर्बलत्वादिति न्यायादिति मत्वाह । न चाणोरिति । शङ्कते । त्वमिति । यद्येवात्मसम्बन्धस्य त्वग्याया देहव्यापिनो वेदना स्यात् तर्ह्यतिप्रसङ्ग इति दूषयति । नेति । प्रसङ्गस्येष्टत्वं निरस्यति । पादतल एवेति । तस्मादल्पमहतोः संयोगो न महद्वापी कण्टकसंयोगस्य देहव्याप्यदर्शनात्, तथा च आरात्मसंयोगस्त्वगेकदेशस्य एवेति देहव्यापिवेदानुपपत्तिः । न च सिद्धान्ते त्वगात्मसम्बन्धस्य व्यापित्वात् कण्टकसम्बन्धे देहव्यापिवेदनाप्रसङ्ग इति वाच्यं । यावती विषयसम्बन्धा त्वक् ताव-

चोक्तं भगवता द्वैपायनेन 'उपलब्ध्यापुं चेद्वन्मं केचिद्भूयुरनैपु-
 णाः । पृथिव्यामेव तं विद्यादपो, वायुश्च संश्रितमिति । यदि
 चैतन्यं जीवस्य समस्तशरीरं व्याप्ययान्नाणुर्जीवः स्यात्, चैतन्यमेव
 ह्यस्य स्वरूपमग्रेरिवौष्ण्यप्रकाशौ, नात्र गुणगुणिविभागो विद्यत
 इति । शरीरपरिमाणलक्ष्यं प्रत्याख्यातं, पारिशेष्याद्विभुर्जीवः ।
 कथं तर्ह्यणुत्वादिव्यपदेश इत्यत आह । तद्गुणसारत्वात् तु
 तद्व्यापदेश इति । तस्या बुद्धेर्गुणास्तद्गुणा इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं
 इत्येवमादयस्तद्गुणाः सारः प्रधानं यस्यात्मनः संसारित्वे सम्भ-
 वति स तद्गुणसारस्तस्य भावस्तद्गुणसारत्वं । न हि बुद्धेर्गुणैर्वि-
 ना केवलस्यात्मनः संसारित्वमस्ति बुद्ध्युपाधिधर्माध्यासनिमित्तं
 हि कर्तृत्वभोक्तृत्वादिलक्षणं संसारित्वमकर्तुरभोक्तृत्वासंसारिणो

द्यात्यात्ममन्वन्तव्यावद्यापिवेदनाहेतुरिति नियमात् । न चैवं वि-
 त्त्वक्सम्बन्ध एव तद्धेतुरस्तु किमात्मन्यायेति वाच्यं । वेदना हि सुखं
 दुःखं तदनुभवश्च, न चैषां व्यापकानां कार्याणामल्पमुपादानं सम्भ-
 वति कार्यस्थोपादानाद्विज्ञेयानुपपत्तेः । न चैषां व्यापकत्वमस्तिद्वन्द्वं सूत्र्यं
 तप्तस्य गङ्गानिमग्नस्य सर्वाङ्गव्यापिदुःखसुखानुभवस्य दुरपहृतत्वात् ।
 यदुक्तं गुणस्यापि गुणिविज्ञेयो गन्धवदिति तन्नेत्याह । न चाणोरिति ।
 गन्धो नाश्रयाद्विज्ञेयः गुणत्वाद्रूपवदित्यत्रागममाह । तथा चोक्त-
 मिति । न च प्रत्यक्षबाधः गन्धस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि निराश्रयत्वस्याप्रत्य-
 क्षत्वान्नहतां असरेणूनामनुद्धूतस्पर्शानामुद्धूतगन्धानामागमनात् स्फु-
 टगन्धोपलम्भसम्भवः, अवयवान्तरप्रवेशाद्गन्धसामूह्यव्यवस्थ इति
 भावः । पूर्वं चैतन्यस्य गुणत्वमुपेत्य तद्यात्या गुण्यात्माणुत्वं निरस्तं, सम्प्रति
 तस्य गुणत्वमस्तिद्वन्द्वमित्याह । यदि चैतन्यमिति । उत्तूत्रं सूत्रं विना वि-
 भुत्वं प्रसाध्याणुत्वाद्युक्तेर्गतिप्रदर्शनार्थं सूत्रं व्याचष्टे । कथमित्यादिना ।

नित्यमुक्तस्य सत आत्मनस्तस्मात् तद्गुणस्मरत्वाद्बुद्धिपरिमाणे-
नास्य परिमाणव्यपदेशः, तदुक्तान्यादिभिश्चास्योक्तान्यादिस्य-
पदेशो न स्वतः, तथा च,

“बालायशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु ।

भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्त्याय कल्पते” ॥

इत्यणुत्वं जीवस्त्वात्मा तस्यैव पुनरानन्त्यमाह । तच्चैवमेव
समञ्जसं स्यात् सद्योपचारिकमणुत्वं जीवस्य भवेत् पारमार्थिक-
ज्ञानन्त्यं । न ह्युभयं मुख्यमवकल्पेत । न चानन्त्यमौपचारिकमिति
शक्यं विज्ञातुं सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मात्मभावस्य प्रतिपिपादयिषित-
त्वात्* तथेतरस्मिन्नणुमाने बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव ‘आरायमात्रे
ह्यवरोऽपि दृष्टः’ इति बुद्धिगुणसम्बन्धेनैव आरायमात्रतां प्राप्ति-
न स्तेनैवात्मना । ‘एषोऽणुरात्मा चेतमा वेदितव्यः’ इत्यत्राऽपि
न जीवस्याणुपरिमाणत्वं शिष्यते परस्यैवात्मनश्चतुराद्यनवगा-

अन्तरा विज्ञानमनसी हृदि होति च प्रकृता बुद्धिर्योग्यत्वात् तच्छ-
ब्देन पराभ्यस्यते । बुद्धिगुणानामात्मन्यध्यासादणुत्वाद्युक्तिर्न स्वतः
ज्ञानन्त्यश्रुतिविरोधादित्याह । तथा चेति ! अकार्यकारणद्वयसमा-
नाधिकरणतया तत्त्वमसीति वाक्यस्य सोऽयमिति वाक्यवदखण्डा-
भेदार्थत्वादानन्त्यं सत्यमणुत्वमध्यस्तमित्यर्थः । उक्तञ्चैतदङ्गुष्ठाधिकरणे
‘प्रतिपाद्यविरुद्धमुद्देश्यगतविशेषणमविवक्षितं’ इति बालायवाक्यमा-
रायवाक्यश्चेत्युत्पन्नद्वयमुक्तं तत्रार्थं निरस्य द्वितीयं निरस्यति । तथे-
तरस्मिन्नपीति । बुद्धेर्गुणनिमित्तेनात्मन्यध्यस्तो गुणो भवति तेनात्मगुणे-
नाध्यस्तेनैव आरायपरिमाणोऽपकृष्टस्य जीवो दृष्टः स्वतस्त्वनन्त एवेत्यर्थः ।

* तथेतरस्मिन्निति वर्थ० क।० ।

ज्ञानेन ज्ञानप्रसादावगम्यत्वेन च प्रकृतत्वात्, जीवस्याऽपि च मुख्याणुपरिमाणत्वानुपपत्तेः, तस्माद्बुद्धिर्ज्ञानाभिप्रायमिदमणु-
 त्ववचनमुपाध्यभिप्रायं वा द्रष्टव्यं । तथा प्रज्ञया शरीरं समार-
 ह्येत्येवंजातीयकेष्वपि भेदोपदेशेषु बुद्धौवोपाधिभूतया जीवः
 शरीरं समारह्येत्येवं योजयितव्यं व्यपदेशमात्रं वा शिलापुत्रकस्य
 शरीरमित्यादिकृत् । न ह्यत्र गुणगुणिविभागो विद्यत इत्युक्तं ।
 हृदयायतनत्ववचनमपि बुद्धेरेव तदायतनत्वात् । तथोक्तान्या-
 दीनामप्युपाधायत्ततां दर्शयति 'कस्मिन्नहमुत्क्रान्ते उत्क्रान्तो
 भविष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामि' इति, 'स प्रा-
 णमसृजत' इति । उत्क्रान्त्यभावे हि गत्यागत्योरप्यभावो विज्ञा-
 यते, न ह्यनपसृत्तस्य देहाद्गत्यागती स्यातां । एवमुपाधि-
 गुणसारत्वाज्जीवस्याणुत्वादिव्यपदेशः प्राज्ञवत्, यथा प्राज्ञस्य
 परमात्मनः सगुणेषूपसनेषूपीधगुणसारत्वादणीयत्वादिव्यप-
 देशोऽणीयान् ग्रीहेर्वा यवाद्वा मनोमयः प्राणशरीरः सर्व-
 गन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इत्येवंप्रकारस्तदत् ।

‘न चक्षुषा गृह्यते नापि वस्त्रा नान्यैर्देवैस्तपसा कर्मणा वा । ज्ञानप्रमा-
 देन विरुद्धसत्त्वस्ततस्तु तं प्रपद्यति निष्कलं ध्यायमानः’ इत्याका एषो-
 ऽबुरात्मैतुक्तः पर एव यदि जीवः तथाप्यधस्तात्तत्त्वं अणुशब्दार्थं
 इत्याह । जीवस्यापीति । यदुक्तं पृथंगुपदेशाच्चैतन्यगुणेनैवात्मनो
 देहस्थानिरिति तथाह । तथा प्रपद्येति । बुद्धिप्रपद्येत्यर्थः । यदि
 चैतन्यं प्रपद्ये तदा भेदोपचार इत्याह । व्यपदेशमात्रं वेति । न न
 चैतन्यं गुण इति भेदो मुखोऽस्तु नेत्याह । न ह्यत्रेति । निर्गुणत्वश्रुते-

स्यादेतद् यदि बुद्धिगुणसारत्वादात्मनः संसारित्वं कस्येत
ततो बुद्ध्यात्मनोभिन्नयोः संयोगावसानमवश्यं भावीत्यतो
बुद्धिवियोगे सत्यात्मनो विभक्तस्थानालक्ष्यत्वादसत्त्वमसंसारित्वं
वा प्रसज्येत्यत उत्तरं पठति ॥

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

नेयमनन्तरनिर्दिष्टदोषप्राप्तिराशङ्कनीया, कस्मात् यावदा-
त्मभावित्वात् । बुद्धिसंयोगस्य यावदयमात्मा संसारी भवति
यावदस्य सम्यग्दर्शनेन संसारित्वं न निवर्तते तावदस्य बुद्ध्या
संयोगो न श्राम्यति । यावदेव चायं बुद्ध्युपाधिसम्बन्धस्तावदेवास्त्र
जीवस्य जीवत्वं संसारित्वञ्च, परमार्थतस्तु न जीवो नाम बुद्ध्युपा-
धिपरिकल्पितस्वरूपव्यतिरेकेणास्ति । न हि नित्यमुक्तस्वरूपात्
सर्वज्ञादीश्वरादन्यस्येतन्धातुर्द्वितीयो वेदान्तार्थनिरूपणायामु-
पलभ्यते 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता' 'नान्य-
दतोऽस्ति द्रष्टृ श्रोतृ मन्तृ विज्ञातृ' 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि'

रित्यर्थः । अन्यदपि पूर्वाक्तं बुद्ध्याद्युपाधिकमित्याह । हृदयेत्यादिना ।
सौत्रं दृष्टान्तं विवृणोति । यथेति । असत्त्वमित्यापाततः असंसा-
रित्वमापाद्यं । श्रेष्ठं सुबोधं ।

ननु खतः संसारित्वमस्तु किं बुद्ध्युपाधिनेत्यत आह । यावदेव चा-
यमिति । समानो बुद्धिवादाद्व्यापन्नः सन् विज्ञानं ब्रह्म तन्मयो
विकारोऽयुरित्यर्थः किं न स्यादित्यत आह । प्रदेष्टान्तर इति ।
विज्ञानमयो बुद्धिप्रचुर इत्यर्थः । केन समान इत्याकाङ्क्षायामिति

इत्यादिश्रुतिश्रुतेभ्यः । कथं पुनरवगम्यते यावदात्मभावी बुद्धिसं-
योग इति तद्दर्शनादित्याह । तथा हि शास्त्रं दर्शयति 'योऽयं
विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः स समानः सन्नुभौ
लोकावनुसञ्चरति ध्यायतीव लेलायतीव' इत्यादि । तत्र
विज्ञानमय इति बुद्धिमय इत्येतदुक्तं भवति । प्रदेशान्तरे
'विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमयः' इति
विज्ञानस्य मनश्चादिभिः सह पाठात् बुद्धिमयत्वञ्च तद्गुण-
सारत्वमेवाभिप्रेयते, यथा लोके स्त्रीमयो देवदत्तः इति
स्त्रीवागादिप्रधानोऽभिधीयते तद्वत् । स समानः सन्नुभौ
लोकावनुसञ्चरति इति च लोकान्तरगमनेऽप्यवियोगं बुद्ध्या-
देर्दर्शयति, केन समानस्तथैव बुद्ध्या इति गम्यते सन्निधा-
नाच्च । तच्च दर्शयति 'ध्यायतीव लेलायतीव' इति, एतदुक्तं
भवति नायं स्वतो ध्यायति नापि चलति ध्यायन्त्यां बुद्धौ
ध्यायतीव चलन्त्यां चलतीवेति । अपि च मिथ्याज्ञानपुरः-
सरोऽयमात्मनो बुद्ध्युपाधिसम्बन्धः, न च मिथ्याज्ञानस्य सम्य-
ग्ज्ञानादन्यत्र निवृत्तिरस्तीत्यतो यावत् ब्रह्मात्मतानवबोध-
स्तावदयं बुद्ध्युपाधिसम्बन्धो न शाम्यति । दर्शयति च,

शेषः । श्रुतिबलाद्बुद्धेर्यावत्संसार्यात्मभावित्वमुक्तं सति मूले कार्यस्य
वियोगासम्भवाच्चेति युक्ताप्याह । अपि च मिथ्येति । सम्यग्ज्ञाना-
देव बुद्ध्यादिसम्बन्धस्य इत्यत्र श्रुतिमाह । दर्शयतीति । मृत्युम-
न्वेतीत्यन्वयः । आदित्यवर्ग्यं स्वप्रकाशं । तमसः परस्तादज्ञानात्सृष्टमि-

‘वेदादमेतं पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्तात् । तमेव विदित्वा तिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय’ इति । ननु सुषुप्तप्रलययोर्न शक्यते बुद्धिसम्बन्धः आत्मनोऽभ्युपगन्तुं ‘सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवति स्वमपीतो भवति’ इति वचनात् कृत्स्नविकारप्रलयाभ्युपगमश्च तत्कथं यावदात्मभावित्वं बुद्धि-सम्बन्धस्येत्यत्रोच्यते ॥

पुंस्त्वादिवत्तस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

यथा लोके पुंस्त्वादीनि बीजात्मना विद्यमानान्येव बाल्यादिष्वनुपलभ्यमानानि अविद्यमानवदभिप्रेयमाणानि दौव-नादिस्वाविर्भवन्ति, नाविद्यमानान्युत्पद्यन्ते षण्डादीनामपि तदुत्पत्तिप्रसङ्गात्, एवमयमपि बुद्धिसम्बन्धः शक्त्यात्मना विद्यमान एव सुषुप्तप्रलययोः पुनः प्रबोधप्रसवयोरविर्भवति । एवं ह्येतद्युज्यते, न ह्याकस्मिकी कस्यचिदुत्पत्तिः सम्भवति अतिप्रसङ्गात् । दर्शयति च सुषुप्तादुत्थानमविद्यात्मकबीजसङ्गावकारितं सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इति

त्वर्थः । यावदात्मभावित्वस्यासिद्धिं शङ्कते । नन्विति । सुषुप्ते बुद्धि-सत्त्वे ब्रह्मसम्पत्तिर्न स्यात् प्रलये तत्सत्त्वे प्रलयव्याहतिरित्यर्थः ॥

सृष्टिसूक्ष्मात्मना बुद्धेर्यावदात्मभावित्वमस्ति इत्याह । पुंस्त्वेति । पुंस्त्वं देतः, आदिपदेन श्रुत्यादियहः, अस्य बुद्धिसम्बन्धस्येत्यर्थः । स्वाप्ते बीजात्मना सतो बुद्ध्यादेः प्रबोधेऽभिव्यक्तिरित्यत्र श्रुतिमाह ।

‘त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा’ इत्यादिना । तस्मात् सिद्धमेत-
च्चावदात्मभावी बुद्ध्याद्युपाधिसम्बन्ध इति ॥ .

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो
वाऽन्यथा ॥ ३५ ॥

तच्चात्मन उपाधिभूतमन्तःकरणं मनो बुद्धिर्विज्ञानं चि-
त्तमिति चानेकधा तत्र तत्राभिलप्यते । कचिच्च वृत्तिविभा-
गेन संशयादिवृत्तिकं मन इत्युच्यते, निश्चयादिवृत्तिकं बुद्धि-
रिति । तच्चैवभूतमन्तःकरणमवश्यमस्तीत्यभ्युपगन्तव्यं । अन्य-
था ह्यनभ्युपगम्यमाने तस्मिन्नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गः स्यात्
आत्मेन्द्रियविषयाणामुपलब्धिमाधनानां सन्निधाने सति नि-

दर्शयतीति । न विदुरित्यविद्यात्मकबीजसद्भावेति । ते व्याघ्राद-
पुनराभवन्ति इत्यभिव्यक्तिनिर्देशः ॥

बुद्धिसद्भावे मानमाह सूत्रकारः । नित्येति । मनसा ह्येव पश्यति,
बुद्धिश्च न विचेष्टति, विज्ञानं यच्च तनुते, चेतसा वेदितव्यः, ‘चित्तश्च
चेतयितव्यश्चेति तत्र तत्र श्रुतिषु मनसादिपदवाच्यं तावद्बुद्धि-
द्रव्यं प्रसिद्धमित्यर्थः । कथमेकस्यानेकोक्तिस्तत्राह । कचिच्चेति । गर्व-
वृत्तिकोऽहङ्कारो विज्ञानं चित्प्रधानं स्मृतिप्रधानं वा चित्तमित्यपि
द्रव्यं । यद्यपि साक्षिप्रत्यक्षासिद्धमन्तःकरणं श्रुत्यनूदितञ्च तथापि
प्रत्यक्षश्रुत्योर्विवदमानं प्रति व्यासङ्गानुपपत्त्या तत्साधयति । तच्चेत्या-
दिना । सूत्रं योजयति । अन्यथेति । पक्षेन्द्रियाणां पक्षविषयसम्बन्धे
सति गित्यं युगपत् पक्षोपलब्धयः स्युः, मनोऽतिरिक्तसामग्र्याः सत्त्वात्
यदि सत्त्वामपि सामग्र्यां उपलब्ध्यभावस्तर्हि सदैवानुपलब्धिप्रस-
ङ्गादित्यर्थः । अतः कादाचित्कोपलब्धिनिषामकं मन एवव्यमिति

त्यमेवोपलब्धिः प्रसज्येत । अथ सत्यपि हेतुसमवधाने फलाभाव-
स्ततोऽपि नित्यमेवानुपलब्धिः प्रसज्येत, न चैवं दृश्यते । अथ वान्य-
तरस्यात्मन इन्द्रियस्य वा शक्तिप्रतिबन्धोऽभ्युपगन्तव्यः । न चा-
त्मनः शक्तिप्रतिबन्धः सम्भवति अविक्रियत्वात्, नापीन्द्रियस्य, न
हि तस्य पूर्वोत्तरयोः चण्योऽप्रतिबद्धशक्तिकस्य ततोऽकस्माच्छ-
क्तिः प्रतिबध्येत, तस्मात् यस्यावधानानवधानाभ्यामुपलब्ध्यनु-
पलब्धी भवतस्तन्मनः । तथा च श्रुतिः, 'अन्यत्रमना अभूवं नाद-
र्शनमन्यत्रमना अभूवं नाश्रौषम्' इति 'मनसा ह्येव पश्यति मनसा
शृणोति' इति च । कामादयस्यास्य वृत्तय इति दर्शयति 'कामः

भावः । ननु सत्यपि कराग्निसंयोगे दाहकादाचित्कत्ववदुपलब्धि-
कादाचित्कत्वमस्तु किं मन्त्रसेत्याशङ्क्यान्यतरनियमो वेत्येतद्वाच्ये । अ-
थवेति । सत्यां सामग्र्यां नित्योपलब्धिर्वाङ्गीकार्यः अन्यतरस्य का-
रणस्य केनचिच्छक्तिप्रतिबन्धनियमो वाङ्गीकार्यः, यथा मणिनाऽग्नि-
शक्तिप्रतिबन्ध इति वाकारार्थः । अस्तु प्रतिबन्ध इत्यत आह । न
चेति । न चेन्द्रियस्यैवास्तु शक्तिप्रतिबन्धकत्वं प्रतिबन्धकाभावात्, न च
दृष्टसामग्र्यां सत्यां अदृष्टं प्रतिबन्धकमिति युक्तं अतिप्रसङ्गात् ।
न च व्यासङ्गः प्रतिबन्धकमनोऽसत्त्वे तस्यासम्भवात्, तथा हि रसा-
दीनां सङ्घोपलब्धिप्राप्तौ रसबुभुक्षारूपो व्यासङ्गो रूपाद्युपलब्धिप्रति-
बन्धको वाच्यः, स च गुणत्वाद्रूपवद्गुणाश्रयः, तत्रात्मनोऽसङ्गनिर्गुणा-
कूटस्थस्य गुणित्यायोगान्मून एव गुणित्वेनैष्टयमिति व्यासङ्गानुपपत्त्या
मनःसिद्धिः । एतदभिप्रेत्योपसंहरति । तस्मादिति । अवधानं बुभु-
क्षा, न चानिच्छतोऽपि दुर्गन्धाद्युपलम्भात्त बुभुक्षोपलब्धिर्नियामिकेति
वाच्यं, अनेकविषयसन्निधौ क्वचिदेव तस्यानियामकत्वाङ्गीकारात् । येषां
मते पुनरिच्छादीनामात्मधर्मत्वं तेषां मनो दुर्कभमिति मन्तव्यं । इच्छा-

सङ्कल्पो विचिकित्सा अद्वाऽअद्वा धृतिरधृतिर्हीर्धीर्भीरित्ये-
तत्सर्वं मंग एव' इति, तस्माद्युक्तमेतत् तद्गुणसारत्वात् तद्वापदेश
इति ॥

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥

तद्गुणसारत्वाधिकारेणैवापरोऽपि जीवधर्मः प्रपद्यते । कर्ता
चायं जीवः स्यात्, कस्मात् शास्त्रार्थवत्त्वात् । एवञ्च यजेत
जुहुयात् दद्यादित्येवंविधं विधिशास्त्रमर्थवद्भवति, अन्यथा तद-
नर्थकं स्यात् । तद्वि कर्तुः सतः कर्तव्यविशेषमुपदिशति, न चा-

दिधर्मिणैवात्मना व्यासङ्गोपपत्तेः । सम्प्रति व्यासङ्गस्य मानसत्वे श्रुति-
माह । तथा चेति । न केवलं व्यासङ्गात्मनः सिद्धिः किन्तु कामाद्या-
श्रयत्वेनापीत्याह । कामादयश्चेति । बुद्धेः प्रामाणिकत्वेक्तिफलमाह ।
तस्मादिति ॥

एवमात्मन्यनुत्वाध्यासोक्त्या स्वाभाविकं महत्त्वं स्थापितं सम्प्रति
ततो बहिष्ठं कर्तृत्वं साधयति । कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् । स नित्य-
चिद्रूपो महानात्मा कर्ता न वेत्यसङ्कल्पश्रुतीनां विध्यादिश्रुतीनाञ्च
विप्रतिपत्त्या संशये बुद्धिकर्तृत्वेनैव विध्यादिशास्त्रोपपत्तेरकर्तात्मेति
साङ्ख्यपक्षप्राप्तौ 'सिद्धान्तयन्नेव तद्गुणसारत्वात्मात्मनि कर्तृत्वाध्या-
सस्याऽपि सिद्धत्वात् पुनरुक्तिमाशङ्क्य साङ्ख्यपक्षनिरासार्थमा-
त्मनि कर्तृत्वाध्यासप्रपञ्चनाम् पुनरुक्तिरित्याह । तदुच्येति । अधि-
कारः प्रसङ्गः, वस्तुतोऽसङ्कल्पमविद्यातः, कर्तृत्वमित्यसङ्कल्पकर्तृत्वश्रु-
तीनां अविरोधाक्तेः कर्तृत्वविचारात्मकाधिकरणत्रयस्य पादसङ्गतिः,
श्रुतीनां मिथोविरोधाविरोधौ पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं, यद्वात्र पूर्वपक्षे
बन्धाभावाच्छास्त्रवैशर्थ्यं फलं सिद्धान्ते कर्तृत्वादिसम्बन्धसत्त्वाच्छास्त्रा-
र्थवत्तेति भेदः । ननु बुद्धिकर्तृत्वेन शास्त्रार्थवत्त्वाऽस्तु किं जीवकर्तृ-

सति कर्तृत्वे तदुपपद्यते तथेदमपि शास्त्रमर्थवद्भवति, 'एष हि द्रष्टा श्रोता मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः' इति ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं यज्जीवप्रक्रियायां सन्ध्ये स्थाने विहारमुपदिशति 'स ईयते मृतो यत्र कामम्' इति 'स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति च ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥

इतश्चास्य कर्तृत्वं यज्जीवप्रक्रियायामेव करणानामुपादानं सङ्कीर्तयति 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति 'प्राणान् गृहीत्वा' इति च ॥

त्वेन तत्राह । तद्धि कर्तुः सत इति । मयेदं कर्तव्यमिति बोधसमर्थस्य चेतनस्यैव कर्तृत्वं वाच्यं न त्वचेतनाया बुद्धेः । किञ्च भोक्तुरात्मन एव कर्तृता वाच्या शास्त्रफलं प्रयोक्तरोति न्यायादिति भावः । सन्ध्यं स्थानं स्वप्नः अमृतः स आत्मा यथेष्टमीयते गच्छतीति ॥

विहारोपदेशात् । आत्मा कर्ता प्राणानां मध्येऽपि ज्ञानेन बुद्ध्या विज्ञानसमर्थमिन्द्रियजातं आदाय श्रुते इति प्राणान् गृहीत्वा परिवर्तत इति ॥

उपादानकर्तृत्वमात्मनः, अकर्तृत्वे उपादानानुपपत्तेरिति भावः । विज्ञानशब्दे जीवस्य निर्देशो न चेत् तदा प्रथमानिर्देशाद्विपर्ययः करणद्योतिष्ठतीयया निर्देशः स्यात्, तस्मादिह श्रुतौ तन्मुक्त इत्याख्यातेन कर्तृवाचिना विज्ञानपदस्य सामानाधिकरण्यानिर्देशात् क्रियायामात्मनः कर्तृत्वं सूच्यत इति सूत्रभाष्ययोरर्थः ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं यदस्य लौकिकीषु वैदिकीषु च क्रियासु कर्तृत्वं व्यपदिशति शास्त्रं 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च' इति । ननु विज्ञानशब्दो बुद्धौ समधिगतः कथमनेन जीवस्य कर्तृत्वं सूच्यते इति नेत्युच्यते जीवस्यैवैष निर्देशो न बुद्धेर्न चैजीवस्य स्यान्निर्देशविपर्ययः स्याद्विज्ञानेनेत्येवं निरदेक्ष्यत् । तथा ह्यन्यत्र बुद्धिविवक्षायां विज्ञानशब्दस्य करणविभक्तिनिर्देशो दृश्यते 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानसादाय' इति । इह तु विज्ञानं यज्ञं तनुत इति कर्तृसामानाधिकरण्यनिर्देशाद्बुद्धिव्यतिरिक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं सूच्यत इत्यदोषः । अत्राह यदि बुद्धिव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता स्यात् स स्वतन्त्रः सन् प्रियं हितस्यैवात्मनो नियमेन सम्पादयेन्न विपरीतं, विपरीतमपि तु सम्पादयन्नुपलभ्यते, न च स्वतन्त्रस्यात्मन ईदृशी प्रवृत्तिरनियमेनोपपद्यत इत्यत उत्तरं पठति ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

यथायमात्मोपलब्धिं प्रति स्वतन्त्रोऽप्यनियमेनेष्टमजिष्टस्योपलभते एवमनियमेनैवेष्टमजिष्टस्य सम्पादयिष्यति, उपलब्धा-

सूत्रान्तरमवतारयति । अत्राह इति । जीवः स्वतन्त्रश्चेदिष्टमेव कुर्यादस्वतन्त्रश्चेन्न कर्ता स्वतन्त्रः कर्त्तुं न्यायादित्यर्थः ॥

सत्यपि स्वातन्त्र्ये कारणवैधिव्यादनियता प्रवृत्तिरिति सूत्रेण परि-

वयस्सातन्त्र्यं उपलब्धिहेतुपादानोपलब्धिरिति चेत्, न विष-
यप्रकल्पनामात्रप्रयोजनत्वादुपलब्धिहेतुर्ना । उपलब्धौ तन्त्र-
न्यापेक्षत्वात्मानश्चैतन्ययोगात् । अपि सार्थक्रियायामपि ना-
त्यन्तमात्मनः स्वातन्त्र्यमस्ति देशकालनिमित्तविशेषापेक्षत्वात् ।
न च सहायापेक्षस्य कर्तुः कर्तृत्वं निवर्तते । भवति ह्येधादकाश-
पेक्षस्यापि पक्षः पक्षत्वं, सहकारिवैशिष्ट्यात्पेक्षानिष्ठार्थक्रिया-
यामनियमेन प्रवृत्तिरात्मनो न विरुध्यते ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

इतश्च विज्ञानव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता भवितुमर्हति ।
यदि पुनर्विज्ञानशब्दवाच्या बुद्धिरेव कर्त्री स्यात् ततः शक्ति-
विपर्ययः स्यात् करणशक्तिर्वृद्धेर्हियेत कर्तृशक्तिश्चापद्येत ।

हरति । यथेति । दृष्टान्तासम्प्रतिपत्त्या शङ्कते । उपलब्ध्यावपीति ।
चक्षुरादीनां चैतन्येन विषयसम्बन्धार्थत्वात् स्वसम्बन्धोपलब्धौ चा-
त्मनश्चैतन्यसमावलेन स्वातन्त्र्यात् दृष्टान्तसिद्धिरित्याह । नेति । न-
न्यात्मा विषयसम्बन्धाय करणान्यपेक्षते चेत् कथं स्वतन्त्रं इत्याशङ्क्याह ।
अपि चेति । स्वातन्त्र्यं नाम न स्वान्यानपेक्षितं ईश्वरस्यापि प्राणिकर्मा-
पेक्षत्वेनास्वातन्त्र्यप्रसङ्गात् । किन्तु स्वैतकारकप्रयोक्तृत्वे सति का-
रकापेक्षितं स्वातन्त्र्यं इति न स्वतन्त्र्योऽपि जीवः इष्टसाधनत्व-
भान्यानिष्टसाधनमप्यनुतिष्ठतीत्यनियता प्रवृत्तिः । स्वातन्त्र्यं चेत्त्वविरु-
द्धमित्यर्थः ॥

जीवस्य कर्तृत्वे हेतुन्तरार्थं सूत्रं । शक्तीति । बुद्धेः करणशक्तिविप-
रीता कर्तृशक्तिः स्यादित्यर्थः । ततः किं तत्राह । सत्याह बुद्धेरिति ।

सत्याच्च बुद्धेः कर्तृशक्तौ तस्या एवाहंप्रत्ययविषयत्वमभ्युप-
गन्तव्यं, अहङ्कारपूर्विकाया एकः प्रवृत्तेः सर्वत्र दर्शनात्, अहं
गच्छाम्यहं आगच्छाम्यहं भुञ्जेऽहं पिबामीति च । तस्याच्च
कर्तृशक्तियुक्तायाः सर्वार्थकारिण्याः सर्वार्थकारि करणमन्यत्
कल्पयितव्यं, शक्तोऽपि हि सन् कर्ता करणमुपादाय क्रियासु
प्रवर्तमानो दृश्यते । ततश्च सञ्ज्ञामात्रे विसंवादः स्यात् न वस्तु-
भेदः कश्चित्, करणव्यतिरिक्तस्य कर्तृत्वाभ्युपगमात् ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

योऽप्ययमौपनिषदात्मप्रतिपत्तिप्रयोजनः समाधिरूपदि-
ष्टो वेदान्तेषु 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः ओतव्यो मन्तव्यो
निदिध्यासितव्यः सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः ओमित्येवं
ध्यायथ आत्मानम्' इत्येवंलक्षणः सोऽप्यसत्यात्मनः कर्तृत्वे नोप-
पद्येत तस्मादप्यस्य कर्तृत्वसिद्धिः ॥

यथा च तत्त्वोभयथा ॥ ४० ॥

एवं तावच्छास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः कर्तृत्वं शारीरस्य

योऽहंभीगम्यः स कर्ता स एव जीवो यत् तदपेक्षितं करणं तन्मन इति
जीवकर्तृत्वसिद्धिरिति भावः ॥

ज्ञानसाधनविध्यन्यायानुपपत्त्याप्यात्मनः कर्तृत्वं वाच्यमित्याह ।
समाधीति । मुक्तिफलभोक्तृरेव तदुपायसमाधिकर्तृत्वं युक्तं अन्य-
थात्मनोऽकर्तृत्वे बुद्धेरपि अभोक्तृत्वाः कर्तृत्वायोगात् समाध्यभावप्रसङ्ग
इत्यर्थः ॥

यथा च तत्त्वोभयथा । उक्तमात्मनः कर्तृत्वमुपजीव्य संशयपूर्वपक्षा-

प्रदर्शितं तत्पुनः स्वाभाविकं वा स्यादुपाधिनिमित्तं वेति चि-
 न्यते । तत्र तैरेव शास्त्रार्थवत्त्वादिभिः हेतुभिः स्वाभाविकं
 कर्तृत्वं अपवादहेत्वभावादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न स्वाभाविकं क-
 र्तृत्वमात्मनः सम्भवत्यनिर्माचप्रसङ्गात् कर्तृत्वस्वभावत्वे ज्ञात्मानो
 न कर्तृत्वान्निर्माचः सम्भवति अग्निरिवौष्ण्यान् च कर्तृत्वादनि-
 र्मुक्तस्याऽस्ति पुरुषार्थसिद्धिः कर्तृत्वस्य दुःस्वरूपत्वात् । ननु
 स्थितायामपि कर्तृत्वशक्तौ कर्तृत्वकार्यपरिहारात् पुरुषार्थः
 सेत्स्यति, तत्परिहारस्य निमित्तपरिहाराद्यथाग्नेर्दहनशक्ति-
 युक्तस्यापि काष्ठवियोगाद्दहनकार्याभावस्तद्वन्न निमित्ताना-
 मपि शक्तिलक्षणेन सम्बन्धेन सम्बद्धानामत्यन्तपरिहारासम्भ-
 वात् । ननु मोक्षसाधनविधानान्नोचः सेत्स्यति न साधनाय-
 त्तस्यानित्यत्वात् । अपि च नित्यं शुद्धबुद्धमुक्तात्मप्रतिपादना-
 न्नोचसिद्धिः * अभिहितं तादृगात्मप्रतिपादनञ्च न स्वाभाविके

वाह । एवं तावदित्यादिना । साङ्गानिरासेनात्मनः कर्तृत्वे साधिते
 बाधकाभावात् तत्सत्यमिति मीमांसकादियक्षः प्राप्तः । न चासङ्ग-
 त्वागमेन बाधः अहं कर्त्तव्यनुभवसहितकर्तृत्वश्रुतिबलेन तस्यागमस्य
 स्तावकत्वादिति प्राप्ते उत्सृज्यमेव सिद्धान्तयति । न स्वाभाविक-
 मिति । यदुक्तं बाधकाभावादिति तदसिद्धमित्याह । अनिर्माच
 इति । ननु कर्तृत्वं नाम क्रियाशक्तिर्मुक्तावप्यस्ति तत्रापि शक्तिका-
 र्यस्य क्रियाख्यशक्यस्याभावान्मुक्तेः पुरुषार्थत्वं सिद्धिरिति शङ्कते ।
 ननु स्थितायामिति । सत्यां शक्तौ कथं कार्यपरिहारस्तत्राह । तत्
 परिहारश्चेति । मुक्तौ शक्तिसत्त्वे कार्यमपि स्यात् शक्यभावे शक्य-

कर्तृत्वेऽवकल्पते, तस्मादुपाधिधर्माध्यासेनैवात्मनः कर्तृत्वं न स्वाभाविकं । तथा च श्रुतिः ‘ध्यायतीव लेलायतीव’ इति । “आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः” इति चोपाधिर्बन्धुत्वेऽवात्मनो भोक्तृत्वादिविशेषलाभं दर्शयति । न हि विवेकिनां परस्मादन्यो जीवो नाम कर्ता भोक्ता वा विद्यते, ‘मान्योऽन्योऽस्ति द्रष्टा’ इत्यादिश्रवणात्, पर एव तर्हि संसारी कर्ता भोक्ता च प्रसज्येत परस्मादन्यस्येच्चितिमान् जीवो बुद्ध्यादिसङ्गातव्यतिरिक्तो न स्यान्नाविद्याप्रत्युपस्थापितत्वात् कर्तृ-भोक्तृत्वयोः । तथा च शास्त्रं ‘यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर

योगात् । अस्ति हि पक्षयेऽपि कार्यं युनरुद्धवयोग्यं सूक्ष्मं शक्यं, तथा च शक्त्या धर्मादिनिमित्तैः सहितकार्याच्चेपान्मुक्तिलोप इति परिहरति । न निमित्तानामपीति । सनिमित्तस्य कार्यस्य शक्यः शक्यत्वेन सम्बन्धान्निमित्तानामपि परम्परया शक्तिसम्बन्धत्वमुक्तं न तथं सम्बन्धेनेत्यर्थः । यदा शक्तिर्लक्षणमाक्षेपकं यस्य कार्यस्य तेन कार्येण यः सम्बन्धस्तेनेति अधिकरणे दृतीया । ननु नरस्य कर्मणा देवत्वव्यास्तवत्वात् कर्तुरेवाकर्तृतासिद्धिरिति शङ्कते । नन्विति । ज्ञानादकर्तृत्वात्त्वमोक्षश्चेत् कर्तृत्वमाविद्यकं स्याद्यतो ज्ञानमज्ञानस्यैव निवर्तकं । यदि कर्मणा मोक्षस्तत्राह । नेति । आत्मनः स्वाभाविकं कर्तृत्वमभ्युपगम्यानिर्मेष्ट उक्तं सम्प्रत्यक्षनिर्विकारत्वानेकश्रुतियाकोपात् तत्तत्त्वाभाविकमिच्छाह । अपि चेति । नचाभ्यस्तानेकश्रुतीनां स्वावकाशकल्पनं न युक्तं, न चाहं कर्तृत्वन्मभवे विरुध्यते तस्य सत्वमिथोदासीनकर्तृत्वावगाहिनेऽध्यासत्वेनाप्युपपत्तेरित्यर्थः । कर्तृत्वसाध्यत्वे श्रुतिमाह । तथा चेति । विद्वदनुभववाधितश्च कर्तृत्वमित्याह । न हीति । बुद्ध्यादिसङ्गाताद्यतिरिक्तो यदि परस्मादन्यस्येतनो न स्यात् तदा पर एव संसारी प्रसज्येत तच्चानिष्टं परस्य

इतरं पश्यति' इत्यविद्यावस्थायां कर्तृत्वभोक्तृत्वे दर्शयित्वा विद्या-
वस्थायां ते एव कर्तृत्वभोक्तृत्वे निवारयति । यत्र त्वस्य 'सर्वमा-
त्मैवाभूत्तत् केन कम्प्येत्' इति तथा स्वप्नजागरितयोरात्मन
उपाधिसम्पर्ककृतं अमं स्नेनस्नेवाकाशे विपरिपततः आवयित्वा
तदभावं सुषुप्ते प्राप्तेनात्मज्ञा सम्परिष्वक्तस्य आवयति 'तदा
अस्यैतदाप्तकाममात्मकाममकामं रूपं शोकस्तरम्' इत्यारभ्य
'एषास्य परमा गतिरेषास्य परमा सम्पदेषोऽस्य परमो लोक
एषोऽस्य परम आनन्दः' इत्युपसंहारात् । तदेतदाद्याचार्यः ।
'यथा च तल्लोभयथा' इति त्वर्थं चायं चः पठितः । नैवं मन्त्रव्यं
स्वाभाविकमेवात्मनः कर्तृत्वमग्नेरिवौष्ण्यमिति । यथा तु तच्चा
लोके वास्यादिकरणद्वयः कर्ता दुःखी भवति, स एव स्वगृहं
प्राप्तः विमुक्तवास्यादिकरणः स्वस्थो *निर्वृत्तो निर्व्यापारः सुखी
भवति, एवमविद्याप्रत्युपस्थापितद्वैतसंयुक्त आत्मा स्वप्नजागरि-
तावस्थयोः कर्ता दुःखी भवति, स तच्छ्रमापनुत्तये स्वमात्मानं
परं प्रविश्य विमुक्तकार्यकरणसङ्घातोऽकर्ता सुखी भवति, सम्प्र-

नित्यमुक्तत्वव्याघातादिति शङ्कते । पर एवेति । न नृयं शुद्धस्य चि-
द्भातोः परस्य बन्धं वदामः किन्तु तस्यैवाविद्याबुद्ध्यादिप्रतिबिम्ब-
तस्याविद्यया भिन्नस्य जीबत्वं प्राप्तस्य बन्धमोक्षाविति ब्रूमः । कल्पित-
भेदोऽपि लोके विम्बप्रतिबिम्बयोर्धर्मव्यपस्थापको दृष्ट इति यद्विहरति ।
नाविद्येति । अविद्योपहिते बन्धो न शुद्धात्मनीत्यत्र श्रुतिमाह । तथा
चेति । कर्तृत्वस्य बुद्ध्याध्वन्यव्यतिरेकानुबिधायित्वाश्रुतेः न स्वा-
भाविकत्वमित्याह । तथा स्वप्नेति । आत्मैवं काम्यते आनन्दत्वादि-

सादावस्थायां तथा मुक्तवस्थायामप्यविद्याध्वान्तं विद्याप्र-
दीपेन विधूयात्तैव केवलो निर्द्वन्द्वः सुखी भवति । तच्चदृष्टा-
न्तश्चैतावतांशेन द्रष्टव्यः, तच्चा हि विशिष्टेषु तत्तणादिव्या-
पारेष्वपेक्ष्यैव प्रतिनियतानि करणानि वास्यादीनि कर्ता
भवति स्वशरीरेण त्वकर्तैव, एवमयमात्मा सर्वव्यापारेष्वपे-
क्ष्यैव मनआदीनि करणानि कर्ता भवति स्वात्मना त्वकर्तै-
वेति न त्वात्मनस्तत्क्षण इवावयवाः सन्ति यैर्हस्तादिभिरिव वा-
स्यादीनि तच्चा मनआदीनि करणान्यात्मोपाददीत न्यसे-
दा । यत्तूक्तं शास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः स्वाभाविकमात्मनः
कर्तृत्वमिति तत्र विधिशास्त्रं तावद्यथा प्राप्तं कर्तृत्वमुपादाय
कर्तृत्वविशेषमुपदिशति न कर्तृत्वमात्मनः प्रतिपादयति । न
च स्वाभाविकस्य कर्तृत्वमस्ति ब्रह्मात्मलोपदेशादित्यवोचाम,
तस्मादविद्याकृतं कर्तृत्वमुपादाय विधिशास्त्रं प्रवर्तय्यते । 'कर्तः
विज्ञानात्मा पुरुषः' इत्येवंजातीयकमपि शास्त्रमनुवादरूपत्वा-
द्यथा प्राप्तमेवाविद्याकृतं कर्तृत्वमनुवदिष्यति । एतेन विद्या-

त्वात्मकामं स्वरूपं सातिरिक्तकाम्यासत्त्वादकामं आत्मकामत्वादका-
मत्वासाप्तकामं विशोकत्वाच्चेत्याह । शोकेति । शोकान्तरं दुःखा-
स्पृष्टमित्यर्थः । तस्यैव सुषुप्तात्मरूपस्य परमपुरुषार्थमाह । एष इति ।
गतिः प्राप्यं सम्पदैत्यर्थं लोको भोग्यसुखचैतस्मादन्यन्नास्तीत्यर्थः । आ-
त्मा स्वतोऽकर्ता बुद्ध्याद्युपाधिना तु कर्तृत्वभयथाभाव उक्तस्तत्रार्थं सूत्रं
योजयति । तदेतदाहेत्यादिना । संप्रसादः सुषुप्तिः । यथा स्कटिकस्य
लौहित्वं कुसुमाद्युपाधिकं तथात्मनः कर्तृत्वं बुद्ध्याद्युपाधिकं अन्य-

रोपादाने परिहृते, तयोरप्यनुवादरूपत्वात् । ननु सन्ध्ये स्थाने प्रसृप्तेषु करणेषु 'स्वे शरीरे' यथाकामं परिवर्तत इति विहार उपदिश्यमानः केवलस्यात्मनः कर्तृत्वमावहति, तथोपादानेऽपि 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति करणेषु कर्मकरणविभक्ती श्रूयमाणे केवलस्यैवात्मनः कर्तृत्वकृतमयत इति । अत्रोच्यते, न तावत् सन्ध्ये स्थानेऽत्यन्तमात्मनः कुरणविरमणमस्ति 'मृधीः स्वप्ना भूत्वा दमं लोकमतिक्रामति' इति, तत्रापि धीसम्बन्धश्रवणात् । तथा च स्मरन्ति,

‘इन्द्रियाणामुपरमे मनोऽनुपरतं यदि ।

मेवते विषयानेव तद्विद्यात् स्वप्नदर्शनम् ॥ इति ।

‘कामादयश्च मनसो वृत्तयः’ इति श्रुतिः, ताश्च स्वप्ने

व्यतिरेकाभ्यां सिद्धं । न च तौ बुद्धेरात्मकर्तृत्वे करणत्वविषयो नोपादानत्वविषयाविति युक्तं, करणत्वात् कार्यान्वय्युपादानत्वस्यान्तरङ्गतया चित्सम्बलितबुद्धेस्ताभ्यामुपादानत्वस्यैव सिद्धेः, एवं बुद्धभेदेनाध्यस्तचिदहङ्कारस्य कर्तृत्वोपादानत्वे महावाक्यसम्मतिसत्वेति भावः । ननु तच्चा स्वहस्तादिना वास्यादिप्रेरणशक्तत्वात् स्वतः कर्ता आत्मा तु निरवयवत्वादशक्त इति दृष्टान्तवैधर्म्यमाशङ्क्योपाधिककर्तृत्वांशेन विवक्षितेन साम्यमाह । तत्तदृष्टान्तस्येति । शास्त्रेणानूद्यमानं कर्तृत्वं स्वाभाविकमेव किं न स्यादित्यत आह । न च स्वाभाविकमिति । उपाध्यभावकाले श्रुतं कर्तृत्वं स्वाभाविकमेवेति शङ्कते । ननु सन्ध्य इति । किञ्च करणैर्विशिष्टस्य कर्तृत्वे तेषां कर्तृन्तर्भावात्तेष्वपि कर्तृविभक्तिः स्यात् न चैवमस्ति, ततः केवलात्मनः कर्तृत्वमित्याह । तथेति । स्वप्नविहारे तावदुपाध्यभावोऽसिद्ध इत्याह । न तावत् सन्ध्य इति । विहारस्य मिथ्यात्वात् तत्कर्तृत्वमपि मिथ्येत्याह । विहारोऽपीति । जलत् भुञ्जान इव । करणविशिष्टस्य कर्तृ-

दृष्टान्ते, तस्मात् सममा एव स्वप्ने विहरति, विहारोऽपि च तच्चेत्यो वासनामय एव न तु प्रारमार्यिकोऽस्ति । तथा च श्रुतिरिवकारानुबद्धमेव स्वप्नव्यापारं वर्णयति 'उतेव स्तोभिः सह मोदमानो जलदूतेवाऽपि भयानि पश्यन्' इति । लौकिका अपि तथैव स्वप्नं कथयन्ति आरुर्ध्वमिव गिरिशृङ्गमद्राक्षमिव वनराजमिति ।* तथोपादाने. यद्यपि करणेषु कर्मकरण-विभक्तिनिर्देशः तथापि तत्संयुक्तस्यैवात्मनः. कर्तृत्वं द्रष्टव्यं, केवले कर्तृत्वसम्भवस्य दर्शितत्वात् । भवति च लोकेऽनेकप्रका-रा विवक्षा योधा युध्यन्ते योधै राजा युध्यत इति । अपि

त्वे करणेषु कर्तृविभक्तिः स्यात् न करणविभक्तिरित्युक्तं प्रत्याह । भवति च कोऽत्र इति । कर्तृत्वमपि करणविभक्तिर्न विरुध्यते दृष्टत्वात्, अतः च कर्तृप्रयोगः, विज्ञानं यच्च तनुत इत्यादाविति भावः । उपादानस्य सकर्तृत्वमङ्गीकृत्य केवलात्मनः कर्तृत्वं निरस्तं इदानीं तस्या-क्रियत्वात् तत्कर्तृत्वमप्येवेत्याह । अपि चेति । पूर्वं विज्ञानं जीव इत्यङ्गीकृत्य जीवस्य कर्तृत्वे तनुत इति श्रुतिरुक्ता, सम्प्रति तया श्रुत्या-नुपपदितात्मनः कर्तृत्वमिति प्राप्तौ विज्ञानं बुद्धिरेव तस्या एवान्न कर्तृत्वमुच्यते । तदुपपदितात्मनः कर्तृत्वसिद्धयः इत्यभिप्रेत्याह । यस्त्विति । योऽयं विज्ञानमय इत्यादिश्रुतिषु विज्ञानशब्दस्य बुद्धौ प्रसिद्ध-त्वादत्र च मनोमयकोशानन्तरं पठितत्वात् अज्जादिलिङ्गाच्च बुद्धि-रेव विज्ञानमित्यर्थः । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह । विज्ञानं देवा इति । महद्यत्वं प्रथमजं इत्यादिश्रुतौ हिरण्यगर्भब्रह्मात्मकबुद्धेर्ज्येष्ठत्वाक्तेः अत्र देवैरिन्द्रियैरुपास्यमानं ज्येष्ठं ब्रह्मविज्ञानं बुद्धिरेवेत्यर्थः । यत्तं पूज्यं । किञ्च श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य बुद्धिकार्यत्वाक्तेः अत्रापि यच्चकर्तृ विज्ञानं बुद्धिरित्याह । स एव इति । चित्तेन भ्यात्वा वाचा मनोक्तया यज्ञो

चास्मिन्नुपादाने करणव्यापारोपरममात्रं विवक्ष्यते न स्वा-
तन्त्र्यं कस्यचिदबुद्धिपूर्वकस्याऽपि स्वापेक्षकरणव्यापारोपरमस्य
दृष्टत्वात् । यस्त्वयं व्यपदेशो दर्शितो 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' इति
म. बुद्धेरेव कर्तृत्वं प्रापयति विज्ञानशब्दस्य तत्र प्रसिद्धत्वा-
न्मनोऽनन्तरपाठाच्च, तस्य*अद्वैव शिर इति च विज्ञानमय-
स्मात्मनः अद्वाद्यवयवत्वमङ्गीर्तनात् अद्वादीनाञ्च बुद्धिध-
र्मत्वप्रसिद्धेः 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्म ज्येष्ठमुपासते' इति च
वाक्यशेषात् ज्येष्ठत्वस्य च प्रथमजत्वस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् 'म
एष वाचस्वित्तस्योत्तरोत्तरक्रमो यद्यज्ञः' इति च श्रुत्यन्तरे

जायते ततश्चित्तस्य वाचः पूर्वोत्तरभावो यच्च इत्यर्थः । यच्चात्तं
बुद्धेः कर्तृत्वे शक्तिवैपरीत्यप्रसङ्ग इति तत्र, विक्रियन्ते तण्डुलाः, ज्वल-
न्ति काष्ठानि, बिभर्ति स्थानीति स्वस्वव्यापारेषु सर्वकारकाणां कर्तृत्व-
स्वीकारादित्याह । न चेति । तर्हि बुद्ध्यादीनां कर्तृत्वे करणत्ववार्ता
तेषु न स्यादित्यत आह । उपलब्धीति । यथा काष्ठानां स्वव्यापारे
कर्तृत्वेऽपि पाकापेक्षया करणत्वं तथा बुद्ध्यादीनां अध्यवसायसङ्ग-
त्वादिक्रियाकर्तृत्वेऽप्युपलब्ध्यपेक्षया करणत्वमित्यर्थः । ननु तर्ह्युपलब्धिः
कस्य व्यापार इत्याह । सा चेति । तर्हि तस्यामात्मा केवलः कर्ता
स्यात् यस्य यो व्यापारः स तस्य कर्तृति स्थितिरित्यत आह । न चेति ।
उपलब्धेः निवृत्तत्वे बुद्ध्यादीनां कथं करणत्वमुक्तमिति चेत्, उच्यते
अखण्डसात्त्वित्तनां बुद्धिबलविभिन्नं सद्विषयावच्छिन्नत्वेन जायते,
तथा च विषयावच्छिन्नचित्तन्यसोपलब्धौ बुद्ध्यादीनां करणत्वं बुद्ध्या-
द्युपहितात्मनः कर्तृत्वं न केवलस्य, न च बुद्धेरेव तत्कर्तृत्वं चैतन्यस्य
व्यापारत्वायोगादिति भावः । यच्चात्तं बुद्धेः कर्तृत्वे स एवाहंघी-
गम्यो जीव इति तस्य करणान्तरं कल्पनीयं तथा च नाममात्रे विवाद
इति तत्र केवलात्मनः कर्तृत्वमुक्तमिति भासिं निरस्यति । अहङ्गा-

यज्ञस्य रागबुद्धिर्वाध्यत्वावधारणात् । न च बुद्धेः शक्तिवि-
पर्ययः करणानां कर्तृत्वाभ्युपगमे भवति सर्वकारकाणा-
मेव स्वव्यापारेषु कर्तृत्वस्यावश्यंभावितात् । उपलब्ध्यपेक्षन्तेषां
करणानां करणत्वं सा चात्मनः । न च तस्यामप्युपलब्धत्वं
मस्ति गित्योपलब्धिस्वरूपत्वात् । अहङ्कारपूर्वकमपि कर्तृत्वं
नोपलब्धिर्भवितुमर्हति अहङ्कारस्याप्युपलभ्यमानत्वात् । न चैवं
सति करणान्तरकल्पनाप्रसङ्गः, बुद्धेः करणत्वाभ्युपगमात् ।
समाध्यभावस्तु शास्त्रार्थवत्त्वेनैव परिहृतः, यथाप्राप्तमेव कर्तृत्वं
उपादाय समाधिविधानात्, तस्मात् कर्तृत्वमथात्मन उपा-
धिनिगिन्तमेवेति स्थितं ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

यदिदमविद्यावस्थायामुपाधिनिबन्धनं कर्तृत्वं जीवस्याभि-
हितं तत् किमनपेक्षेश्वरं भवति आहोस्वित् ईश्वरापेक्ष-

रेति । साक्षात्निरासार्थं बुद्ध्यभेदेनाध्यस्तच्चिदात्मकाहङ्कारगतं कर्तृत्वं
यदुक्तं तदहङ्धीगम्यस्य बुद्धिविशिष्टात्मन एव न केवलस्य साक्षिणो
भवितुमर्हति, दृश्यधर्मस्य साक्षिसंभावत्वायोगात् । एवं विशिष्टा-
त्मनः कर्तृत्वे विशेषणीभूतार्था जडबुद्धेरेव कारणात्प्रापत्तेर्न करणान्तर-
कल्पनाप्रसङ्गः । अथासं विना केवलबुद्धिकर्तृत्ववादिनस्तु करणान्तर-
प्रसङ्गो दुर्वार इत्यर्थः । एवं शास्त्रार्थवत्त्वादि हेतूनामात्मनः कर्तृत्वमात्र-
साधकत्वेऽपि स्वाभाविककर्तृत्वसाधनसामर्थ्याभावादध्यस्तमेव कर्तृत्वं
विध्यादिकर्तृत्वश्रुतीनामुपजीयं । तस्मादसङ्गतविध्यादिकर्तृत्वश्रुतीना-
मविरोध इति सिद्धं ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः । यथा स्फटिको लौहित्याध्यासे लोहितवर्णं करणं

मिति भवति विचारणा । तत्र प्राप्तं तावन्नेश्वरमपेक्षते जीवः कर्तृत्वे इति । कस्मादपेक्षाप्रयोजनाभावात् । अयं हि जीवः स्वयमेव रागद्वेषादिदोषप्रयुक्तः कारकान्तरसामयौघमयः कर्तृत्वमनुभवितुं शक्नोति तस्य किमेश्वरः करिष्यति । न च लोके प्रसिद्धिरस्ति कृष्यादिकासु क्रियासु अनङ्गुष्ठादिवदीश्वरोऽपरोऽपेक्षितव्य इति । क्लेशात्मकेन च कर्तृत्वेन जन्तून् संसृजत ईश्वरस्य नैर्घृण्यं प्रसज्येत । विषमफलञ्चैषां कर्तृत्वं विदधतो वैषम्यं । ननु वैषम्यनैर्घृण्येन सापेक्षत्वादित्युक्तं । सत्यमुक्तं सति त्वीश्वरस्य सापेक्षत्वसम्भवे, सापेक्षत्वञ्च नेश्वरस्य सम्भवति सतोर्जन्तूनां धर्माधर्मयोस्तयोश्च सद्भावः सति जीवस्य कर्तृत्वे तदेव चेत् कर्तृत्वं ईश्वरापेक्षं स्यात् किं विषयमीश्वरस्य सापेक्षत्वमुच्येत । अकृता-

तेनायं स्फटिको लोहित इत्यनुभवात् तथा कामादिपरिणामिवृद्धिरात्मनि कर्तृत्वाद्यध्यासे करणमित्युक्तं तदध्यस्तं कर्तृत्वमुपजीव्य जीवस्य कारकसम्पन्नत्वादीश्वरस्य कारयित्वश्रुतेश्च संशयमाह । यदिदमिति । अत्रैष ह्येवेत्यादिश्रुतीनां कर्तृत्वसातन्त्र्योक्तविध्यादिश्रुतिभिर्विरोधसमाधानात् पादसङ्गतिः । कर्ममीमांसकमतेन पूर्वपक्षयति । तत्रेत्यादिना । बुद्ध्यादिकारकसम्पत्तावीश्वरव्यतिरेके कर्तृत्वव्यतिरेकानुपलब्धेर्नेश्वरः प्रयोजकः । किञ्च प्रयोजकत्वे नैर्घृणादिप्रसङ्ग इत्याह । क्लेशात्मकेन चेति । दत्तोत्तरमिदं चोद्यमिति शङ्कते । नन्विति । पूर्वं जीवस्य धर्माधर्मवत्त्वं सिद्धवत्त्वात् तत्सापेक्षत्वात् विषमजगत्कर्तृत्वमविरुद्धमित्युक्तं सम्प्रति ईश्वराधीनत्वे जीवस्य कर्तृत्वे सिद्धे धर्माधर्मवत्त्वसिद्धिः तद्वत् तत्सिद्धौ तत्सापेक्षकारयित्वत्वसिद्धिः ईश्वरस्य कारयित्वत्वे सिद्धे जीवस्य कर्तृत्वसिद्धिरिति चक्रकापत्तेः कर्मसापेक्षत्वं न सम्भवतः, उच्यत इत्याह । सत्यमिति ।

भ्यागमस्यैवं जीवस्य प्रसज्येत । तस्मात् स्वत एव जीवस्य कर्तृत्व-
मिति । एतां प्राप्तिं तु शब्देन व्यावृत्त्यं प्रतिजानीते । परादिति ।
अविद्यावस्थायां कार्यकरणसङ्घाताविवेकदर्शिनो जीवस्याविद्या-
तिमिरान्धस्य सतः परस्मादात्मनः कर्माध्यक्षात् सर्वभूताधि-
वासात् साक्षिणश्चेतयितुरीश्वरान्तर्दनुज्ञया कर्तृत्वमेतत्कृतलक्ष-
णस्य सुमारस्य सिद्धिस्तदनुग्रहे हेतुकेनैव च विज्ञानेन मोक्ष-
सिद्धिर्भवितुमर्हति । कुतस्तच्छ्रुतेः । यद्यपि रागादिदोषप्रयुक्तः
सामयीसम्यक्स्य जीवः, यद्यपि च लोके लब्ध्यादिषु कर्मसु
नेश्वरकारणत्वं प्रसिद्धं, तथापि सर्वास्वेव प्रवृत्तिषु ईश्वरो
हेतुर्कर्तेति श्रुतेरवसीयते । तथा हि श्रुतिर्भवति 'एष ह्येव साधु
कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष ह्येवा-
साधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषते' इति 'य आत्मानि
तिष्ठन् आत्मानमन्तरो यमयति' इति 'चैवंजातीयका । नन्वेव-
मीश्वरस्य कारयितृत्वे सति वैषम्यनैर्घृण्ये स्यातां अकृताभ्याग-
मस्य जीवस्येति, नेत्युच्यते ॥

अस्तु कर्मानपेक्षस्य प्रवर्तकत्वं तच्चाह । अकृतेति । अनपेक्षस्य प्रव-
र्तकत्वे धर्मवतो नरान् दुःखेनाधर्मवतः सुखेन योजयेत्, कारुणिकत्वे वा
सर्वे सुखेन एकरूपाः स्युरिति जगद्वैचित्र्यं विधादिशास्त्रस्य न
स्यात् । तस्माद्विधादिशास्त्रार्थवत्त्वाय रागद्वेषाद्यन्तं स्वत एव जीवस्य
कर्तृत्वं वाच्यं, तथा च कारयितृत्वश्रुतिविरोधः । ईश्वरस्ताविका वा
सा श्रुतिरिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । एतामिति । यथा चन्दनादि-
सामग्र्यां सत्त्वां धर्मव्यतिरेके सुखव्यतिरेकेऽप्यहोभावेऽपि 'पुण्यो वै पुण्येन
कर्मणा भवति' इत्यादिशास्त्रप्रामाण्यादेव धर्मस्य हेतुत्वसिद्धिः, एव-
मीश्वरस्याऽपि शास्त्रवत्त्वात् कारयितृत्वसिद्धिरिति भावः ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिपिद्वावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

तु शब्दस्योदितदोषव्यावर्तनार्थः । कृतो यः प्रयत्नो जीवस्य
धर्माधर्मलक्षणः तदपेक्ष एवैनमीश्वरः कारयति, ततश्चेति *चो-
दितादोषा न प्रसज्यन्ते । जीवकृतधर्माधर्मवैषम्यापेक्ष एव तत्-
तत्फलानि विषमं विभजते पर्जन्यवदीश्वरो निमित्तत्वमात्रेण ।
यथा लोके नानाविधानां गुच्छगुल्मादीनां श्रीह्रियवादीनां
चाऽसाधारणेभ्यः स्वस्वबीजेभ्यो जायमानानां साधारणं निमित्तं
भवति पर्जन्यः, न ह्यसति पर्जन्ये रसपुष्पफलपलाशादिवैषम्यं
तेषां जायते नाप्यस्तु स्वस्वबीजेषु, एवं जीवकृतप्रयत्नापेक्ष ईश्व-
रस्तेषां शुभाशुभं विदध्यादिति स्मियते । ननु कृतप्रयत्नापेक्ष-
त्वमेव जीवस्य परायत्ते कर्तृत्वे नोपप्रच्यते । नैष दोषः, परायत्ते-
ऽपि हि कर्तृत्वे करोत्येव जीवः, कुर्वन्नं हि तमीश्वरः कारय-
ति । अपि च पूर्वप्रयत्नमपेक्ष्येदानो कारयति पूर्वतरश्च प्रयत्न-

धर्माधर्माभ्यामेव फलवैषम्यसिद्धेरलमीश्वरेणेत्याशङ्क्य बीजेरेवा-
श्वरवैषम्यसिद्धेः पर्जन्यवैयर्थ्यं स्यात् । यदि विशेषहेतुना साधा-
रणहेत्वपेक्षत्वात्त वैयर्थ्यं तर्हि ईश्वरस्याऽपि साधारणहेतुत्वात्त वैय-
र्थ्यमित्याह । पर्जन्यवदिति । दृष्टान्तं विवृणोति । यथेति । अति-
दीर्घवस्त्रोद्यम्ययो गुच्छाः पुच्छस्तवका वा, गुल्मास्तु ऋक्षवत्य इति भेदः ।
किमीश्वरस्य कारयितृत्वे जीवस्य कर्तृत्वं न स्यात् इत्यापाद्यते उत
चक्रकापत्तिर्वा नाय इत्याह । नैष दोष इति । अथापकाधीनस्य
वटोमुत्थाध्ययनकर्तृत्वदर्शनादिति भावः । चक्रकं निरस्यति । अपि
चेति । अनवद्यं जीवस्य कर्तृत्वं ईश्वरस्य कारयितृत्वञ्चेति शेषः ।

मपेक्ष्य पूर्वमकारयदित्यनादित्वात् संसारस्यानवद्यं । कथं पुन-
रवगम्यते कृतप्रयत्नापेक्ष ईश्वर इति । विहितप्रतिषिद्धा-
वैयर्थ्यादिभ्य इत्याह । एवं हि स्वर्गकामो यजेत, ब्राह्मणो न
हन्तव्य इत्येवंजातीयकस्य विहितस्य प्रतिषिद्धस्य चावैयर्थ्यं
भवति, अन्यथा तदनर्थकं स्यात्, ईश्वर एव विधिप्रतिषेधयो-
र्नियुज्येत अत्यन्तपरतन्त्रत्वात् जीवस्य । तथा विहितकारिण-
मप्यनर्थेन संयुज्येत प्रतिषिद्धकारिणमप्यर्थेन, ततश्च प्रामाण्यं
वेदस्यास्तमियात् । ईश्वरस्य चात्यन्तानपेक्षत्वे लौकिकस्याऽपि
पुरुषकारस्य वैयर्थ्यं, तथा देशकालनिमित्तानां पूर्वाक्तदोष-
प्रसङ्गश्चेत्येवंजातीयकं दोषजातमादिग्रहणेन दर्शयति ॥

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादित्व-
मधीयत एके ॥ ४३ ॥

जीवेश्वरयोरुपकार्योपकारकभाव उक्तः, स च समबुद्ध-

ईश्वरस्य सापेक्षत्वे विधादिशास्त्रप्रमाणान्यथानुपपत्तिं प्रमाणयति ।
कथमित्यादिना । एवं सापेक्षत्वे सद्यवैयर्थ्यं भवति अन्यथानपेक्षत्वे
वैयर्थ्यं प्रपञ्चयति । ईश्वर इति । तयोः स्थाने स एव नियुज्येत
इत्यभिषिच्येत तयोः कार्यं स एव कुर्यादिति यावत् । तथा च जी-
वस्य निरपेक्षेश्वरपरतन्त्रत्वाद्बिधादिशास्त्रमकारिणमनर्थकं स्यात्
इति सम्बन्धः । आदिशब्दार्थमाह । तथेति । पुरुषकारः प्रयत्नः ।
पूर्वाक्तदोषोऽकृताभ्यागमादिः, तस्मात् कर्मसापेक्षेश्वरस्य कारयितृत्वा-
देष ह्येवेत्यादिश्रुतेर्विधादिश्रुत्यविरोध इति सिद्धं ॥

अंशः 'एको नित्यः स्वप्रकाशो नाशुरकर्ता जीव' इति शोध्यतत्त्वं-

योरेव लोके दृष्टः, यथा स्वामिभृत्ययोर्यथावाऽग्निस्फुलिङ्गयोः ।
 ततश्च जीवेश्वरयोरप्युपकार्योपकारकभावाभ्युपगमात् किं स्वा-
 मिभृत्यवत् सम्बन्धः आद्योऽस्मिन् विस्फुलिङ्गवदित्यस्यां विचि-
 किंत्सायामनियमो वा प्राप्नोति, अथवा स्वामिभृत्यप्रकारेणैव-
 शिचीशितव्यभावस्य प्रसिद्धत्वात् तद्विध एव सम्बन्ध इति प्रा-
 प्नोति । अतो ब्रवीति अंश इति । जीव ईश्वरस्यांशो भवितुमर्हति
 यथाऽग्नेर्विस्फुलिङ्गः । अंश इवांशः, न हि निरवयवस्य मुखोऽंशः
 सम्भवति । कस्मात् पुनर्निरवयवत्वात् स एव न भवति नानाव्यप-
 देशात् । 'सोऽन्वेष्ट्यः स विजिज्ञासितव्यः' एतमेव विदित्वा मुनि-
 र्भवति 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मानमन्तरो यमयति' इति जैवंजा-
 तीयको भेदनिर्देशो नास्ति भेदे युज्यते । ननु चायं नानाव्यप-
 देशः सुतरां स्वामिभृत्यसारूप्ये युज्यत इति, अत आह, अन्यथा
 चापीति । न च नानाव्यपदेशादेव केवलादंशत्वप्रतिपत्तिः किं
 तर्ह्यन्यथा चापि व्यपदेशो भवत्यनानात्वस्य प्रतिपादकः । तथा

यदार्थस्यात्र ब्रह्मैक्यसाधनेन भेदाभेदश्रुतीनां विरोधसमाधानात् पाद-
 सङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रत्यगभिन्नब्रह्मासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः ।
 पूर्वोक्तोपकार्योपकारकभावात्क्षिप्तं जीवांशयोः सम्बन्धं विषयीकृत्य
 द्विविधदृष्टान्तदर्शनात् संशयमाह । ततश्चेति । प्रसिद्धस्वस्वामित्व-
 सम्बन्धसम्भाव्यः कश्चित् सम्बन्ध इत्यनियमो न युक्त इत्युपेक्षाह ।
 अथ वेति । व्यनेन य आत्मनि तिष्ठन्निद्यादिश्रुतिप्रसिद्धभेदकोटि-
 दर्शिता । एवं तत्त्वमसीत्यादिश्रुतिसिद्धा भेदकोटिर्द्रष्टव्या, तथा च
 भेदाभेदश्रुतीनां समबलत्वाद्विरोधे सति सम्बन्धानिश्चयात् सम्बन्धा-

हि एके शाखिने दाशकितवादिभावं ब्रह्मण आमनन्ति 'आथ-
 वंणिकां ब्रह्मसूक्ते ब्रह्मदाशा ब्रह्मदासा ब्रह्मेमे कितवा उत' इत्या-
 दिना । दाशा य एते कैवर्ता प्रसिद्धाः ये चामी दाशाः स्वामि-
 न्यात्मानमुपत्तिपन्ति ये चान्ये कितवा द्यूतवृत्तास्ते सर्वे ब्रह्मैवेति
 हीनजन्तूदाहरणेन सर्वेषामेव नरमरूपकृतकार्यकरणसङ्घातप्र-
 विष्टानां जीवानां ब्रह्मत्वमाह । तथा अन्यत्रापि ब्रह्मप्रक्रियाया-
 मेव अयमर्थः प्रपञ्च्यते 'त्वं स्त्री त्वं पुमानसि त्वं कुमार उत वा
 कुमारी त्वं जीर्णो दण्डेन वद्धसि त्वं जातो भवसि विश्वतोमुखः'
 इति, "सर्वाणि रूपाणि विषित्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन्
 यदास्ते" इति च । 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिश्रुतिभ्य-
 स्वास्यार्थस्य सिद्धिः । चैतन्यज्ञाविशिष्टं जीवेश्वरयोर्यथाऽग्नि-
 विस्फुलिङ्गयोरौष्ण्यं । अतो भेदाभेदावगमाभ्यामंशत्वावगमः ।
 कुतश्चांशत्वावगमः ॥

येभ्यः पूर्वोक्तोपकार्योपकारकभावस्यासिद्धिरित्याक्षेपात् सङ्गतिः ।
 लोकसिद्धानर्थात्मकभेदानुवादित्वेन भेदश्रुतीनां दुर्बलत्वादज्ञातफ-
 लवदभेदश्रुत्यनुसारेण प्रकल्पितभेदनिबन्धनोऽंशांशिभावः सम्बन्ध इति
 सिद्धान्तयति । अत इत्यादिना । अग्नेः सांशत्वेऽपि निष्कलेश्वरस्य
 कथं सांशत्वमत आह । अंश इवेति । जीव इत्यनुषङ्गः । भेद एव
 चेत् स्वस्वामिभावो युक्तो नांशांशिभाव इति शङ्कते । ननु चेति । अग्ने-
 दस्याऽपि सत्त्वादंशांशिभाव इत्याह । अत इति । वद्धसि गच्छसि,
 यदास्ते यो नामरूपे निर्माय प्रविश्य व्यवहरन् वर्तते तं विद्वानमृतो
 भवतीति श्रुत्यर्थः । श्रुतिसिद्धाभेदे युक्तिमाह । चैतन्यचेति । जीवो
 ब्रह्मैव अतनत्वाद्ब्रह्मवदित्यर्थः ॥

मन्त्रवर्णाच्च ॥ ४४ ॥

मन्त्रवर्णस्यैतमर्थमवगमयति 'तावानस्य महिमा ततो ज्या-
थांश्च पूरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्याऽमृतं दिवि'
इति । अत्र भूतशब्देन जीवप्रधानानि स्थावरजङ्गमानि निर्दि-
शति 'अहिंसन् सर्वभूतानि' अन्यत्र तीर्थेभ्यः' इति प्रयोगात् ।
अंशः पादो भाग इत्यनर्थान्तरं, तस्मादप्यंशत्वावगमः । कुत-
स्यांशत्वावगमः ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ४५ ॥

ईश्वरगीतास्यपि चेश्वरांशत्वं जीवस्य स्मर्यते 'समैवांशो
जीवलोके जीवभूतः सनातनः' इति । तस्मादप्यंशत्वावगमः ।
यत्तूक्तं स्वामिभृत्यादिष्वेवेशिचोशितव्यभावे लोके प्रसिद्ध इति ।
यद्यप्येषा लोके प्रसिद्धिस्तथापि शास्त्रात्त्वंशांशित्वमीशिचोशि-

अस्य सहस्रशीर्षपुरुषस्य तावान् पप्रक्षो महिमा विभूतिः पुरुषस्त-
स्मात् प्रपक्षो ज्यायान्महत्तरः । भूतानि देहिने जीवा इत्यत्र नियाम-
कमाह । अहिंसन्निति । तीर्थानि शास्त्रोक्तकर्माणि, तेभ्योऽन्यत्र सर्वे-
प्राणिहिंसामकुर्वन् ब्रह्मलोकमाप्नोतीत्यर्थः । अत्र भूतशब्दस्य प्राणिषु
प्रयोगात् सूत्रोक्तमन्त्रेऽपि तथेति भावः । भूतानां पादत्वेऽपि अंशत्वं
कुतस्तत्राह । अंशः पाद इति ॥

जीवस्य पुरुषसूक्तमन्त्रोक्तभगवदंशत्वे भगवद्गीतामुदाहरति सूत्र-
कारः । अपि चेति । अत्यन्तभिन्ने ईशिचोशितव्यभावप्रसिद्धेः ईशि-
तव्यजीवस्य कथमीश्वरांशत्वमित्याशङ्क्य कल्पितभेदेनापीशितव्यत्वे-
पपत्तेः अनन्यथासिद्धाभेदशास्त्रवत्तादंशत्वमित्याह । यत्त्वित्यादिना ।
सौपाधिके ईश्वरस्य नियन्तृत्वे जीव एव तन्नियन्ता किं न स्यादि-

तद्यभावश्च निश्चीयते । निरतिशयोपाधिसम्यक्त्वेश्वरो निही-
नोपाधिसम्यक्त्वान् जीवान् प्रशङ्क्यतीति न० किञ्चिद्विप्रतिषि-
ध्यते । अत्राह ननु जीवेश्वरांशत्वाभ्युपगमे तदीयेन संसार-
दुःखोपभोगेनांशिन ईश्वरस्याऽपि दुःखित्वं स्यात्, यथा लोके
हस्तपादाद्यन्यतमङ्गतेन दुःखेनाङ्गिनो देवदत्तस्य दुःखित्वं
तद्वत् । ततश्च तत्प्राप्तानां महत्तरं दुःखं प्राप्नुयात्, अतोऽवरं
पूर्वावस्थः संसार एवास्त्विति सम्यग्दर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः स्या-
दिति । अत्रोच्यते ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

यथा जीवः संसारदुःखमनुभवति नैवं पर ईश्वरोऽनु-
भवति इति प्रतिजानीमहे । जीवो ह्यविद्याविश्ववशाद्देहाद्या-
त्मभावमिव गत्वा तत्कृतेन दुःखेन दुःख्यहमिति अविद्या
कृतं दुःखोपभोगमभिमन्यते नैवं परमेश्वरस्य देहाद्यात्मभावा

द्यत आह । निरतिशयेति । नितरां हीनः शरीराद्युपाधिः, अज्ञा-
निकोपाधितारतम्यादीशेशितव्यवस्था, न वस्तुतः । तदुक्तं सुरेश्वरा-
चार्यैः “ईशेशितव्यसम्बन्धः प्रत्यगज्ञानहेतुजः । सम्यग्ज्ञाने तमोऽध्वस्ता-
वोऽश्वराणामपीश्वरः” इति । उत्तरसूत्रमवतारयति । अत्राहेति । ईश्वरः
खांशदुःखैर्दुःखी अंशित्वात् देवदत्तवदित्यर्थः । ततः किं तत्राह । तत-
स्वेति । ज्ञानात् सर्वांशदुःखसमष्टिप्राप्त्यपेक्षया संसारोऽवरं तत्र ख-
दुःखमात्रानुभवदित्यर्थः ॥

नैवं पर इति प्रतिज्ञां विभजते । यथा जीव इति । देवदत्तदृष्टान्ते
भान्तिकामकर्मरूपदुःखसामग्र्योपपत्त्युपाधिः तदभावात्तेश्वरस्य दुःखित्व-
प्राप्तिः । उक्तस्वेतदभेदेऽपि बिम्बप्रतिबिम्बयोर्धर्मव्यवस्थेति भावः । दुःखस्य

दुःखाभिमानो वास्ति । जीवस्याऽपि अविद्याकृतनामरूपनि-
 र्वृत्तदेहेन्द्रियाद्युपाध्यविवेकभ्रमनिमित्त एव दुःखाभिमानो
 न तु पारमार्थिकोऽस्ति । यथा च स्वदेहगतं दाहच्छे-
 दादिनिमित्तं दुःखं तदभिमानभ्रान्त्यानुभवति तथा पुत्र-
 मित्रादिगोचरमपि दुःखं • तदभिमानभ्रान्त्यैवानुभवत्यहमेव
 पुत्रोऽहमेव मित्रमित्येवं स्नेहवशेन पुत्रमित्रादिष्वभिनिर्विश-
 मानः । ततश्च निश्चितमेतदवगम्यते मिथ्याभिमानभ्रमनि-
 मित्त एव दुःखानुभव इति । व्यतिरेकदर्शनाच्चैवमवगम्यते ।
 तथा हि पुत्रमित्रादिमत्सु बहूपपविष्टेषु तत्सम्बन्धाभिमा-
 निष्वितरेषु च पुत्रो मृतो मित्रं मृतमित्येवमाद्युद्वाधिते ये-
 षामेव पुत्रमित्रादिमत्त्वाभिमानस्तेषामेव तन्निमित्तं दुःखमुत्प-
 द्यते नाभिमानहीनानां परिव्राजकानां । अतश्च लौकिकस्या-
 ऽपि पुंसः सम्यग्दर्शनार्थवत्त्वं दृष्टं किमु विषयशून्यादात्मनो-
 ऽन्यदस्त्वन्तरमपश्यतो नित्यचैतन्यमात्रस्वरूपस्येति । तस्मान्नास्ति
 सम्यग्दर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः । प्रकाशादिवदिति निदर्शनेपन्यासः ।
 यथा प्रकाशः सैर्यश्चान्द्रमसो वा विद्यद्वायावतिष्ठमानोऽङ्गुल्या-
 द्युपाधिसम्बन्धात् तेषु छजुवक्रादिभावं प्रतिपद्यमानेषु तत्तद्भा-

भ्रान्तिकृतत्वं प्रपञ्चयति । जीवस्यापीत्यादिना । भ्रान्तौ सत्यां दुःखमि-
 त्यन्वयमुक्त्वा भ्रान्त्यभावे दुःखाभावः । दर्शनाच्च भ्रान्तिकृतं दुःखमिति
 निश्चीयत इत्याह । व्यतिरेकेति । इतरेष्वभिमानशून्येष्वित्यर्थः ।
 जीवस्याऽपि सम्यग्ज्ञाने दुःखाभावो दृष्टः किमु वाच्यं नित्यसर्वज्ञेश्व-
 रस्येत्याह । अतस्तेति । एवमंशित्वे हेतोः सोपाधित्वमुक्त्वा योऽंशो स

वमिव प्रतिपद्यमानोऽपि न परमार्थतस्तद्भावं प्रतिपद्यते,
 यथा चाकाशो घटादिषु गच्छत्सु गच्छन्निव विभाव्यमानोऽपि
 न परमार्थतो गच्छति, यथा चोदशरावादिकम्पनात् तद्गते
 सूर्यप्रतिबिम्बे कम्पमानेऽपि न तद्गान् सूर्यः कम्पते, एवमविद्या-
 प्रत्युपस्थापिते बुद्ध्याद्युपाधुपहिते जीवाख्येऽंशे दुःखाद्यमानेऽपि
 न तद्गानोऽश्वरो दुःखाद्यते । जीवस्याऽपि दुःखप्राप्तिरविद्यानिमि-
 त्तैवेत्युक्तं । तथाचाविद्यानिमित्तजीवभावव्युदासेन ब्रह्मभावमेव
 जीवस्य प्रतिपादयन्ति वेदान्ताः 'तत्त्वमसि' इत्येवमादयः,
 तस्मात्प्राप्तिर्जीवेन दुःखेन परमात्मनो दुःखित्वप्रसङ्गः ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति च व्यासादयः यथा जीवेन दुःखेन न परमात्मा
 दुःखाद्यते इति ।

“तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः ।

न लिप्यते फलैश्चाऽपि पद्मपत्रमिवाम्भसा ॥

कर्मात्मत्वपरो योऽसौ मोक्षवन्धैः स युज्यते ।

स सप्तदशकेनापि राशिना युज्यते पुनः” ॥ इति ।

वस्तुतः स्वांशधर्मवानिति व्याप्तिस्थलत्रये व्यभिचारयति । प्रकाशादिव-
 दिति । वस्तुतः स्वांशदुःखित्वसाध्यस्य देवदत्तदृष्टान्ते वैकल्प्यमप्याह ।
 जीवस्येति । कल्पितदुःखित्वसाध्यन्तु भ्रान्त्याद्यभावादीश्वरे नास्तीत्युक्तं,
 किञ्च जीवस्येश्वरस्य वा वस्तुतो दुःखित्वानुमानं न युक्तं आगमबाधा-
 दित्याह । तथा चेति । दुःखित्वे तद्भावोपदेशो न स्यादित्यर्थः ॥

स्मृत्याप्यनुमानं बाध्यमित्याह । स्मरन्ति चेति । सूत्रं व्याचष्टे । स्मर-
 न्तीति । तत्र जीवपरयोर्मध्ये कर्मात्मा कर्माश्रयो जीवः । दशेन्द्रियाणि

च शब्दात् समामनन्ति चेति वाक्यशेषः। 'तथैरन्यः पिप्पलं स्वा-
दत्त्यनश्नन्नगोऽभिचाकशि' इति 'एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा न
लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः' इति च। अत्राह यदि तर्हि एक एव
सर्वेषां भूतानामन्तरात्मा स्यात् कथमनुज्ञापरिहारौ स्यातां
लौकिकौ वैदिकौ वेति। ननु चांशो जीव ईश्वरस्येत्युक्तं त-
द्भेदाच्चानुज्ञापरिहारौ तदाश्रयावयतिकीर्णानुपपद्येते किमत्र
चोच्यते इति। उच्यते नैतदेवं, अनंशत्वमपि हि जीवस्याभेदाव-
दिन्यः श्रुतयः प्रतिपादयन्ति 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' 'नान्यो-
ऽतोऽस्ति द्रष्टा' 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति'
'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येवंजातीयिकाः। ननु भेदाभेदाव-
गमाभ्यामंशत्वं सिध्यतीत्युक्तं। स्यादेतदेवं यद्युभावपि भेदाभेदौ
प्रतिपिपादयिषितौ स्यातां, अभेद एव तत्र प्रतिपिपादयिषितः,
ब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तौ पुरुषार्थसिद्धेः। स्वभावप्राप्तस्तु भेदोऽनू-
द्यते। न च निरवयवस्य ब्रह्मणो मुख्योऽंशो जीवः सम्भवतीत्युक्तं,

यच्च प्राणाः मनो बुद्धिश्चेति सप्तदशसङ्ख्याको राशिर्निर्गुणः। सूत्रे चशब्दः
श्रुतिसमुच्चयार्थ इत्याह। चशब्दादिति। यथाऽऽदित्यः प्रकाशरोविर्न
लिप्यते तथेत्यर्थः। यतो बाह्योऽसङ्गः तस्मात् न लिप्यते, एवमंशित्वद्वत-
मीश्वरे दोषं निरस्यांश इत्युक्तं जीवस्यांशत्वं देहाद्युपाधिकमिति
स्फुटयितुमत्यन्तस्वरूपैक्यमादायाक्षिपति। अत्राह इत्यादिना। कथं तर्हि
इत्यन्वयः। तद्भेदादंशभेदात्। निरवयवब्रह्मणो मुख्यंशेन सम्भव-
तीति वदता सिद्धान्तिना भेदो नास्तीत्युक्तं भवति, भेदाभावे चांशा-
शित्वाभावादनुक्षादिभेदाव्यवहारानुपपत्तिरित्याक्षेपाभिप्रायः। न वयं
भेदस्यासत्त्वं नरदृक्कवत् ब्रूमः, किन्तु निष्ठात्वं वदामः। तथा च

तस्मात् पर एव एकः सर्वेषां भूतानामन्तरात्मा जीवभावे-
नावस्थित इत्यतो वक्तव्यानुज्ञापरिहारोपपत्तिः, तां ब्रूमः ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसम्बन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

अतौ भार्यामुपेयादित्यनुज्ञा, गुर्वङ्गनां नोपगच्छेदिति
परिहारः, तथ्यग्नीषोमीयं पशुं सञ्जपयेदित्यनुज्ञा, मा हिं-
स्यात् सर्वा भूतानीति परिहारः । एवं लोकेऽपि मित्रमुपमेवित-
व्यमित्यनुज्ञा, शत्रुः परिहर्तव्य इति परिहारः, एवम्प्रकाराव-
नुज्ञापरिहारावेकत्वेऽप्यात्मनो देहसम्बन्धात् स्यातां । देहैः सम्ब-
न्धो देहसम्बन्धः । कः पुनर्देहे सम्बन्धः । देहादिरयं सङ्घातोऽह-
मेवेत्यात्मनि विपरीतप्रत्ययोत्पत्तिः । दृष्टा च सा सर्वप्राणिनां
अहं गच्छाम्यहमागच्छामि अहमन्धोऽहमनन्धोऽहं मूढोऽह-
ममूढ इत्येवमात्मिका । न ह्यस्याः सम्यग्दर्शनादन्यन्निवारक-
मस्ति । प्राक् तु सम्यग्दर्शनात् प्रतप्तेषा भ्रान्तिः *सर्वजन्तूनां ।
तदेवमविद्यानिमित्तदेहाद्युपाधिसम्बन्धकृताद्विशेषादैकात्म्याभ्यु-
पगमेऽपि अनुज्ञापरिहाराववकल्प्येते, सम्यग्दर्शिनस्तर्ह्यनुज्ञा-
परिहारानर्थक्यं प्राप्तं न तस्य कृतार्थत्वान्नियोज्यत्वानुपपत्तेः ।

देहाद्युपाधिभेदेनांशजीवानामात्रज्ञबोधात् कल्पितभेदाद्वेदव्यवहा-
रोपपत्तिरिति सूत्रेण समाधत्ते । तामित्यादिना ॥

ननु भ्रान्तेः कुतश्चित्तत्तौ व्यवहारविच्छेदः स्यादित्यत आह ।
न ह्यस्या इत्यादिना । प्रतप्ता सन्तता, विशेषो भेदः, अनियोज्यत्वा-
द्ब्रह्मविदः । शास्त्रानर्थक्यमिष्टमित्याह । न तस्येति । नियोगविधय-

हेयोपादेययोर्हि नियोज्यो नियोज्यः स्यात्, आत्मनस्त्वतिरिक्तं
 हेयमुपादेयं वा वस्त्वपश्यन् कथं नियुज्येत, न चात्माऽऽत्मन्येव
 नियोज्यः स्यात् । शरीरव्यतिरेकदर्शिन एव नियोज्यत्वमिति
 चेन्न तत्संहतत्वाभिमानात् । सत्यं व्यतिरेकदर्शिनो नियोज्यत्वं
 तथापि व्योमादिवदेहाद्यसंहतत्वमपश्यत एवात्मनो नियोज्य-
 त्वाभिमानः । न हि देहाद्यसंहतत्वदर्शिनः * कस्मिंश्चिदपि द्वियोगो
 दृष्टः किमुतैकव्यदर्शिनः । न च नियोगाभावात् सम्यग्दर्शिनो
 यथेष्टचेष्टाप्रसङ्गः, सर्वचाभिमानस्यैव प्रवर्तकत्वात्, अभिमानाभा-
 वाच्च सम्यग्दर्शिनः, तस्माद्देहसम्बन्धादेवानुज्ञापरिहारौ ज्योति-
 रादिवत् । यथा ज्योतिष एकत्वेऽपि अग्निः कव्यात् परिह्रियते
 नेतरः, यथा च प्रकाश एकस्यापि सवितुरमेध्यप्रदेशसम्बन्धः
 परिह्रियते नेतरः शुचिभूमिष्ठः, तथा भौमाः प्रदेशा वज्र-

हेताभावादात्मन्यसाध्ये नियोगानुपपत्तेर्न ब्रह्मविम्रियोज्य इत्यर्थः । न-
 न्वामुष्णिकफलहेतुके कर्मणि देहभिन्नात्मविवेकिन एवाधिकारी बान्यः,
 तथा च ब्रह्मविम्रियोज्यः विवेकित्वात् कर्माधिकारिवदिति शङ्कते ।
 शरीरव्यतिरेकेति । परोक्षविवेकस्यापरोक्षत्वमाविरोधित्वात् कर्मिणो
 देहाभेदभ्रमेऽस्ति, तथा च भ्रम उपाधिरिति परिहरति । नेत्यादिना ।
 यथा व्योम देहाद्भिन्नं तद्वदहमित्यपश्यतः भ्रान्तस्येत्यर्थः । ब्रह्मविम्रि-
 योज्यः अभ्रान्तत्वात् सुषुप्तवदित्याह । न ह्येति । देहादिभ्यसंहतत्व-
 दर्शिनः संहतत्वदर्शनशून्यस्य भेदभ्रान्तिरहितस्य सुषुप्तस्येति यावत् ।
 अत्रस्याऽपि भ्रान्त्यभावकात् नियोज्यत्वं न दृष्टं किमु बाह्यमात्मविद
 इत्यर्थः । अनियोज्यत्वे बाधकमाशङ्क्य परिहरति । न चेति । विषय-
 वैराग्यस्य ज्ञानार्थमभ्यस्तस्य ज्ञानान्तरमनुवृत्त्या विषयेषु प्रवर्तकरा-
 गनिवृत्तेर्नातिप्रसङ्ग इत्यर्थः । यदुक्तं भगवता 'रसोऽप्यस्य परं दृष्ट्वा
 निवर्तते' इति । एवमनुज्ञादिप्रसङ्गेनानियोज्यत्वं विदुष उक्ता प्रकृत-

* कश्चिदपि वधः ।

वैदूर्यादयः उपादीयन्ते, भौमा अपि सन्तो नरकलेवरादयः
परिद्विद्यन्ते, तथा मूत्रपुरीषं गवांः पवित्रतया परिगृह्यते, तदेव
जात्यन्तरे परिवर्ज्यते तद्वत् ॥

असन्तेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

स्यातां नामानुज्ञापरिहारावेकस्याप्यात्मनो देहविशेषयो-
गात् । यस्य स्वयं कर्मफलसम्बन्धः स चैकात्म्याभ्युपगमे व्यतिकीर्येत
स्वाम्येकत्वादिति चेत्, नैतदेवं, असन्तः । न हि कर्तुर्भोक्तृसा-
त्मनः सन्ततिः सर्वैः शरीरैः सम्बन्धोऽस्ति । उपाधितन्त्रो हि
जीव इत्युक्तं, उपाध्यसन्नानाञ्च नास्ति जीवसन्नानः, ततश्च
कर्मव्यतिकरः फलव्यतिकरो वा न भविष्यति ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥

आभास एव चैव जीवः परस्यात्मनो जलसूर्यकादिव
प्रतिपत्तव्यः, न स एव साक्षान्नापि वस्त्वन्तरं । अतश्च ॥

मुपसंहरति । तस्मादिति । एकस्याप्युपाधिभेदात् अनुज्ञापरिहारयो
र्दृष्टान्तमाह । ज्योतिरिति । कथं मांसमन्तीति कथादशुचिः प्रश-
नाग्निरित्यर्थः ॥

शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । स्यातामित्यादिना । यद्यपि स्थूल-
देहसम्बन्धादुपादानपरित्यागौ स्यातां तथाप्यन्यकृतकर्मफलमितरे-
षामपि भुज्येतेति कर्मफलव्यतिकरः साङ्ख्यं स्यादिह विशिष्टस्य स्व-
र्गादिभोगायोगेनाविशिष्टात्मन एकस्यैव भोक्तृत्वात् । तस्मात् स्वर्गा
नरकी चेति ध्वस्यासिद्धये आत्मस्वरूपभेदो वाच्य इति शङ्कार्थः ।
भवेत्तदा साङ्ख्यं यद्यनुपहितात्मन एव भोक्तृत्वं स्यान्न त्वेतदस्ति । तदु-
क्तसारत्वादित्यत्र भोक्तृस्यापि, बुद्ध्युपहितस्यैव कर्तृत्वादिस्यापन्नात्, तथा
च बुद्धेः परदेहासम्बन्धात् तदुपहितजीवस्य नास्ति परदेहसम्बन्ध
इति बुद्धिभेदेन भोक्तृभेदान्न कर्मादिसाङ्ख्यमिति समाधानार्थः ॥

नैकस्मिन् जलसूर्यके कम्पमाने जलसूर्यकान्तरं कम्पते, एवं
नैकस्मिन् जीवे कर्मफलसम्बन्धिनि जीवान्तरस्य तत्सम्बन्धः,
एवमव्यतिकर एव कर्मफलयोः आभासस्य चाविद्याकृतत्वात्
तदाश्रयस्य संसारस्याविद्याकृतत्वोपपत्तिरिति तद्वृत्तासेन च
पारमार्थिकस्य *ब्रह्मात्मभावस्योपदेशोपपत्तिः । येषाम्नु बहव
आत्मानस्ते च सर्वे सर्वगतास्तेषामेवैष व्यतिकरः प्राप्नोति । कथं
बहवो विभवस्यात्मानस्यैतन्यमात्रस्वरूपा निर्गुणा निरतिशयाश्च
तदर्थं साधारणं प्रधानं तन्निमित्तैषां भोगापवर्गसिद्धिरिति
साक्षाः । सति बङ्गत्वे विभुत्वे च घटकुट्टादिसमानाः द्रव्यमात्र-

अंशेत्याद्यस्य जीवस्यांशत्वं घटाकाशस्यैवोपाध्यवच्छेदबुद्धौक्तं स-
म्यति एवकारेणावच्छेदपक्षारुचिं सूचयन् रूपं रूपं प्रतिरूपो
बभूवेत्यादिश्रुतिसिद्धं प्रतिबिम्बपक्षमुपन्यस्यति भगवान् सूत्रकारः ।
आभास एव चेति । स परमात्मैवानुपहितो जीवो न भवति
उपाध्यनुभवात् नापि ततो भिन्नः, स एव इह प्रविष्ट इत्याद्य-
भेदश्रुतिस्मृतिविरोधात्, तस्मादविद्यातत्कार्यबुद्धादिप्रतिबिम्ब एव
जीव इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे बुद्धिप्रतिबिम्बभेदात् स्वर्गी नरकीयादि-
व्यवस्था जीवस्याविद्यकत्वादिद्यया मोक्षस्येत्युपपद्यत इत्याह । अतस्त्वे-
त्यादिना । यत्स्वयं भास्वरस्य प्रलापः प्रतिबिम्बस्य नोपाधिसंलक्ष्यतया
कल्पितत्वं किन्तु स्वरूपेणैव, अतः कल्पितप्रतिबिम्बस्य मुक्तौ स्थितयो-
गात् न जीवत्वं इति स सिद्धान्तरहस्याज्ञानकृत इत्युपेक्षणीयः । यदि
दर्पणे मुखं युक्तौ रजतवत् कल्पितं स्यात् तदा नेदं रजतमिति स्वरू-
पबाधवन्नेदं मुखमिति बाध्यं स्यात्, अतो नास्ति दर्पणे मुखमिति सं-
सर्गमात्रबाधान्मदीयं मुखमेवेदमित्यबाधितमुखाभेदानुभवात् संलक्ष-
त्वेनैव कल्पितत्वं प्रवेशवाक्यैश्चाविद्यतब्रह्मण एव प्रतिबिम्बभावाख्य-
प्रवेशोक्तेर्न स्वरूपकल्पना, पराक्रान्तं चात्र दर्पणटीकायामाचार्यैरित्यु-

* ब्रह्मभावस्येति वर्ध० ।

स्वरूपाः स्वतोऽचेतना आत्मानस्तदुपकरणानि चाणूनि मनांसि
अचेतनानि तत्रात्मद्रव्याणां मज्जेद्रव्याणां च संयोगात् वे-
च्छादयो वैशेषिका आत्मगुणा उत्पद्यन्ते, ते चात्यतिकरेण
प्रत्येकमात्मसु समवयन्ति, स संसारस्तेषां नवानामात्मगुणा-
नामत्यन्तानुत्पादो मोक्ष इति काणादाः । तत्र साङ्ख्यानं ता-
वच्चेतन्यस्वरूपत्वात् सर्वात्मनां सन्निधानाद्यविशेषाच्च एकस्य
सुखदुःखसम्बन्धे सर्वेषां सुखदुःखसम्बन्धः प्राप्नोति । स तन्म-
प्रधानप्रवृत्तेः पुरुषकैवल्यार्थत्वात् व्यवस्था भविष्यति । अन्यथा
हि स्वविभूतिख्यापनार्था प्रधानप्रवृत्तिः स्यात्, तथा चानि-
र्माक्षः प्रसज्येतेति । नैतत्सारं । न ह्यभिलषितमिद्धि-
भना व्यवस्था शक्या विज्ञातुं, उपपत्त्या तु कया न
व्यवस्थोच्येतासत्यां पुनरुपपत्तौ कामं माभूदभिलषितं, व-
कैवल्यं, प्राप्नोति तु व्यवस्थाहेतुभावाद्भूतिकरः, काणादाना-

परम्यते । एवं स्वमते स्वरूपैक्येऽप्युपहितजीवभेदादसाङ्ग्यमुक्तं, सम्प्रति
सूत्रे चकारसूचितं परेषां साङ्ग्यं वक्तुमुपक्रमते । येषामित्यादिना ।
बुद्धिसुखदुःखेच्छाद्देशप्रयत्नधर्माधर्मभावना नवात्मविशेषगुणाः, सन्नि-
धानादित्यादिपदादौदासीन्यमुक्तं । साङ्खाः स्वाभिप्रायं शङ्कते । स्यादेत-
दिति । सर्वेषां पुंसां प्रकृतिसान्निध्याद्यविशेषेऽपि प्रकृतिरेव प्रति-
पुरुषं नियमेन भोगापवर्गार्थं प्रवर्तते, तथा चेद्देश्यपुरुषार्थनियता
प्रधानप्रवृत्तिरिति भोगादिव्यवस्था, अन्यथा नियमप्रवृत्त्यनङ्गीकारे
स्वमाहात्म्यख्यापनार्था प्रधानस्य प्रवृत्तिरित्युद्देश्यविधातः स्यादित्यर्थः ।
अथ प्रधानस्योद्देश्यविवेकाभावात् पुरुषार्थस्याप्यनागतस्याचेतनस्यानि-
यामकत्वात् व्यवस्था मानयुक्तिशून्यत्वादित्याह । नैतदिति । यो हि
नियामकाभावेनोद्देश्यविधातमापादयति तं प्रति तस्यैवापादनमिष्ट-
मिति भावः । तार्किकमतेऽपि भोगादिसाङ्ग्यमित्याह । काणादाना-

मपि यदैकेनात्मना मनः संयुज्यते तदात्मान्तरैरपि नान्तरी-
यकः संयोगः स्यात् सन्निधानाद्यविशेषात्, ततश्च हेत्वविशेषात्
फलाविशेष इत्येकस्यात्मनः सुखदुःखसंयोगे सर्वात्मनामेव
समानसुखदुःखत्वं प्रसज्येत । स्यादेतत् *अदृष्टनिमित्तो निय-
मो भविष्यतीति, नेत्याह ॥ •

अदृष्टानियमात् ॥ ५९ ॥ •

बहुधात्मसु † आकाशवत् सर्वगतेषु प्रतिशरीरं बाह्या-
भ्यान्तराविशेषेण सन्निहितेषु मनोवाक्कायैर्धर्माधर्मलक्षणं
अदृष्टमुपार्ज्यते । सङ्ख्यानं तावत्तदनात्मसमवायिप्रधानवर्ति-
प्रधानसाधारणान्न प्रत्यात्मं सुखदुःखोपभोगस्य नियामकमु-
पपद्यते । काणादानामपि पूर्ववत् साधारणेन आत्ममनः-
संयोगेन निर्वर्त्तितस्यादृष्टस्यापि, अस्मैवात्मनः इदमदृष्टमिति
नियमे हेत्वभावादेश्च एव दोषः । स्यादेतत् अहमिदं फलं
प्राप्नुवामीदं परिहराणि इत्थं प्रयते इत्थं करवाणीत्येवंविधा
अभिसन्ध्यादयः प्रत्यात्मं प्रवर्तमाना अदृष्टस्यात्मनां च स्वस्वा-
मिभावं नियंस्वन्तीति, नेत्याह ॥

मिति । हेतुर्मनःसंयोगः, फलं सुखादि, यदात्मादृष्टकृतो यो मनः-
संयोगः स तदात्मन एव सुखादिहेतुरिति व्यवस्थां शङ्कते । स्यादेत-
दिति । सूत्रेण परिहरति । नेत्याहेति ॥

पूर्ववत् मनःसंयोगवत्, अदृष्टस्यापि सर्वात्मसाधारणत्वात् न व्यव-
स्थेत्यर्थः । रागादिनियमात् तज्जादृष्टनियम इत्याशङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं
प्रकृति । स्यादेतदित्यादिना ॥

अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवं ॥ ५२ ॥

अभिसन्ध्यादीनामपि साधर्म्येनैवात्ममनःसंयोगेन सर्वात्म-
सन्निधौ क्रियमाणानां नियमहेतुत्वानुपपत्तेरुक्तदोषानुषङ्ग एव ॥

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ . .

अथोच्येत विभुत्वेऽप्यात्मनः शरीरप्रतिष्ठेन मनसा संयोगः
शरीरावच्छिन्न एवात्मप्रदेशे भविष्यति, अतः प्रदेशकृता व्यव-
स्थाऽभिसन्ध्यादीनामदृष्टस्य सुखदुःखयोश्च भविष्यतीति । तदपि
नोपपद्यते, कस्मात् अन्तर्भावात् । विभुत्वाविशेषाद्धि सर्व एवा-
त्मनः सर्वशरीरेष्वन्तर्भवन्ति । तत्र न वैशेषिकैः शरीराव-
च्छिन्नैऽप्यात्मनः प्रदेशः कल्पयितुं शक्यः । कल्पमानोऽप्ययं
निष्प्रदेशस्यात्मनः प्रदेशः, काल्पनिकत्वादेव न पारमार्थिकं
कार्यं नियन्तुं शक्नोति । शरीरमपि सर्वात्मसन्निधावुत्पद्यमान-
मस्यैवात्मनो नेतरेषामिति न नियन्तुं शक्यं । प्रदेशविशेषः ॥ ५३ ॥

अनियमः उक्तदोषः, आत्मान्तरप्रदेशस्य परदेशे अन्तर्भावात्
व्यवस्थेति शङ्कार्थः ॥

किं मनसा संयुक्तात्मैवात्मनः प्रदेशः उत कल्पितः । आद्ये
सर्वात्मनां सर्वदेहेषु अन्तर्भाव इति व्यवस्था । द्वितीयं दूषयति ।
तत्र न वैशेषिकैरिति । सर्वात्मसान्निध्ये सति कस्यचिदेव प्रदेशः
कल्पयितुमशक्यः नियांमकाभावादित्यर्थः । प्रदेशकल्पनामङ्गीकृ-
त्याह । कल्पेति । कार्यमभिसन्ध्यादिकं यस्यात्मनो यच्छरीरं तत्र
तस्यैव भोग इति व्यवस्थामाशङ्क्याह । शरीरमपीति । प्रदेश-
पक्षे दोषान्तरमाह । प्रदेशेति । यस्मिन्नात्मप्रदेशेऽदृष्टोत्पत्तिः स
किं चलः स्थिरो वा, नाद्यः अचक्षुःश्रियंशस्य चलनविभागयोरस-
म्भवादान्तात्मादापाताच्च । द्वितीये तस्मिन्नेव प्रदेशे परस्यापि भोगद-
र्शनाददृष्टमस्मात्त्विकेनापि शरीरेण द्वयोरात्मनोर्भोगप्रसङ्गः । यद्यात्म-

नमेऽपि च द्वयोरात्मनोः समानसुखदुःखभाजोः कदाचिदे-
केनैव तावच्छरीरेषोपभोगसिद्धिः स्यात्, समानप्रदेशस्यापि
द्वयोरात्मनोरदृष्टस्य सम्भवात् । तच्च हि देवदत्तो यस्मिन्
प्रदेशे सुखदुःखमन्वभूत् तस्मात् प्रदेशादपक्रान्ते तच्छरीरे
यज्ञदत्तशरीरे च तं देशमनुप्राप्ते तस्यापीतरेण समानः
सुखदुःखानुभवे दृश्यते स न स्यात् यदि देवदत्तयज्ञदत्त-
योः समानप्रदेशमदृष्टं न स्यात्, स्वर्गाद्युपभोगप्रसङ्गश्च प्रदे-
शवादिनः स्यात्, ब्राह्मणादिशरीरप्रदेशेष्वदृष्टनिष्पत्तेः प्रदे-
शान्तरवर्तित्वाच्च । स्वर्गाद्युपभोगस्य सर्वगतत्वानुपपत्तिस्य बह्वना-
मात्मनां दृष्टान्ताभावात् । वद तावत् त्वं के बहवः समाह्वप्रदे-

भेदात् प्रदेशयोर्भेदः तदापि तयोरेकदेहान्तर्भावाद्भोगसाङ्ख्यं तदवस्थं
सावयवात्मवादप्रसङ्गश्च । किञ्च यत्र यत्रात्मनः प्रदेशे शरीरादिसंयो-
गाददृष्टमुत्पन्नं तत्तन्नैवाचक्षुप्रदेशे स्थितमिति स्वर्गादिशरीरावच्छि-
न्नात्मन्यदृष्टाभावात् भोगो न स्यात्, अतः प्रदेशभेदो न व्यवस्थापकः ।
यत्तु अत्रोत्पन्नमदृष्टं सांश्रये यत्र क्वचित् भोगहेतुरिति स्वर्गादिभोग-
सिद्धिरिति, तन्न भोगशरीरात् दूरस्थादृष्टे मानाभावादिति भावः ।
यदपि क्वचिदाहुः मनस एकत्वेऽप्यात्मनां भेदेन संयोगव्यक्तीनां
भेदात् कयाचित् संयोगव्यक्त्या कस्मिंश्चिदेवात्मन्यदृष्टादिकमित्यसाङ्ख्यं-
मिति, तन्न संयोगव्यक्तीनां वैजात्याभावेन सर्वासामेवैकदेहान्तः सर्वा-
त्मसदृष्टहेतुत्वापत्तेः, तथाच सर्वात्मनां एकस्मिन् देहे भोक्तृत्वं दुर्वारं ।
किञ्च बह्वनां विभुत्वमङ्गीकृत्य साङ्ख्यमुक्तं सम्प्रति कर्तव्यां विभुत्वम-
सिद्धमहमिहैवास्मि इत्यप्यत्वानुभवात् मानाभावाच्चेत्याह । सर्वगत-
त्वानुपपत्तिश्चेति । किञ्च बह्वनां विभुत्वे समानदेशत्वं वाच्यं तच्चायुक्तं
अदृष्टत्वादित्याह । वदेति । ननु रूपरसादीनामेकघटस्थत्वं दृष्टमिति
चेत् नायमस्तत्सम्मतो दृष्टान्तः । रूपस्य तेजोमात्रत्वाद्रसस्य जलमात्र-
त्वात् गन्धस्य पृथिवीमात्रत्वात् इत्येवं तत्तद्रूपस्य स्वस्वधर्म्येनाभेदात्

शास्त्रेति । रूपादय इति चेत् न, तेषामपि धर्म्यशेनाभेदा-
लक्षणभेदाच्च न तु बह्वनामरूपानां लक्षणभेदोऽस्ति अन्य-
विशेषवशाद्भेदोपपत्तिरिति चेत् न, भेदकल्पनाया अन्यवि-
शेषकल्पनायाश्चेतरेतराश्रयत्वात्, आकाशादीनामपि विभुत्वं
ब्रह्मवादिनोऽसिद्धं कार्यत्वाभ्युपममात्, तस्मादात्मैकत्वपक्ष एव
सर्वदोषाभाव इति सिद्धं ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये ब्रह्मरभवत्पादकृतौ
द्वितीयस्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ * ॥

तज्जादिवर्धनतिरिक्तपटाभावात् । किञ्चात्मनां 'बहुत्वमप्यसिद्धं, आ-
त्मत्वरूपलक्षणस्याभेदात्, तथा च देवदत्तात्मा यज्ञदत्तात्मनो न भिन्नः
आत्मत्वाद्यज्ञदत्तात्मवत् । अत्र वैशेषिकः शङ्कते । अन्यविशेषेति ।
नित्यव्ययमाचक्षुष्यो विशेषास्ते च स्वयं स्वाश्रयव्यावर्तका एव न स्वेषां
व्यावर्तकमपेक्षन्ते इत्यन्या उच्यन्ते । तथा च विशेषरूपलक्षणभेदात्
भवत्वात्मभेद इत्यर्थः । न तावदात्मन्यन्यत्वनः सकाशाद्भेदज्ञानार्था
विशेषकल्पना आत्मत्वादेवानात्मभेदसिद्धेः । आप्यात्मनां मिथो भेद-
ज्ञानार्थं तत्कल्पना, आत्मभेदस्याप्याप्यसिद्धेः । न च विशेषभेदकल्पना-
देवात्मभेदकल्पना युक्ता आत्मभेदज्ञप्तावात्मसु विशेषभेदसिद्धिस्तत्ति-
द्धौ तत्सिद्धिरित्यन्योन्याश्रयादिति परिहाराय । यस्तु बह्वनां विभुत्वे
आकाशदिक्कालदृष्टान्त इति सोऽप्यसम्मत इत्याह । आकाशादीना-
मिति । विभुत्वस्यैकवृत्तित्वे जायमानं विभुभेदः । यद्यैकस्मिन्नाकाशे
भेरीबीजादिभेदेन तारमन्दादिशब्दव्यवस्था एवमेकस्मिन्नप्यात्मनि
बुद्ध्युपाधिभेदेन सुखादिव्यवस्थोपपत्तेरात्मभेदेऽपि व्यवस्थानुपपत्ते-
रुक्तत्वाभ्युपा भेदकल्पनेत्युपसंहरति । तस्मादिति । एवम्भूतभोक्तृ-
श्रुतीनां विरोधाभावात् ब्रह्मण्यवयवे समन्वय इति सिद्धं ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य, श्रीमोविन्दानन्दभगवत्पाद-
कृतौ शारीरकमीमांसाभाष्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्यायस्य
तृतीयः पादः ॥ * ॥

ॐ परमात्मने नमः ।

तथा प्राणाः ॥ १ ॥

वियदादिविषयः श्रुतिविप्रतिषेधः तृतीयेन पादेन परिहृतः, चतुर्थेनेदानीं प्राणविषयः परिह्रियते । तत्र तावत् 'तत्तेजो ऽसृजत' इति, 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इति चैवमादिषूत्पत्तिप्रकरणेषु प्राणानामुत्पत्तिर्नास्मायते । कश्चि-
ज्ज्ञानुत्पत्तिरेवैषामास्मायते 'असद्वा इदमय आसीत् तदाजः किं तदसदासीदित्यूषयो वाव तेऽग्रे सदासीत् तदाजः के ते कवय इति प्राणा वा चक्षयः' इत्यत्र प्रागुत्पत्तेः प्राणानां

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

पूर्वाधिकरणे कर्तुः स्वरूपं विचार्य तदुपकरणानामिन्द्रियाणामुत्पत्तिं साधयति । तथा प्राणाः । भूतभोक्तृविचारानन्तरं भौतिकप्राणवि-
चार इति हेतुहेतुमद्भावं पादयोः सङ्गतिमाह । वियदादिति । तमेव विप्रतिषेधमाह । तत्रेत्यादिना । यद्यपि प्राणानामनुत्पत्तौ एकविज्ञान-
प्रतिज्ञानुपपत्तेर्विशदधिकरणन्यायात्तेषामुत्पत्तिः सिध्यति तथापि प्र-
कये प्राणसद्भावश्रुतेः गतिकृयनार्थमेतदधिकरणमित्यपौनरक्त्यं । अत्र प्राणाः विषयाः । ते किमुत्पद्यन्ते न वेति श्रुतीनां विप्रतिपत्त्या संशये तासां समबलत्वादनिर्णय इत्यप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षफलं, तत्र गौणवा-
दिसमाधानमाह । अथ वेति । प्राणानां प्रकये सद्भावश्रुतेर्निरवका-
शत्वेन बलीयस्त्वादुत्पत्तिश्रुतिर्जीवोत्पत्तिश्रुतिवद्गौणविरोध इत्यर्थः ।

सङ्गावश्रवणात् । अन्यत्र तु प्राणानामप्युत्पत्तिः पश्यते ‘यथाग्नेः
 क्षुद्रां विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति एतन्मैवैतस्मादङ्गमनः सर्वे प्राणाः’
 इति ‘एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च’ इति ‘सप्त
 प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्’ इति ‘स प्राणमसृजत प्राणाच्छुद्धां खं
 वायुर्ज्योतिरापः पृथिवीन्द्रियं मनोऽङ्गं’ इति चैवमादिप्रदेशेषु ।
 तत्र तत्र श्रुतिविप्रतिषेधादन्यतुरनिर्धारणकारणानिरूपणाच्चा-
 प्रतिपत्तिः प्राप्नोति, अथवा प्रागुत्पत्तेः सङ्गावश्रवणाद् गौणी
 प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिरिति प्राप्नोति, अत इदं पठति । तथा
 प्राणा इति । कथं पुनरत्र तथेत्युत्तरानुलोमं, प्रकृतोपमा-
 नाभिव्याप्तिः । सर्वगततात्मवज्रत्ववादिदूषणमतीतानन्तरपादान्ते
 प्रकृतं तत्तावन्नोपमानं सम्भवति, सादृश्याभावात् । सादृश्ये

अप्रमाणपक्षवद्गौणपक्षोऽपि मुख्यसिद्धान्तिनः पूर्वपक्ष एवेति ज्ञाप-
 नार्थमथवेत्युक्तं । मुख्यसिद्धान्त्याह । अत इति । तथाशब्दमाक्षि-
 पति । कथमिति । आनुलोम्यं सामञ्जस्यमित्यर्थः । साम्यं स्फुटयति,
 यथा दृष्टस्येति । दूषणवत् प्राणा इत्यनुचितं । यद्यप्यदृष्टवत् प्राणा
 अप्यनियता इति सूत्रमन्वेति तथापि पुनरुक्तं जीववत् प्राणा ना-
 त्यजन्त इति सूत्रार्थश्चेदपसिद्धान्त इत्याक्षेपार्थः । समाधत्ते । न उदा-
 हरणेति । दृष्टान्ता दार्ष्टान्तिकसन्निहितो वाच्य इत्यङ्गीकृत्यैकवाक्य-
 स्यात्वेन सामञ्जस्यमुक्तं, सम्पत्ति नायं नियमः । जैमिनिना भगवता
 व्यवहिताव्यवहितदृष्टान्तस्याश्रितत्वादित्याह । अथ वेति । अस्ति
 तृतीयाध्यायेऽश्वप्रतिग्रहेष्वधिकरणं, तस्येदं विषयवाक्यं, “यावतोऽश्वान्
 प्रतिगृहीयात् तावतो वारुणांश्चतुष्कपाणान्निर्वपेद्” इत्येतदुत्तराधिक-
 रणे किमियं वारुणोच्छिर्दातुश्च प्रतिग्रहीतुरिति विषये प्रतिगृही-
 यादिति श्रुतेः प्रतिग्रहीतुरित्याशङ्क्य प्रजापतिर्वारुणायाश्चमनयदि-

हि सत्युपमानं स्यात्, यथा सिंहस्तथा बलवर्मिति । अदृष्टस्या-
म्यप्रतिपादनार्थमिति यद्युच्येत, यथा अदृष्टस्य सर्वात्मसन्नि-
धावुत्पद्यमानस्यानियतत्वं, एवं प्राणानामपि सर्वात्मनः प्र-
त्यनियतत्वमिति, तदपि देहानियमेनैवोक्तत्वात् पुनरुक्तं
भवेत् । न च जीवेन प्राण उपमीयेरन्, सिद्धान्तविरोधात् ।
जीवस्य ह्यनुत्पत्तिराख्याता प्राणानां ह्युत्पत्तिराचिख्यामिता ।
तस्मात् तथेत्यमसम्बन्धमेतत् प्रतिभाति । न, उदाहरणोपात्ते-
नाप्युपमानेन सम्बन्धोपपत्तेः । अत्र प्राणोत्पत्तिवादिवाक्य-
जातमुदाहरणं 'एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे
देवाः सर्वाणि भूतानि च व्युत्पन्न्येवंजातोयकं । तत्र यथा
लोकादयः परस्माद्ब्रह्मणं उत्पद्यन्ते तथा प्राणा* अपोत्यर्थः ।

त्युपक्रमे दाहक्रीर्तनात् लिङ्गादश्वदातुरेवेति स्थास्यति, अतः प्रति-
गृह्णायादित्यस्य मदस्याऽश्वान् यः प्रतिग्राहयेदित्यर्थः । दद्यादिति या-
वत् । योऽश्वदाता स वारुणीमिष्टिं कुर्यादिति वाक्यार्थं स्थिते चिन्ता,
अश्वदाननिमित्तेयमिष्टिः किं लौकिकेऽश्वदाने वेदिके वेति । तत्र 'न
केशरिणो ददाति' इति निषिद्धलौकिकाश्वदाने दोषसम्भवात् तन्नि-
रासार्येयमिष्टिरिति दोषात्त्वष्टिलौकिके स्यादिति सूत्रेण प्राप्ते
सिद्धान्तः । 'अत्र हि वरुणो वा एतं गृह्णाति योऽश्वं प्रतिगृह्णाति'
इति दातुर्दोषं सङ्गोर्त्येष्टिर्विहिता । वरुणशब्दे जनोदराख्यरोग
रूढः । न च लौकिकेऽश्वदानेऽयं रोगो भवति इति प्रसिद्धं । नचा-
नेनैव वाक्येन प्रसिद्धिः । दाने दोषस्तन्निरासार्था चेष्टिरित्यर्थभेदे वा-
क्यभेदात् । न च दृशेति इति व्युत्पत्त्या वरुणशब्दे निषेधात्-
क्रमकृतदोषानुवादक इति युक्तं, रूढियागापातात् । तत्त्वामे च वेदि-

* प्राणदय इति वध० का० ।

‘तथा एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्यो-
तिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी’ इत्येवमभ्दिष्यपि खादिवत्
प्राणानामुत्पत्तिरिति द्रष्टव्यं । ‘अथवा पानव्यापञ्च तद्वदि-
त्येवमादिषु व्यवहितोपमानसम्बन्धस्याप्याश्रितत्वात् यथातो-
तानन्तरपादाद्युक्ता वियदादयः प्रदस्य ब्रह्मणो विकाराः स-
मधिगतास्तथा प्राणा अपि परस्य ब्रह्मणो विकारा इति यो-
जयितव्यं । कः पुनः प्राणानां विकारत्वे हेतुः, श्रुतत्वमेव ।
ननु केषुचित् प्रदेशेषु न प्राणानामुत्पत्तिः श्रूयत इत्युक्तं,
तदयुक्तं, प्रदेशान्तरेषु श्रवणात् । न हि कचिदश्रवणमन्यत्र
श्रुतं निवारयितुमुत्सहते, तस्माच्छ्रुतत्वाविशेषादाकाशादिवत्
प्राणा अपि उत्पद्यन्त इति सूक्तं ॥

केऽपि दानेऽश्वत्यागजन्यदुःखं प्रागुक्तयुक्त्या शक्तौत्थनुवदितुं श्कात्
प्राप्तानुवाचर्थवादोऽयमिति यज्ञसम्बन्धिन्यश्वदाने इयमिष्टिरित्येवं वि-
चार्योक्तं । पानव्यापञ्च तद्वदिति । सोमपाने क्रियमाणे व्यापदमनं यदि
स्यात् तदा एतं सौमेन्द्रं श्यामाकक्षरं निर्वपेदिति श्रूयते । तत्राऽश्व-
प्रतिग्रहेच्छाधिकरणपूर्वपक्षन्यायो ब्रह्मसूत्रव्यवहितस्तद्वदिति परा-
मृश्यते, तद्वत्सौमिके धातुसाम्यार्थं पीतसोमस्य वमनेऽयं चरुः स्यादमन-
निमित्तेन्द्रियशोषाख्यदोषस्य दृष्ट्येन्द्रियेण वीर्येण बाध्यते, यः सोमं
वमतीत्यनुवादोऽयं पूर्वपक्षसूचार्थः । वैदिके तु सोमपाने शेष-
प्रतिपक्षेर्जातत्वादमनेऽपि न दोष इति प्राप्ते सिद्धान्तः । लोके वमन-
क्षतेन्द्रियशोषस्य धातुसाम्यकरणत्वेन गुणत्वान्न दोषता, वेदे तु मा मे
वाङ्नाभिमतिमा इति सम्यग्जरणार्थमन्तलिङ्गादमने कर्मवैगुण्यात्
तस्य दोषता । तस्माद्वैदिकसोमवमने सौमेन्द्रस्वरिति स्थितमित्येव-
मादिषु सूत्रेष्वित्यर्थः ॥

गौण्यसम्भावात् ॥ २ ॥

यत्पुनरुक्तं प्रागुत्पत्तेः सङ्गावश्रवणात् गौणो प्राणानामु-
त्पत्तिरिति तत्प्रत्याह । गौण्यसम्भावादिति । गौण्या असम्भावो
गौण्यसम्भवः । न हि प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिर्गौणो सम्भवति,
प्रतिज्ञाहानिप्रसङ्गात् । 'कस्मिन् भगवो विज्ञाने सर्वमिदं वि-
ज्ञातं भवति' इति ह्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय तत्सा-
धनायेदमाज्ञायते । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यादि । सा च
प्रतिज्ञा प्राणादेः समस्तस्य जगतः ब्रह्मविकारत्वे सति प्रकृति-
व्यतिरेकेण विकाराभावात् सिध्यति, गौण्यान्तु प्राणानामुत्प-
त्तिश्रुतौ प्रतिज्ञेयं हीयेत । तथा च प्रतिज्ञातार्थमुपसंहरति
'पुरुष एवेदं विश्वं* तपो ब्रह्म परामृतं' इति, 'ब्रह्मैवेदं विश्व-

ननु प्रतिज्ञापि गौणो किं न स्यात् इत्यत आह । तथा च
प्रतिज्ञातार्थमिति । उपक्रमोपसंहाराभ्यां प्रतिषिप्तादियदिता द्वि-
तीयत्वप्रतिज्ञानुरोधेन प्राणोत्पत्तिमुख्येवेति भावः । मण्डकवत् श्रुत्य-
न्तरेऽपि प्रतिज्ञादर्शनात् सा मुख्येत्याह । तर्धति । यथा प्रतिज्ञा प्रा-
णोत्पत्तिमुख्यत्वे हेतुत्वेन द्रष्टव्येत्यर्थः । इदानीं प्रलये प्राणसत्त्वश्रुतेर्गतिं
प्रश्नपूर्वकमाह । कथमित्यादिना । नेदं वाक्यं महाप्रलये परमका-
रस्य ब्रह्मणः प्राणवत्त्वपरं किन्त्ववान्तरप्रलये हिरण्यगर्भाख्यावा-
न्तरप्रकृतिरूपप्राणसद्भावपरमित्यर्थः । ननु हिरण्यगर्भरूपविका-
रस्य कृत्वे कथं तदा विकारासत्त्वकथनं तत्राह । स्वविकारेति । स्वस्य
कार्यब्रह्मणो यत् कार्यं स्थूलं तस्योत्पत्तिरित्यर्थः । ननु यथाश्रुति महा-
प्रलये प्राणसद्भावरूपं लिङ्गं प्राणानुत्पत्तिसाधकं किमित्यवान्तरप्र-

मिदं वरिष्ठं' इति च । तथा 'आत्मनो वा अरे दर्शनेन अवष्टेन मत्या'विज्ञानेनेदं सर्वं विदितं' इत्येवंजातीयकासु श्रुतिषु एषैव प्रतिज्ञा योजयितव्या । कथं पुनः 'प्रागुत्पत्तेः प्राणानां सङ्गाव-
श्रवणं, नैतन्मूलप्रकृतिविषयं, 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यच-
रात् परतः परः' इति मूलप्रकृतेः माणादिसमस्तविशेषरहित-
त्वावधारणात् । अवान्तरप्रकृतिविषयन्तेतत् स्वविकारापेक्षं प्रा-
गुत्पत्तेः प्राणानां सङ्गावावधारणमिति द्रष्टव्यं, व्याकृतविष-
याणामपि भूयसीनामवस्थानां श्रुतिस्मृत्योः प्रकृतिविकारभाव-
प्रसिद्धेः । विषयधिकरणे हि गौण्यसम्भवादिति पूर्वपक्षसूत्र-
त्वात् गौणी जन्मश्रुतिरसम्भवादिति व्याख्यातं । प्रतिज्ञाहान्या
च तत्र सिद्धान्तोऽभिहितः । इह तु सिद्धान्तसूत्रत्वात् गौ-
ण्या जन्मश्रुतेरसम्भवादिति व्याख्यातं । तदनुरोधेन लिङ्गापि
गौणी जन्मश्रुतिरसम्भवादिति व्याचक्षाणैः प्रतिज्ञाहानिरूपे-
ता स्यात् ॥

लयपरतया नीयत इति चेत्, एतस्माज्जायते प्राण इत्यादि प्रबलजन्म-
श्रुतिबलादिति वदामः । ननु विकारस्य ब्रह्मणः कथं प्रकृतित्वमित्यत
आह । व्याकृतेति । 'हिरण्यगर्भः समवर्ततामे' इत्यादिश्रुतौ 'आदिकर्ता
स भूतानां' इत्यादि स्मृतौ च विकारात्मनामपि मूलकारणवस्थारूपाणां
ब्रह्मविराडादीनां प्रकृतिविकारभावेन प्रसिद्धिरस्ति । पूर्वापेक्षया
विकारस्याप्युत्तरत्वादप्रकृतित्वमित्यर्थः । केचिद्विषयधिकरणानुरोधे-
नेदं सूत्रं व्याचक्षते तान् दूषयति । विषयदिति ।

तस्य जायत इति पदस्याकाशादिषु मुख्यस्य पाठापेक्षया प्राचीनेषु
प्राणेषु श्रुतेर्भुङ्क्षं जन्मेति सूत्रयोजना । तत्सामान्यादिति । तेनाका-
शादियजन्मना सामान्यमेकशब्देऽक्तत्वं तस्मादित्यर्थः । एकस्मिन् वाक्ये

तत् प्राक् श्रुतेः ॥ ३ ॥

इतश्चाकाशादीनामिव प्राणानामपि मुख्यैव जन्मश्रुतिः,
यज्जायत इत्येकं जन्मवाचि पदं प्राणेषु प्राक् श्रुतं सदुक्त-
रेष्वाकाशादिष्वनुवर्तते, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्रा-
काशादिषु मुख्यं जन्मेति प्रतिष्ठापितं, तत् समान्यात् प्राणे-
ष्वपि मुख्यमेव जन्म भवितुमर्हति । न ह्येकस्मिन् प्रकरणे एक-
स्मिन् वाक्ये एकः शब्दः स्रष्टुश्चरितो वज्रभिः सम्वध्यमानः
क्वचिन्मुख्यः क्वचिद्वैषम्य इत्यध्यवसातुं शक्यं, वैरूप्यप्रस-
ङ्गात् । तथा 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां' इत्यत्रापि प्राणेषु
श्रुतः सृजतिः परेष्वपि उत्पत्तिमत्सु श्रद्धादिष्वनुषज्यते ।
यत्रापि पञ्चाच्छ्रुतः उत्पत्तिवचनः शब्दः पूर्वैः सम्वध्यते
तत्राप्येष एव न्यायः, यथा सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्तीत्ययमन्ते
पठितो व्युच्चरन्तिशब्दः पूर्वैरपि प्राणादिभिः सम्वध्यते ॥

तत्पूर्वकत्वादायः ॥ ४ ॥

यद्यपि 'तत्तेजोऽसृजत' इत्येतस्मिन् प्रकरणे प्राणानामुत्पत्ति-
र्न पश्यते तेजोऽवन्नानामेव त्रयाणां भूतानां उत्पत्तिश्रवणात्,

एकस्य शब्दस्य क्वचिन्मुख्यत्वं क्वचित् गौणत्वमिति वैरूप्यं न युक्तमिति
न्यायमन्यत्राप्यतिदिशति । यत्रापि पञ्चाच्छ्रुत इति ॥

यच्चेत्तं क्वान्देग्येऽपि प्राणानामुत्पत्तिर्न श्रूयत इति । तत्राह ।
तत्पूर्वकत्वादाय इति । अत्र सूत्रे वाक्पदं प्राणमनसोरपलक्षणं ।

तथापि ब्रह्मप्रकृतिकतेजोऽब्रह्मपूर्वकत्वाभिधानाद्वाक्प्राणमनसां
तत्सामान्याच्च सर्वेषामेव प्राणानां ब्रह्मप्रभवत्वं सिद्धं भवति ।
तथा ह्यस्मिन्नेव प्रकरणे तेजोऽब्रह्मपूर्वकत्वं वाक्प्राणमनसा-
माद्यायते 'अन्नमयं हि सोम्य मनः आपोमयः प्राणः तेजोमयी
वाक्' इति । तत्र यदि तावन्मुख्यमेवैषामन्नादिमयत्वं ततो वर्तत
एव* ब्रह्मप्रभवत्वं अथ भाक्तं तथापि ब्रह्मकर्तृकायां नामरूप-
व्याक्रियायां श्रवणात् 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति चोपक्रमात्
ऐतदात्म्यमिदं सर्वं' इति चोपसंहारात् श्रुत्यन्तरप्रसिद्धेश्च
ब्रह्मकार्यत्वप्रपञ्चनार्थमेव मनआदीनामन्नादिमयत्ववचनमिति
गम्यते । तस्मादपि प्राणानां ब्रह्मविकारत्वसिद्धिः ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

उत्पत्तिविषयः श्रुतिविप्रतिषेधः प्राणानां परिहृतः,

वाक्प्राणमनसां तेजोऽब्रह्मपूर्वकत्वेत्तेरश्रवणमसिद्धमिति योजना ।
तैर्वागादिभिश्चक्षुरादीनां सामान्यं करणत्वं तत्सामान्यादित्यर्थः ।
अत्र मयश्चिकारे मुख्य इति पक्षे वर्तत एव प्राणानां ब्रह्मकार्यत्वं
तेजोऽब्रह्मनां ब्रह्मविकारत्वात् । यदि प्राणस्य वायोर्जलविकारत्वायो-
गात् तदधीनस्थितिकत्वमात्रेण भाक्तस्तथापि प्राणानां विकारत्वे
भूताधीनस्थितिकत्वं लिङ्गं मयटोक्तमिति सिद्धं ब्रह्मकार्यत्वं 'स प्राण-
मसृजत' इत्यादिश्रुत्यन्तरे स्पष्टं, ब्रह्मकार्यत्वेत्तेः । तस्मात् प्राणाना-
मुत्पत्तिश्रुतीनां सद्भावश्रुत्यविरोधात् कारणे ब्रह्मणि समन्वय इति
सिद्धं । लिङ्गशरीरविचारात्मकाधिकरणानां लिङ्गात् तत्त्वपदार्थभे-
दधीः फलमिति द्रष्टव्यं ॥

एवं जन्मलब्धसत्ताकानां प्राणानामुपजीव्योपजीवकत्वसङ्गत्या सङ्ख्यां
निर्णेतुं श्रुतीनां विरोधात् सशये पूर्वपक्षायति । सप्तगतेर्विशेषित-

सङ्ख्याविषय इदानीं परिह्रियते । तत्र मुख्यं प्राणमुपरिष्ठाद-
 क्ष्यति । सम्प्रति तु कतीतरे ऋणा इति सम्प्रधारयति । अति-
 विप्रतिपत्तेश्चात्र विषयः । कश्चित् सप्त प्राणाः सङ्कीर्त्यन्ते “सप्त
 प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्” इति । कश्चिदष्टौ प्राणा ग्रहत्वेन गुणेन
 सङ्कीर्त्यन्ते, “अष्टौ ग्रहा अष्टवर्तिग्रहाः” इति, कश्चिन्नव “सप्त
 वै शीर्षण्याः प्राणा दाववाक्षौ” इति । कश्चिदश “नव वै पुरुषे
 प्राणा नाभिर्दशमी” इति । कश्चिदेकादश “दशमे पुरुषे प्राणा
 आत्मैकादश” इति । कश्चिद्वादश “सर्वेषां स्पर्शानां त्वगेकाय-
 तनम्” इत्यत्र । कश्चित्तयोदश “चतुश्च द्रष्टव्यश्च” इत्यत्र । एवं
 हि विप्रतिपत्ताः प्राण्येयत्तां प्रति श्रुतयः, किं तावत् प्राणं सप्तैव
 प्राणा इति । कुतः गतेः, यतस्तावन्तोऽवगम्यन्ते “सप्त प्राणाः
 प्रभवन्ति तस्मात्” इत्येवंविधासु श्रुतिषु । विशेषितास्तैते “सप्त
 वै शीर्षण्याः प्राणाः” इत्यत्र । ननु “गुहाशया निहिताः

त्वाच्च । विंशयः संशयः । इन्द्रियाण्यत्र विषयः । पञ्च धीन्द्रियाणि बाह्य-
 स्वेति सप्त प्राणास्त एव हस्तेन सहायैः । ग्रहत्वं बन्धकत्वं गृह्णन्ति बध्ना-
 न्तीति ग्रहा इन्द्रियाणि तेषां बन्धकत्वं विषयाधीनमित्यातग्रहाः ग्रहा-
 नतिक्रान्ता विषया इत्यर्थः । हे श्रोत्रे हे चक्षुषी हे घ्राणे वाक् चेति सप्त
 शीर्षि भवाः प्राणा दाववाक्षौ पायूपस्थौ चेति नव, ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि
 दशमे पुरुषे देहे प्राणाः आत्मा मन एकादशप्राण इति सिद्धान्तको-
 टिरुक्ता एत एव हृदयाख्याया बुद्ध्या सह द्वादश । अहङ्कारेण सह
 त्रयोदश, अतितः सप्तत्वावगतेर्ये शीर्षण्याः सप्त ते प्राणा इति शीर्षण्यो-
 देशेन प्राणत्वविशेषणाच्च शीर्षण्यानां प्राणत्वशब्दता, इन्द्रियत्वपरिसङ्ख्या-
 या सप्तैव प्राणा इति सूत्रयोजना । सप्तत्वं वीष्माविरुद्धमिति शङ्कते ।

सप्त सप्त” इति वीष्मा श्रूयते, सा सप्तभ्योऽतिरिक्तान् प्राणान् गमयतीति । नैष दोषः, पुरुषभेदाभिप्रायेण वीष्मा प्रति पुरुषं सप्त सप्त प्राणा इति, न तत्त्वभेदाभिप्राया सप्त सप्तान्येऽन्ये प्राणा इति । नन्वष्टादिकापि सङ्ख्या प्राणेषूदाहृता कथं सप्तैव स्युः । सत्यमुदाहृता विरोधात्तन्मतमा सङ्ख्याध्यवसातव्या, तच्च श्लोक-कल्पनोपरोधान् सप्तसङ्ख्याध्यवसानं वृत्तिभेदापेक्षञ्च सङ्ख्या-न्तरश्रवणमिति गम्यते । अत्रोच्यते ॥

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवं ॥ ६ ॥

हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते, “हस्ता वै ग्रहः सं कर्माणातिग्रहेण गृहीतः, हस्ताभ्यां हि कर्म करोति” इत्येवमाद्यासु श्रुतिषु । स्थिते च सप्तत्वातिरेके सप्तत्वमन्तर्भावा-च्छक्यते सम्भावयितुं । हीनाधिकसङ्ख्याविप्रतिपत्तौ ह्याधिक-सङ्ख्या संप्राप्त्या भवति, तस्यां *हीनान्तर्भवति, न तु

नन्विति । गुहायां हृदये शेरते इति गुहाशयाः । स्वस्थानेषु निहिताः निक्षिप्ता इत्यर्थः । चित्तेन चतुर्दशत्वं मन्तव्यं । पूर्वपक्षी परिहरति । नैष दोष इति । सिद्धान्तनायिकादशसु मनोवृत्तिभेदान्निश्चयात्मिका बुद्धिः गर्वात्मकोऽहङ्कारः, स्मरणात्मकं चित्तं इति द्वादशादिसङ्ख्यान्त-भावनीया । ततो वरं प्राथमिकसप्तत्वेऽन्तर्भावः लाघवादिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । अत्रेति ॥

आदानेन कर्मणा गृहीतः सम्बद्धः । सम्बन्धमेवाह । हस्ताभ्या-मिति । अतोऽधिकसङ्ख्यायाः न्यूनायामन्तर्भावायोगात् सप्तैव प्राणाः सुखाद्यानुरोधादित्येवं न मन्तव्यमित्यन्वयः । तर्हि कर्तृन्द्रियादी-

नायामधिका, अतश्च नैवं मन्तव्यं श्लोककल्पनानुरोधार्-
 सप्तैव प्राणाः स्युरिति । उत्तरसंख्यानुरोधान्त्वेकादशैव ते
 प्राणाः स्युः । तथा सोदाहृता श्रुतिः “दशमे पुरुषे प्राणा
 आत्मैकादश” इति । आत्मशब्देन चात्रान्तःकरणं परिगृह्यते
 करणाधिकारात् । ननु एकादशत्वादप्यधिके द्वादशत्रयोदशत्वे
 उदाहृते । सत्यमुदाहृते न त्वेकादशभ्यः कार्यजातेभ्योऽधिकं
 कार्यजातमस्ति यदर्थं अधिकं करणं कल्पेत । शब्दस्यैकरूप-
 रसगन्धविषयाः पञ्च बुद्धिभेदास्तदर्थानि पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि
 वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाः पञ्च कर्मभेदास्तदर्थानि च
 पञ्च कर्मेन्द्रियाणि सर्वार्थविषयं त्रैकाल्यवृत्तिं मन एकमनेक-
 वृत्तिकं तदेव वृत्तिभेदात् क्वचिद्विन्नवक्ष्यपदिश्यते “मनो बुद्धिर-
 हङ्कारश्चित्तञ्च” इति । तथाच श्रुतिः कामाद्या नानाविधा वृ-
 त्तीरनुक्रम्याह “एतत् सर्वं मन एव” इति । अपि च सप्तैव श्रो-
 षणान् प्राणानभिसन्ध्यमानस्य चत्वार एव प्राणा अभिमताः स्युः
 स्थानभेदाद्भेदे चत्वारः मन्तः सप्त गण्यन्ते, “दे श्रोत्रे दे चक्षुषी

त्याकङ्क्षायामाह । उत्तरेति । श्रुतीनां मिथो-विरोधे सति मानान्तरा-
 नुगृहीता श्रुतिर्बलीयसीति न्यायेन कार्यलिङ्गानुमानानुगृहीतैकादश-
 प्राणश्रुत्यनुसारेणान्याः श्रुतयो नेया इत्यभिसन्ध्यायाह । सत्यमिति ।
 एकादशकार्यलिङ्गान्याह । शब्देति । त्रयः कालास्तैकाल्यं, तद्विष-
 या वृत्तिर्यस्य तत् त्रैकाल्यवृत्तिः । इन्द्रियान्तराणां वर्तमानमात्रग्राहि-
 त्वादतीतादिज्ञानाय मनोऽङ्गीकार्यमित्यर्थः । विशेषितत्वादित्युक्तं नि-
 रस्यति । अपि च सप्तैव । न च तावतामिति । आदानादीनां श्रोत्रा-

द्वे नासिके एका वाक्” इति । न च तावतामेव वृत्तिभेदा इतरे प्राणा इति शक्यते वक्तुं, हस्तादिवृत्तीनामत्रान्तविजातीयत्वात् । तथा “नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी” इत्यत्रापि देहच्छिद्रभेदाभिप्रायेणैव दश प्राणा उच्यन्ते, न प्राणतत्त्वभेदाभिप्रायेण ‘नाभिर्दशमी’ इति वचनम् । न हि नाभिर्नाम कश्चित् प्राणः प्रसिद्धोऽस्ति, मुख्यस्य तु प्राणस्य भवति, नाभिरपि एकं विशेषायतनमित्यतो नाभिर्दशमीत्युच्यते । कचिदुपासनार्थं कतिचित् प्राणा गण्यन्ते, कचित् प्रदर्शनार्थं । तदेवं विचित्रे प्राण्यत्ताम्नाने सति क किं परमात्मानमिति विवेक्तव्यं । कार्यजातवशात्त्वेकादशत्वाम्नां प्राणविषयं प्रमाणमिति स्थितं । इयमपरा सूत्रद्वययोजना । सप्तैव प्राणाः स्युः यतः सप्तानामेव गतिः श्रूयते “तमुक्तामन्तं प्राणोऽनूक्तामिति प्राणमनूक्तामन्तं सर्वे प्राणा अनूक्तामन्ति” इत्यत्र । ननु सर्वशब्दोऽत्र पश्यते कथं सप्तानामेव गतिः प्रतिज्ञायत इति, विशेषितत्वादित्याह । सप्तैव हि प्राणाश्चक्षुरादयः तत्कर्तृन्ता विशेषे-

दिभ्योऽत्यन्तवैजात्यादित्यर्थः । तेषां तद्वृत्तित्वे बधिरादीनामादानादि न स्यादिति भावः । कथं तर्हि द्वित्रे प्राणशब्दः इत्याशङ्क्य लक्षणायेत्याह । मुख्यस्य त्विति । सप्त प्राणाः प्रभवन्तीत्युपासनार्थं । अष्टौ ग्रहा इति श्रुतिस्तूपलक्षणार्था । पायूपस्थपादानामपि बन्धकत्वाविशेषादिति विवेक्तव्यं । नन्विदं सूत्रव्याख्यानमसङ्गतं पञ्चधीन्द्रियबाह्यगतां सप्तत्वावगतिः शीर्षण्यानाश्चतुर्णां विशेषितत्वमिति हेतोर्वैयधिकरण्यादुक्तपरिसङ्ख्यादोषाच्चेत्युच्यते । इयमपरेति । इन्द्रि-

षिताः इह प्रकृताः, स यत्रैष चाक्षुषः पुरुषः पराङ् पर्यावर्तते
 अथारूपज्ञो भवति एकीभवति न पश्यतीत्याहुःरित्येवमा-
 दिनानुक्रमेण । प्रकृतगामी च सर्वशब्दो भवति । यथा सर्वे
 ब्राह्मणा भोजिता इति ये निमन्त्रिताः प्रकृता ब्राह्म-
 णास्त एव सर्वशब्देनोच्यन्ते नान्ये, एवमिहापि ये प्रकृताः
 सप्त प्राणास्त एव सर्वशब्देनोच्यन्ते नान्य इति । नन्वत्र विज्ञान-
 मष्टममनुक्रान्तं कथं सप्तानामेवानुक्रमणं, नैष दोषः । मनो-
 विज्ञानयोस्तत्त्वाभेदाद्वृत्तिभेदेऽपि सप्तलोपपत्तेः । तस्मात् सप्तैव
 प्राणा इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः
 प्राणाः प्रतीयन्ते “हस्तो वै ग्रहः” इत्यादिश्रुतिषु । ग्रहत्वञ्च बन्ध-
 नभावो गृह्यते, बध्यते सेचज्ञोऽनेन ग्रहसंज्ञकेन बन्धनेनेति ।
 स च सेचज्ञो नैकस्मिन्नेव शरीरे बध्यते शरीरान्तरेऽपि
 तुल्यत्वाद्बन्धनस्य । तस्माच्छरीरान्तरसञ्चारोदं ग्रहसंज्ञकं ब-
 न्धनमित्यर्थादुक्तं भवति । तथा च स्मृतिः “पुर्वपृष्टकेन लिङ्गेन
 प्राणाद्येन स युज्यते । तेन बद्धस्य वै बन्धो मोक्षो मुक्तस्य
 तेन च” इति । प्राङ्मोक्षाद्ग्रहसंज्ञकेनानेन बन्धनेनावियोगं

याणि कतीति सन्देहे पूर्वपक्षसूत्रं योजयति । सप्तेति । तं जीवा-
 त्मानं ये प्राणाः सह गच्छन्ति तेषामेव भोगहेतुत्वाद्विद्यत्वमित्यर्थः ।
 विपन्नावस्थायां यद्य चाक्षुषश्चक्षुषि स्थितोऽनुग्राहकसूर्यांशरूपः पुरुषः
 पराङ् पर्यावर्तते बहिर्देशात् स्वांशिनं सूर्यं प्रतिगच्छति । अथ
 तदानीमयं मुमूर्षुरूपज्ञो भवति देवांशे देवं प्रविष्टे लिङ्गांशश्चक्षुर्हृद-
 ये मनसैकीभवति तदायं न पश्यतीति पार्श्वस्था आहुःरित्यर्थः ।
 आदिपदान्न जिघ्रति न वदति न रसयते न पश्यतीति न मनुते न स्पृ-

दर्शयति । आद्यवर्णे च विषयेन्द्रियानुक्रमणे “चक्षुष इन्द्रियञ्च” इत्यत्र तुल्यबद्धस्तादीनीन्द्रियाणि सविषयाणुक्रामति “हस्तौ चादातव्यञ्च उपस्थश्चानन्दयितव्यञ्च पायुश्च विसर्जयितव्यञ्च पादौ च गन्तव्यञ्च” इति । तथा “दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादशः ते यदास्माच्छरीरान्मर्त्यादुत्क्रामन्त्यथ रोदयन्ति” इत्येकादशानां प्राणानुभुक्तान्तिं दर्शयति । सर्वशब्देऽपि च प्राणशब्देन समन्वयमानोऽपेक्षान् प्राणानभिदधानो न प्रकरणवशेन सप्तस्त्रेव व्यवस्थापयितुं शक्यते, प्रकरणाच्छब्दस्य च बलीयस्त्वात् । सर्वे ब्राह्मणा भोजिता इत्यत्रापि सर्वेषामेव अविनिवर्तिनां ब्राह्मणानां ग्रहणं न्याय्यं सर्वशब्दसामर्थ्यात् । सर्वभोजनासम्भवान् तु तच्च निमग्नितमात्रविषया सर्वशब्दस्य वृत्तिराश्रिता, इह तु न किञ्चित् सर्वशब्दार्थसङ्कोचकारणमस्ति, तस्मात् सर्वशब्देनात्रापेक्षाणां प्राणानां परिग्रहप्रदर्शनार्थं प्राणानामनुक्रमणमित्यनवद्यं । तस्मादेकादशैव प्राणाः शब्दतः कार्यतत्त्वेति सिद्धं ॥

शक्ति न विजग्नातीति गृह्यते । सप्तानामेव जीवेन सह गतिरित्यसिद्धं । यद्यत्पशुत्या हस्तादीनामपि गतिप्रतीतिरिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । हस्तादिबन्धस्यामोक्षात् सहगता स्मृतिमाह । पुर्य्यष्टकेनेति । प्राणादिपञ्चकं भूतसूक्ष्मपञ्चकं ज्ञानेन्द्रियपञ्चकं कर्मेन्द्रियपञ्चकं अन्तःकरणचतुष्टयमविद्या कामकर्म चेति पुर्य्यष्टकमात्मनोऽप्यपकृत्वास्त्रिंशत् सति सम्भवे सर्वश्रुतिसङ्कोचो न युक्त इत्याह । सर्वशब्देऽपीति । तस्मात् सङ्ख्याश्रुतीनामविरोधादेकादशेन्द्रियकारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ।

अणवश्च ॥ ७ ॥

अधुना प्राणानामेव स्वभावान्तरमभ्युच्चिनोति । अणवश्चैते प्रकृताः प्राणाः प्रतिपत्तव्याः । अणुत्वञ्चैषां सौक्ष्म्यपरिच्छेदो न परिमाणतुल्यत्वं, कृत्स्नदेहव्यापि *कार्यानुपपत्तिप्रसङ्गात् । सूक्ष्मा एते प्राणाः स्थूलाश्चेत् स्युः मरणकाले शरीरान्निर्गच्छन्तो विलादहिरिवोपलभ्येरन् म्रियमाणस्य पार्श्वस्थैः । परिच्छिन्नाश्चैते प्राणाः सर्वगताश्चेत् स्युः उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिव्याकोपः स्यात्, तद्गुणसारत्वञ्च जीवस्य न सिध्येत् । सर्वगतानामपि वृत्तिलाभः शरीरदेशे स्यादिति चेत्, न, वृत्तिमात्रस्य करणत्वोपपत्तेः । यदेव त्वपलब्धिसाधनं वृत्तिः अन्यद्वा तस्यैव नः करणत्वं, तेन संज्ञामात्रे विवाद इति करणानां व्यापित्वकल्पना निरर्थिका, तस्मात् सूक्ष्माः परिच्छिन्नाश्चैते प्राणा इत्यध्यवस्थामः ॥

अणवश्च । 'प्राणाः सर्वे तन्ता इति श्रुतेः' इन्द्रियाणां विभुत्वात् तेषामुत्क्रान्तिरसिद्धा किन्तु तत्तदेहे तेषामभिव्यक्तिरूपाः प्रादेशिक्यो वृत्तयः सन्ति न तासामुत्क्रान्तादिरिति साङ्ख्यानमन्त्रेयस्तत्सङ्ख्या प्राणाः किंपरिमाणा इति सन्देहे सिद्धान्तयति । अधुनेत्यादिना । उत्पत्तिसाङ्ख्यानिर्यायानन्तरं परिमाणं निरूप्यत इत्यर्थः । अनुद्भूतरूपस्पर्शत्वं सूक्ष्मत्वं, परिच्छेदोऽल्पत्वं, बुद्ध्यादीनां विभुत्वे तदुपाधिकमात्मनोऽगत्यादिनां न सिध्यदित्युक्तन्यायविरोधमाह । तद्गुणसारत्वमिति । उक्ताद्येयमनूद्य निरस्यति । सर्वगतानामिति । आनन्त्यश्रुतेरुपासनार्थत्वाच्चेत्क्रान्त्यादिश्रुतीनां तथा विरोध इति सिद्धं ॥

श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥

मुख्यश्च प्राणः इतरप्राणवद्ब्रह्मविकारं इत्यतिदिशति । नन्वविशेषेणैव सर्वप्राणानां ब्रह्मविकारत्वमाख्यातं, 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति, सेन्द्रियमनोव्यतिरेकेणापि प्राणस्योत्पत्तिश्रवणात्, 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रवणेभ्यश्च । किमर्थः पुनरतिदेशः, अधिकशब्दावारणार्थः । नासदासीये हि ब्रह्मप्रधाने सृक्ते मन्त्रवर्णो भवति, 'न सृत्पुंरासीदसृतं न तर्हि न रात्र्या अह्न आसीत् प्रकेतः आनीदवातं स्वधया तदेकं तस्माद्भान्यन्न परं किञ्च नास' इति । आनीदिति प्राणकर्मापादानात् 'प्रागुत्पत्तेः सन्तमिव प्राणं सूचय' । तस्मात् अजः प्राण इति जायते कस्यचिन्मतिः, तामतिदेशे अनुदति । आनीच्छब्देऽपि न प्रागुत्पत्तेः प्राणसङ्गावं सूचयति । अवातमिति विशेषणात्, "अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः" इति च मूलप्रकृतेः प्राणादिषमस्तविशेषरहितत्वस्य दर्शितत्वात् । तस्मात्

श्रेष्ठश्च । अतिदेशत्वान्न सङ्गत्याद्यपेक्षा तथा प्राणा इत्युक्तन्यायोऽत्रातिदिश्यते । ननु प्राणो जायते न वेति संशयाभावादतिदेशो न युक्त इत्याक्षिपति । किमर्थं इति । निश्चितमहाप्रलये प्राणसङ्गावश्रुत्याऽधिकशब्दाभावात् । नासदासीये हीति । नासदासीदित्यारम्भाधीत इत्यर्थः । तर्हि तदा प्रलयकाले सृत्पुंरसृक्को सृत्पुमत्कार्यं वा नासीदसृतश्च देवभोग्यं नासीत् रात्र्याः प्रकेतश्चिह्नरूपश्चन्द्रः अह्नः प्रकेतः सूर्यश्च नास्तां, स्वधया सहैत्यन्वयः, पिबन्धो देयमन्नं स्वधा । यद्वा स्वेन घृता माया स्वधा तथा सह तदेकं ब्रह्मानोदासीदिति परमार्थः । अत्रानीदिति तच्चेष्टां कृतवदिति पूर्वपक्षार्थः । तस्माद् ब्रह्मणः

कारणसङ्गावप्रदर्शनार्थ एवायमानीच्छब्द इति । अष्ट इति च मुख्यं प्राणमभिदधाति, “प्राणो वाव ज्येष्ठः श्रेष्ठश्च” इति श्रुति-निर्देशात् । ज्येष्ठश्च प्राणः, शुक्रनिषेककालादारभ्य तस्य वृत्ति-लाभान्, न चेत् तस्य तदानीं वृत्तिलाभः स्यात् योनौ निषिक्तं शुक्रं पूयेत न सम्भवेद्वा, औषादीनान् कर्णशृङ्खलादिस्थान-विभागनिष्पत्तौ वृत्तिलाभाच्च ज्येष्ठत्वं । श्रेष्ठश्च प्राणः शुणा-धिक्यात्, “न वै शृङ्खलामस्त्वदृते जीवितुम्” इति श्रुतेः ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ८ ॥

स पुनर्मुख्यः प्राणः किंस्वरूप इतीदानीं जिज्ञास्यते । तत्र प्राप्तं तावत् श्रुतेर्वायुः प्राण इति, एवं हि श्रूयते, ‘यः प्राणः स वायुः स एष वायुः पञ्चविधः प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानः’ इति । अथवा तन्तान्तरीयाभिप्रायात् सम-

परः परमुत्कृष्टमन्यच्च किमपि न बभूवेत्यर्थः । परिष्कारः सुबोधः । ननु श्रेष्ठशब्दस्य प्राणे प्रसिद्धाभावात् कथं सूत्रमिति तत्राह । श्रेष्ठ इति चेति । श्रुतिं व्यावये । ज्येष्ठश्च प्राण इत्यादिना । पूयेत पूयं भवेत् । न सम्भवेद्भो न भवेदित्यर्थः । वागादिजीवनहेतुत्वं प्राणस्य गुणः । एवमानीच्छब्दधरोधात् प्राणोत्पत्तिश्रुतीनां ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ॥

इन्द्रियाणि विचार्य तद्वापारात् प्राणं एव कर्तुमुत्पत्तिरति-दिष्टा, संप्रत्युत्पन्नप्राणस्वरूपं एव कर्तरोति । न वायुक्रिये एवगुप-देशात् । मुख्यः प्राणः किं वायुमात्रं उत करणानां साधारण्या-

कृत्करणवृत्तिः प्राण इति इति प्राप्तं, एवं हि तन्त्वान्तरीया
 आचक्षते । 'सामान्या करणवृत्तिः, प्राणाद्या 'वायवः पञ्च' इति ।
 अत्रोच्यते । न वायुः प्राणः नापि करणव्यापारः । कुतः पृथ-
 गुपदेशात् । वायोऽस्मावत् प्राणस्य पृथगुपदेशो भवति, 'प्राण
 एव ब्रह्मणस्तुर्थः पादः, स वाधुना ज्योतिषा भाति च तपति
 च' इति । नहि वायुरेव सन् वायोः पृथगुपदिश्यते तथा करण-
 वृत्तेरपि पृथगुपदेशो भवति, वागादीनि करणान्यनुक्रम्य तत्र
 तत्र पृथक् प्राणस्यानुक्रमणात् वृत्तिवृत्तिमतीत्याभेदात् । नहि
 करणव्यापार एव सन् करणेभ्यः पृथगुपदिश्येत । तथा 'एत-
 स्माज्जीयते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च खं वायुः' इत्येवमाद-
 योऽपि वायोः करणेभ्यश्च प्राणस्य पृथगुपदेशो अनुसर्त्तव्याः । न
 च समस्तानां करणानामेका वृत्तिः सम्भवति, प्रत्येकमेकैक-
 वृत्तित्वात्, समुदायस्य चाकारकत्वात् । ननु पञ्जरचाला वा-
 येन एतद्विविध्यति यथैकपञ्जरवर्त्तिनः एकादश पक्षिणः प्र-
 त्येकं प्रतिनियतव्यापाराः सन्तः सम्भूयैकं पञ्जरं चालयन्ति
 एवमेकशरीरवर्त्तिनः एकादश प्राणाः प्रत्येकं नियतवृत्तयः
 सन्तः सम्भूयैकां प्राणाख्यां वृत्तिं प्रतिलिखन्ति इति । नेत्युच्यते

पारः आहोस्त्वित्त्वान्तरमिति वायुप्राणयोर्भेदाभेदश्रुतीनां मिथो
 विरोधात् । संशये पूर्वपक्षमाह । तत्रेति । द्वितीयं सांख्यपूर्व-
 पक्षमाह । अथवेति । सिद्धान्तत्वेन सूत्रमादत्ते । अत्रोच्यत इति ।
 मनोरूपब्रह्मणो वाक्प्राणश्चक्षुःश्रोत्रैस्तुष्ट्यात्वं कृतावुक्तं, तत्र प्राणो
 नैवैकः सत्त्विकः सत्त्विकः संक्षपति कार्यक्षमो

युक्तं । तच्च प्रत्येकवर्त्तिभिरवान्तरव्यापारैः पञ्जरचालनानु-
 रूपैरेवोपेताः पक्षिणः सम्भूयैकं पञ्जरं चालयेयुरिति तथा
 दृष्टत्वात् । इह तु अवणाद्यवान्तरव्यापारोपेताः प्राणा न
 सम्भूय प्राणुरिति युक्तं, प्रमाणाभावात् अत्यन्तविजातीय-
 त्वाच्च अवणादिभ्यः प्राणनस्य । तथा प्राणस्य श्रेष्ठताद्युद्घोषणं
 गुणभावोपगमश्च तं प्रति वागादीनां न करणवृत्तिमात्रे
 प्राणेऽवकल्पते, तस्मादन्यो वायुक्रियाभ्यां प्राणः । कथं तर्ह्ययं
 श्रुतिः, 'यः प्राणः न वायुः' इति, उच्यते । वायुरेवायमध्यात्म-
 मापन्नः पञ्चव्यूहो विशेषात्मनावतिष्ठमानः प्राणो नाम भण्यते
 न तत्त्वान्तरं नापि वायुमात्रं, अतश्चोभे अपि भेदभेद-
 श्रुती न विरुध्येते । स्यादेतत्, प्राणेऽपि तर्हि जीववदस्मिन्
 शरीरे स्वातन्त्र्यं प्राप्नोति, श्रेष्ठत्वात् गुणभावोपगमाच्च तं
 प्रति वागादीनामिन्द्रियणां । तथा हि अनेकविधा विभूतिः
 प्राणस्य आच्यते । "सुप्तेषु वागादिषु प्राण एवैको जागर्त्ति

भवतीत्यर्थः । श्रुतिषु तत्र तत्र प्राणस्य वागादीनाञ्च मिथः संवाद-
 किङ्केन पृथगुत्पत्तिकिङ्केन चेन्मिथतदभिन्नव्यापारिभ्योऽपि भिन्नत्व-
 मित्याह । तथेति । प्राणस्येन्द्रियवृत्तित्वं श्रुत्या निरस्य युक्त्यापि
 निरस्यति । न च समस्तानामिति । या चक्षुःसाध्या वृत्तिः सेव न
 श्रोत्रादिसाध्या करणानां प्रत्येकमेकैकरूपग्रहादिवृत्तावेव हेतुत्वात् ।
 न च समुदायस्य वृत्तिः सम्भवति तस्यासत्त्वादित्यर्थः । प्रमाणाभा-
 वादिति आत्रादानामेकप्राणनाख्यवृत्त्यनूकूलपरिस्पन्देषु मानाभावात्
 अवणादीनामपरिस्पन्दत्वेन विजातीयत्वात् परिस्पन्दरूपप्राणनानु-
 कूलत्वादान्तरव्यापाराभावात् समस्तकरणवृत्तिः प्राण इत्यर्थः । किञ्च
 प्राणस्य वृत्तित्वे वागादीनामेव प्राधान्यं वाच्यं नैतदस्तीत्याह । तथा

प्राण एवैको मृत्युनाऽनाप्तः प्राणः संवर्गो वागादीन् संवृत्ते
प्राण इतरान् प्राणान् रक्षति, मातेव पुत्रान् इति । तस्मात्
प्राणस्यापि जीववत् स्वातन्त्र्यप्रसङ्गः, तं परिहरति ॥

चक्षुरादिवत् तत्सहशिष्यादिभ्यः ॥ १० ॥

तुशब्दः प्राणस्य स्वातन्त्र्यं व्यावर्त्तयति । यथा चक्षुरादी-
नि राजप्रकृतिवत् जीवस्य कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च प्रत्युपकरणानि न
स्वतन्त्राणि तथा मुख्याऽपि प्राणो राजमन्त्रिवत् जीवस्य सर्वा-
र्थत्वेन उपकरणभूतो न स्वतन्त्रः । कुतः तत्सहशिष्यादिभ्यः
तैश्चक्षुरादिभिः सहैव प्राणः शिष्यते, प्राणसंवादादिषु समान-
धर्माणाञ्च सहशासनं युक्तं बृहद्रथन्तरादिवत् । आदि-
शब्देन संहतत्वाचेतनत्वादीन् प्राणस्य स्वातन्त्र्यनिराकरणहे-
तुन् दर्शयति । स्यादेतत् यदि चक्षुरादिवत् प्राणस्य जीवं

प्राणस्येति । यथा मृदो घटो न वस्त्वन्तरं नापि मृण्मात्रं तद्विकार-
त्वात् तथा वायोर्विकारः प्राण इत्यभेदश्रुतेर्गतिमाह । उच्यत इति ।
देहं प्राप्तः पञ्चावस्थो विकारात्मना स्थितो वायुरेव प्राण इत्यर्थः ।
प्राणस्य करणवृत्तित्वाभावे जीववत् भोक्तृत्वं स्यादिति शङ्कते । स्या-
देतदिति ॥

प्राणो न भोक्ता भोगोपकरणत्वात् चक्षुरादिवदिति सूत्रार्थमाह ।
तुशब्द इत्यादिना । यथा बृहद्रथन्तरयोः सर्वत्र सहप्रयुज्यमानत्वेन
सामत्वेन वा साम्यात् सहपाठस्तथा करणैः सहोपकरणत्वेन साम्यात्
प्राणस्य पाठ इति न हेत्वसिद्धिरित्यर्थः । किञ्च प्राणो न भोक्ता सा-

प्रति करणभावोऽभ्युपगम्येत विषयान्तरं रूपादिवत् प्रसज्येत
रूपालोचनाद्याभिर्द्वृत्तिभिर्यथा चक्षुरादीनां स्वं जीवं प्रति
करणभावो भवति । अपि चैकादशैव कार्यजातानि रूपालो-
चनादीनि परिगणितानि यदर्थमेकादश प्राणाः संगृहीताः न
तु द्वादशमपरं कार्यजातमवगम्यते यदर्थमयं द्वादशः प्राणः
प्रतिज्ञायत इति । अत उत्तरं पठति ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथा हि दर्शयति ॥ ११ ॥

न तावद्विषयान्तरप्रसङ्गो दोषः, अकरणत्वात् प्राणस्य ।
नहि चक्षुरादिवत् प्राणस्य विषयपरिच्छेदेन करणत्वमभ्युपग-
म्यते । न चास्यैतावता कार्याभाव एव । कस्मात्, तथा हि श्रुतिः
प्राणान्तरेष्वसम्भाव्यमानं मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं दर्शयति ।
प्राणसंवादादिषु “अथ ह प्राणा अहंश्रेयसे व्यूदिरे” इत्युप-
क्रम्य ‘यस्मिन् व उल्लान्त इदं शरीरं पापिष्ठतरमिव दृश्यते
स वः श्रेष्ठः’ इति चोपन्यस्य प्रत्येकं वागाद्युक्तमणेन तद्वृत्ति-

वयवत्वाज्जडत्वाद्भौतिकत्वाच्च देहवत् । ननु यद्भोगोपकरणं तत् सवि-
षयं दृष्टं यथा चक्षुरादिकं, प्राणस्य तु निर्विषयत्वादसाधारणका-
र्याभावाच्च नोपकरणत्वमिति शङ्कते । स्यादेतदिति ॥

उक्तव्याप्तेः शरीरे व्यभिचाराद्देहेन्द्रियधारणोत्क्रान्त्याद्यसाधारण-
कार्यसत्त्वाच्च निर्विषयस्यापि प्राणस्य शरीरवद्भोगोपकरणत्वमक्षतं
न तु चक्षुरादिवत् ज्ञानकर्मकरणत्वमस्ति येन सविषयत्वं स्यादिति
परिहरति । न तावदित्यादिना । अहंश्रेयसे स्वस्य श्रेष्ठतानिमित्तं,

मात्रहीनं यथापूर्वं जीवनं मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं दर्शयित्वा प्राणोच्चक्रमिषायां वागादिशैथिल्यापत्तिं, शरीरपातप्रसङ्गञ्च दर्शयन्तो श्रुतिः प्राणनिमित्तां शरीरेन्द्रियस्थितिं दर्शयति 'तान् वरिष्ठः प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेवैतत् पञ्चधात्मानं प्रविभज्यैतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामि' इति च । एतमेवार्थं श्रुतिराह । "प्राणेन रत्नवरं कुलायं" इति च सुतेषु चक्षुरादिषु प्राणनिमित्तां शरीररक्षां दर्शयति । 'यस्मात् कस्माच्चाङ्गात् प्राण उत्क्रामति तदेव तच्छुष्यति तेन यदश्नाति यत् पिबति तेनेतरान् प्राणानवति' इति च प्राणनिमित्तां शरीरेन्द्रियपुष्टिं दर्शयति । 'कस्मिन्नहमुत्क्रान्ते उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठितेऽहं प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमसृजत' इति प्राणनिमित्तं एव जीवस्योत्क्रान्तिप्रतिष्ठे दर्शयति ॥

पञ्चवृत्तिर्मनोवद्वापदिश्यते ॥ १२ ॥

इतश्चास्ति मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं यत्कारणं पञ्चवृत्तिरयं व्यपदिश्यते श्रुतिषु 'प्राणोऽपानो व्यान उदानः स-

बूदिरे विवादं चक्रिरे । तद्वृत्तिमात्रहीनमिति मूकादिभावेन स्थितमित्यर्थः । अवरं नीचं, कुलायं देहायां गृहं, प्राणेन रत्नप्लोवः स्वपितीत्यर्थः । तदेव तदानीमेव, तेन प्राणेन यदश्नाति जीवः तेन प्राणकृताशनेनेति यावत् । एवंश्रुतेः प्राणस्यासाधारणं कार्यमस्तीत्युक्तं ॥

अत्रैव जेतन्तरार्थं सूत्रं आचष्टे । इतश्चेत्यादिना । वृत्तिरवस्था ।

मानः' इति । वृत्तिभेदश्चायं कार्यभेदापेक्षः । 'प्राणः प्राग्वृत्ति-
 रुच्छासादिकर्मा, अपानोऽवाग्वृत्तिर्निश्वासादिकर्मा, व्यानः
 तयोः सन्धौ वर्त्तमानो वीर्यवत् कर्महेतुः, उदानः ऊर्ध्व-
 वृत्तिरुत्क्रान्त्यादिहेतुः, समानः समं सर्वेष्वङ्गेषु योऽन्तरसान-
 यति' इति । एवं पञ्चवृत्तिः प्राणः मनोवत् यथा मनसः पञ्च-
 वृत्तयः एवं प्राणस्यापीत्यर्थः । श्रोत्रादिनिमिज्जाः शब्दादि-
 विषयाः मनसः पञ्च वृत्तयः प्रसिद्धाः । न तु कामः सङ्कल्प
 इत्याद्याः परिपठिताः परिगृह्येरन्, पञ्चसङ्ख्यातिरेकात् । नन्व-
 चापि श्रोत्रादिनिरूपेणा भूतभविष्यदादिविषयाऽपरा मनसो
 वृत्तिरस्तीति समानः पञ्चसङ्ख्यातिरेकः । एवं तर्हि परमतम-
 प्रतिषिद्धमनुमतं भवतीति न्यायादिहापि योगशास्त्रप्रसिद्धा
 मनसः पञ्च वृत्तयः परिगृह्यन्ते प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रा-
 स्मृतयो नाम । बद्धवृत्तित्वमात्रेण वा मनः प्राणस्य निदर्शन-
 मिति द्रष्टव्यं । जीवोपकरणत्वमपि प्राणस्य पञ्चवृत्तित्वान्मनो-
 वदिति योजयितव्यं ॥

अभिमत्यनादिकं वीर्यवत् कर्म । कामादिवृत्तिवज्ज्ञानेऽपि पञ्चत्व-
 नियमो नास्तीत्यवधिं स्वयमेवोद्भाष्य पक्षान्तरं गृह्णाति । नन्वत्रापीत्या-
 दिना । प्रमाणं प्रमितिः । विपर्ययो भ्रमः । शशविषाणादिज्ञानं विक-
 ल्यः । तामसी वृत्तिर्निद्रा । स्मृतिः प्रसिद्धा । भ्रमनिद्रयोरविद्यावृत्ति-
 त्वाद् मनोवृत्तित्वमित्यवस्था स्वमतमाह । बद्धिति । सूत्रस्यार्था-
 न्तरमाह । जीवेति । तदेवं प्राणवायोर्भेदाभेदश्रुत्योरविरोध इति
 सिद्धं ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥

अणुश्चायं मुख्यः प्राणः प्रत्येतव्यः इतरः प्राणवत् । अणुत्व-
 चेहापि सौक्ष्म्यपरिच्छेदौ न परमाणुतुल्यत्वं, पञ्चभिर्दृष्टिभिः
 कृत्स्नशरीरव्यापित्वात् । सूक्ष्मः प्राण उत्क्रान्तौ पार्श्वस्थेनाभ्युप-
 भ्यमानत्वात्, परिच्छिन्नश्चेत्क्रान्तिगत्यागतियुतिभ्यः । ननु वि-
 भुत्वमपि प्राणस्य समाप्तायते, “समः सुषिणा समो मशकेन समो
 नागेन सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽनेन सर्वेण” इत्येवमादिषु
 प्रदेशेषु । तदुच्यते, आधिदैविकेन समष्टिर्यष्टिरूपेण ह्यैरण्यगर्भेण
 प्राणात्मना एतद्विभुत्वमाप्तायते नाध्यात्मिकेन । अपि च समः
 सुषिणत्यादिना साम्यवचनेन प्रतिप्राणिवर्त्तिनः प्राणस्य परि-
 च्छेद एव प्रदर्श्यते तस्माददोषः ॥

एवं मुख्यप्राणस्योत्पत्तिं स्वरूपस्योक्ता परिमाणसन्देहेऽणुत्वमुपदि-
 शति । अणुश्चेति । अधिकाशङ्कामाह । ननु विभुत्वमपीति । सुषि-
 र्मशकादपि सूक्ष्मो जन्तुः पुत्तिकेत्युच्यते । नागो हस्तो । प्राण उत्क्रा-
 मतीति श्रुत्याल्पत्वं प्राणस्य भाति, समोऽनेन सर्वेणेति श्रुत्या विभुत्व-
 मिति विरोधे आध्यात्मिकप्राणस्याल्पत्वमाधिदैविकस्य विभुत्वमिति
 विषयभेदाच्छ्रुत्योरविरोधः इति समाधत्ते । तदुच्यते इति । किञ्चो-
 पक्रमे प्राणस्य सुष्यादिसमत्वेनाल्पत्वाक्तेः सम एभिस्त्रिभिर्लोकैरिति
 विराड्देहसाम्यं । समोऽनेनेति सूत्रात्मत्वमिति विषयव्यवस्था सुस्थे-
 त्याह । अपि चेति । अणवश्चेत्यत्र सर्वेऽनन्ता इति इन्द्रियानन्त्य-
 मुपासनार्थमिति समाहितं, अत्र तु प्राणविभुत्वमाधिदैविकमिति
 समाधानान्तरोक्तेरपौनरुक्त्यं । अन्ये तु प्रसङ्गात्तत्र सांख्याक्षेपो निरस्तः
 अत्र तु श्रुतिविरोधो निरस्त इत्यपौनरुक्त्यमाहुः । पूर्वं प्राणस्याध्या-
 त्मिकाधिदैविकविभागेनाप्यणुत्वविभुत्वव्यवस्थोक्ता ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानन्तु तदामननात् ॥ १४ ॥

ते पुनः प्रकृताः प्राणाः किं स्वमहिम्नैव स्वस्मै स्वस्मै कार्याय प्रभवन्ति आहोस्विदेवताधिष्ठाताः प्रभवन्तीति विचार्यते । तत्र प्राप्तं तावद्यथा स्वकार्यशक्तियोगात् स्वमहिम्नैव प्राणाः प्रवर्तन्तीति । अपि च देवताधिष्ठितानां प्राणानां प्रवृत्तावभ्युपगम्यमानायां तामामेवाधिष्ठात्रीणां देवतानां भोक्तृत्वप्रसङ्गात् शरीरस्य भोक्तृत्वं प्रलोभेत, अतः स्वमहिम्नैवैषां प्रवृत्तिरिति, एवं प्राप्त इदमुच्यते । ज्योतिराद्यधिष्ठानन्त्विति । तुशब्देन पूर्वपक्षो व्यावर्त्यते । ज्योतिरादिभिरग्न्याद्यभिमानिनीभिर्देवताभिरधिष्ठितं वागादिकरणजातं स्वकार्येषु प्रवर्तत इति प्रतिजानीते । हेतुश्च व्याचष्टे । तदामननादिति । तथा ह्यामनन्ति अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशदित्यादि । अग्नेश्चायं वाग्भावो मुखप्रवेशश्च देवतात्मनाऽधिष्ठा-

तत्प्रसङ्गेनाध्यात्मिकानां प्राणानामग्निर्देविकाधीनत्वमाह । ज्योतिराद्यधिष्ठानन्तु तदामननात् । 'वाचा हि नामान्यभिवदति चक्षुषा रूपाणि पश्यति' इति तृतीयाश्रुत्याऽन्वयव्यतिरेकवत्या वागादीनां निरपेक्षसाधनत्वोक्तविरोधादग्निर्वाग्भूत्वेत्यादिश्रुतिस्तेषामचेतनाग्न्याद्युपादानकत्वपरा न तु तेषामधिष्ठातृदेवतापरा । न च स्वकार्यशक्तानामपि वागादीनामचेतनत्वादधिष्ठात्रपक्षा न विरुध्यत इति वाच्यं, जीवस्याधिष्ठातृत्वात् । किञ्च देवतानामधिष्ठातृत्वे जाववद्भोक्तृत्वमस्मिन् देहे स्यात्, तथा चैकत्रानेकभोक्तृणां विरोधात् दुर्बलस्य जीवस्य भोक्तृत्वं न स्यादिति पूर्वपक्षार्थः । सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इत्यादिना । अग्निर्वाग्भूत्वादित्यक्षुर्भूत्वेति च तद्भावोऽग्न्यादिदेवताधिष्ठेयत्वरूप एव सम्बन्धो न तदुपादानकत्वरूपो दूरस्थादित्य-

तत्त्वमङ्गीकृतोच्यते । नहि देवतासम्बन्धं प्रत्याख्यायाग्नेर्वाचि मुखे वा कश्चिद्विशेषः सम्बन्धोऽदृश्यते । तथा 'वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्' इत्येवमाद्यपि योजयितव्यं । तथान्य-
त्रापि 'वागेव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः सोऽग्निना ज्योतिषा भ्राति च तपति च' इत्येवमादिना वागादीनामग्न्यादिज्योतिष्यवच-
नेनैतमेवार्थं द्रष्टव्यम् । 'स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत् सा यदा मृत्युमत्यमुच्यत सोऽग्निरभवदिति च' एवमादिना वा-
गादीनामग्न्यादिभावापत्तिवचनेनैतमेवार्थं द्योतयति । सर्वत्र चाध्यात्माधिदैवतविभागेन वागाद्यग्न्याद्यनुक्रमणमनयैव प्रत्या-
सत्त्याभवति । सूतावपि ।

‘वाग्ध्यात्ममिति प्राङ् ब्राह्मणास्तत्त्वदर्शिनः ।

वक्तव्यमधिभूतन्तु वक्त्रिस्तत्राधिदैवतम्’ ॥

इत्यादिना वागादीनामग्न्यादिदेवताधिष्ठितत्वं सप्रप-
दर्शितं । यदुक्तं स्वकार्यशक्तियोगात् स्वमहिम्नैव प्राणाः प्रवर्त्ते-

मण्डजादेर्मुखस्य चक्षुराद्युपादानत्वासम्भवादित्याह । अग्नेस्त्रायमिति ।
वायुः प्राणाधिष्ठाता भूत्वा नासापुटे प्राविशदिति व्याख्येयमित्याह ।
तथेति । भ्राति दीप्यते, तपति स्वकार्यं करोतीत्यर्थः । एतस्मिन्नधि-
ष्ठात्रधिष्ठेयत्वरूपार्थे लिङ्गान्तरमाह । स वै वाचमिति । स प्राणो
वाचं प्रथमामुद्गीयकर्मणि प्रधानामृततादिपाप्मरूपं मृत्युमतीत्यावह-
न्मृत्युना मुक्तां कृत्वा अपि देवतात्मत्वं प्राप्तिवानित्यर्थः । किञ्चामृत-
स्याग्निं वागप्येति वातं प्राणः चक्षुरादित्यमित्यादिश्रुतिरप्यधिष्ठात्र-
धिष्ठेयत्वे सम्बन्धं द्योतयतीत्याह । सर्वत्रेति । ननु शकटादीनां
बलीवर्हादिप्रेरितानां प्रवृत्तिर्दृष्टा, क्षीरादीनान्वनधिष्ठितानामपि
दध्यादिप्रवृत्तिर्दृश्यते, तथा चोभयथासम्भवे कथं निश्चयस्तत्राह

रक्षिति, तदयुक्तं । शक्तानामपि शकटादीनामनुहाद्यधि-
ष्ठितानां प्रवृत्तिदर्शनात् । उभययोपपत्तौ सागमादेवताधि-
ष्ठितत्वमेव निश्चीयते । यदयुक्तं देवतानामेवाधिष्ठात्रीणां
भोक्तृत्वप्रसङ्गे न शारीरस्य जीवस्येति तत् परिह्रियते ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥

सतीष्वपि प्राणानामधिष्ठात्रीषु देवतासु प्राणवता कार्य-
करणसङ्घातस्वामिना शारीरेणैवैषां प्राणानां सम्बन्धः श्रुते-
रवगम्यते । तथा हि श्रुतिः 'अथ यत्रैतदाकाशमनुप्रविष्टं
चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुरथ यो वेदेदं जिघ्राणी-
ति स आत्मा गन्धाय घ्राणम्' इत्येवंजातीयका शारीरेणैव
प्राणानां सम्बन्धं आवयति । अपि चानेकत्वात् प्रतिकरणमधि-
ष्ठात्रीणां देवतानां न भोक्तृत्वमस्मिन् शरीरेऽवकल्पते । एको
ह्ययमस्मिन् शरीरे शरीरो भोक्ता प्रतिसन्धानादिसम्भवादव-
गम्यते ॥

उभययोपपत्तौ चेति । उक्तदोषान्तरनिरासाय सूत्रमवतारयति ।
यदपीति ॥

शारीरेणैवेति । भोक्तेति शेषः । सम्बन्धो भोक्तृभोग्यभावः । अथ
देहे प्राणप्रवेशानन्तरं यत्र गोलके एतच्छिद्रमनुप्रविष्टं चक्षु-
रिन्द्रियं तत्र चक्षुष्यभिमानो स आत्मा चाक्षुषः तस्य रूपदर्शनाय
चक्षुः । यद्यप्यात्मा करणान्यपेक्षते तथापि ज्ञेयज्ञानतदाश्रयाह-
ङ्कारं यो वेद स आत्मा चिद्रूप एव, करणानि तु गन्धादिप्रवृत्तये-
ऽपेक्षन्ते न चैतन्यायेति श्रुत्यर्थः । किञ्च योऽहं रूपमद्रार्द्रं स एवाहं
प्रदोमीति प्रतिसन्धानादेकः शारीर एव भोक्ता न बहवो देवा
इत्याह । अपि चेति ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

तस्य च शारीरस्यास्मिन् शरीरे भोक्तृत्वेन नित्यत्वं पुण्य-
पापोपलैपसम्भवात् सुखदुःखोपभोगसम्भवाच्च न देवतानां ।
ता हि परस्मिन्नैश्वर्ये पदेऽवतिष्ठमाना न हीनेऽस्मिन् च शरीरे
भोक्तृत्वं प्रतिलभ्युमर्हन्ति । श्रुतिश्च भवति 'पुण्यमेवामुं गच्छति
न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति शारीरेणैव च नित्यः प्राणानां
सम्बन्धः । उक्तान्यादिषु तदनुवृत्तिदर्शनात् । 'तमुक्तामन्तं
प्राणोऽनूक्तामन्ति प्राणमनूक्तामन्तं सर्वे प्राणा अनूक्तामन्ति'
इत्यादिश्रुतिभ्यः । तस्मात् सतीव्यपि करणानां नियन्त्रीषु देव-
तासु न शारीरस्य भोक्तृत्वमपगच्छति, करणपक्षस्यैव हि देवता
न भोक्तृत्वपक्षेति ॥

कदाचिद्देवानामन्नभोक्तृत्वं कदाचिज्जीवस्येत्यनियमोऽस्त्वित्याशङ्क्य
स्वकर्माजिते देहे जीवस्य भोक्तृत्वनियमानैवमित्याह सूत्रकारः । तस्य
चेति । उक्तमखादिषु जीवस्य प्राणायामाभिव्यक्तिरस्यैव प्राणस्याभि-
त्वं, देवतानान्तु परस्वामिकरं यसारथिवदधिष्ठातृत्वमात्रमिति व्या-
ख्यानतरमाह । शारीरेणैव च नित्य इति । यथा प्रदीपादिः करणो-
पकारकतया करणपक्षस्यान्तर्गतस्तथा देवाः करणोपकारिण एव न
भोक्तार इत्यर्थः । जीवस्यादृष्टद्वारा करणाधिष्ठातृत्वाद्रथस्वामिवद्भो-
क्तृत्वं, देवानान्तु करणोपकाराभिज्ञतया, सारथिवदधिष्ठातृत्वमिति
न जीवेनान्यथासिद्धिः । देवानामधिष्ठातृत्वेनास्मिन् देहे भोक्तृत्वा-
नुमानन्तु न ह वै देवान् पापं गच्छतीत्युक्तश्रुतिबाधितं, तस्माच्चक्षुषा
हि रूपाणि पश्यतीति श्रुतेः साधनत्वमात्रबोधत्वादभिर्वाग्भूत्वेत्याद्य-
धिष्ठातृदेवतापेक्षाबोधकश्रुतिभिरविरोध इति सिद्धं ॥

त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥

मुख्यस्यैक इतरे चैकादश प्राणा अनूत्क्रान्ताः, तत्रेदंमपरं
मन्दिह्यते किं मुख्यस्यैव प्राणस्य वृत्तिभेदा इतरे प्राणा आहो-
स्वित् तत्त्वान्तराणीति । किन्तावत् प्राप्तं मुख्यस्यैवेतरे वृत्तिभेदा
इति । कुतः श्रुतेः । तथा हि श्रुतिर्मुख्यमितरांश्च प्राणान्
सन्निधाय मुख्यात्मतामितरेषां ख्यापयति 'हन्तास्यैव सर्वे रूप-
मसामेति तत्र तस्यैव सर्वे रूपमभवन्' इति । प्राणैकश-
ब्दत्वाच्चैकत्वाध्वसायः, इतरथा ह्यन्याय्यमनेकार्थत्वं प्राणशब्दस्य
प्रमज्जेत एकत्र वा मुख्यत्वमितरत्र वा लाक्षणिकत्वमापद्येत ।
तस्माद् यथैकस्यैव प्राणस्य प्राणाद्याः पञ्च वृत्तयः एवं वागाद्या
अप्येकादशेत्येवं प्राप्ते द्रुमः । तत्त्वान्तराण्येव प्राणाद्वागादी-
नीति । कुतः, व्यपदेशभेदात् । कोऽयं व्यपदेशभेदः, ते प्रकृ-
ताः प्राणाः श्रेष्ठं वर्जयित्वाऽवशिष्टा एकादशेन्द्रियाणीत्युच्यन्ते ।

सत्त्विन्द्रियेषु तदधिष्ठातृदेवताचिन्ता तान्येव प्राणवृत्तिव्यतिरेकेण
न सन्तीत्याक्षेपं प्रत्याह । त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ।
प्राणादिन्द्रियाणां भेदाभेदश्रुतिभ्यां संशयं वदन् पूर्वपक्षयति । मुख्य-
स्येत्यादिना । हन्त इदानीमस्यैव मुख्यप्राणस्य सर्वं वयं स्वरूपं भवा-
मेति सङ्ख्यते वागादयस्तथाऽभवन्निवभेदश्रुत्यर्थः । ते प्राणादभिन्नाः
प्राणपदवाच्यत्वात् प्राणवदित्याह । प्राणेति । ते प्राणाः श्रेष्ठादन्यत्रान्य
इति प्रतिज्ञार्थत्वेन पदत्रयं याच्ये । तत्त्वान्तराण्येवेति । तद्व्यपदेशा-
दित्यत्र तच्छब्दः प्रतिज्ञातान्यत्वं परामृशति । प्राणा इन्द्रियाणीति । अप-
र्यायशब्दाभ्यामन्यत्वेतिरिति हेतूपपादनार्थत्वेन पुनस्तानि सूत्रपदानि
योजयति । क इत्यादिना । सूत्रस्य विश्वतोमुखत्वाद्भुवार्थत्वमज्ञात
एव न दूषणं, एतेन प्रतिज्ञाध्याहारः तच्छब्दस्याप्रकृतभेदपराम-

श्रुतावेवं व्यपदेशभेददर्शनात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इत्येवंजातीयक्रेषु श्रुतिप्रदेशेषु पृथक् प्राणो व्यपदिश्यते पृथक् चेन्द्रियाणि । ननु मनसोऽप्येवं सति वर्जनम् * इन्द्रियत्वेन प्राणवत् स्यात् 'मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति पृथक् व्यपदेशभेददर्शनात् । सत्यमेतत्, स्यतौ तु एकादशेन्द्रियाणीति मनोऽपीन्द्रियत्वेन श्रोत्रादिवत् संगृह्यते, प्राणस्य त्विन्द्रियत्वं न श्रुतौ स्यतौ वा प्रसिद्धमस्ति । व्यपदेशभेदस्यायं तत्त्वभेदपक्षे उपपद्यते । तत्त्वैकत्वे तु 'स एवैकः सन् प्राण इन्द्रियव्यवदेशं लभते न लभते च' इति विप्रतिषिद्धं, तस्मात्तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे । कुतश्च तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

भेदेन च वागादिभ्यः प्राणः सर्वत्र श्रूयते । 'ते ह वाचमूचुः'

शित्वेति दोषद्वयमपाक्तं । शब्दभेदादस्तुभेदसंभवेऽतिप्रसङ्गं प्राङ्गते । नन्विति । प्राणवन्मनसोऽपि इन्द्रियेभ्यो भेदः स्यादित्यर्थः । अपर्यायसंज्ञाभेदात् स्वतन्त्रसंज्ञिवस्तुभेद इत्युत्सर्गः । स च मनःषष्ठा-मीन्द्रियाणीत्यादिस्मृतिबाधान्मनस्योपाद्यते, प्राणे तु बाधकाभावादुत्सर्गसिद्धिरिति समाधत्ते । सत्यमित्यादिना । मन इन्द्रियाणि चेति भेदोक्तिर्गोबलीवर्दन्यायेन नैया । सिद्धान्ते मनसः प्रथमोपादानत्वादात्मवदनिन्द्रियत्वमिष्टं ततो नोत्सर्गबाध इति केचित् । किञ्चित्स्माज्जायते प्राण मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति पृथक्पृथक्व्यपदेशात् स्वतन्त्रवस्तुभेद इत्याह । व्यपदेशभेदस्यायमिति । एकस्मिन् नाको प्राण इन्द्रियशब्दमैक्याल्लभते पुनरुक्तिभयात्र लभते चेति व्याख्यात इत्यर्थः ।

एवं भेदेनापर्यायसंज्ञाभ्यामुक्तेः पृथक्पृथक्त्वोक्तेरिति तद्व्यपदेशादिति

* इन्द्रियत्वे इति वर्ध० का० ।

† तत्त्वभेदे सताति वर्ध० का० ।

इत्युपक्रम्य वागादीनसुरपाश्रयविध्वस्तानुपन्यस्योपसंहृत्य वागा-
दिप्रकरणं, 'अथ हेममासन्त्यं प्राणमूचुः' इत्यसुरविध्वंसिनो
मुख्यस्य प्राणस्य पृथगुपक्रमात्, तथा 'मनो वाचं प्राणं तान्मा-
त्मनेऽकुरुत' इत्येवमाद्या अपि भेदश्रुतय उदाहर्तव्याः ।
तस्मादपि तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे । कुतश्च तत्त्वान्तरभूता
मुख्यादितरे ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १८ ॥

वैलक्षण्यञ्च भवति मुख्यप्राणस्येतरेषाञ्च सुप्तेषु वागादिषु मुख्य
एको जागर्त्ति स एव चैको मृत्युनाऽनाप्तः । आप्तास्त्वितरे तस्यैव
प्राणस्यावस्थित्युत्क्रान्तिभ्यां देहधारणपातनहेतुत्वं नेन्द्रियाणां
विषयालोचनहेतुत्वं चन्द्रियाणां न प्राणस्येत्येवंजातीयको भूयान्
लक्षणभेदः प्राणेन्द्रियाणां । तस्मादप्येषां तत्त्वान्तरभावसिद्धिः ।
यदुक्तं 'तत्र तस्यैव सर्वे रूपमभवन्' इति श्रुतेः प्राण एवेन्द्रि-
याणोति, तदुक्तं न तत्रापि पौर्वापर्यालोचनाद्भेदप्रतीतेः ।

हेतुर्थाख्यातः । भदश्रुतेरिति सूत्रेण प्रकरणभेदो हेतुरुक्त इति न
पौनरुक्त्यं । ते देवाः शास्त्रीयेन्द्रियमनोवृत्तिरूपाः असुराणां पाप-
वृत्तिरूपाणां जयार्थमुद्गोचकर्माणि प्रथमं व्यापृतां वाचमूचुस्तत्र
उद्गायासुरनाशार्थमिति तथास्त्वित्यङ्गीकृत्योद्गायन्तो वाचमवृत्तादि-
दोषेण विध्वंसितवन्तोऽसुरा इत्येवं क्रमेण सर्वेऽप्येन्द्रियेषु पापप्रसङ्गेषु
पश्चादधेति प्रकरणं विच्छिद्य प्रसिद्धमास्ये भवमासन्त्यं मुख्यं प्राणमूचु-
स्तत्र उद्गायति तेन प्राणेनेद्गाता निर्विषयतया सङ्गदोषशून्येनासुरा
नष्टा इत्यसुराणां विध्वंसिनो मुख्यप्राणस्योक्तैर्भेदसिद्धिरित्याह । ते
हेति । तानि त्रीण्यन्यान्यात्मने स्वार्थं प्रजापतिः कृतवानित्यर्थः ॥

विबद्धधर्मवत्त्वाच्च । भेद इत्याह । वैलक्षण्यञ्चेति । मृत्युरासङ्गदो-
षः । वाग्दग्ने दृतवत्, त्यर्थः । बद्धभिर्भेदसिद्धैर्विरोधाद्वागादीनां प्राण-

तथा हि 'वदित्याम्येवाहमिति वाग्दधे' इति वागादीनीन्द्रिया-
ण्यनुक्रम्य 'तानि मृत्युः अमो भूत्वोपयेमे तस्माच्छास्यत्येव वाक्'
इति च अमरूपेण मृत्युना यस्तत्वं वागादीनामभिधाय 'अथेम-
मेव नाप्नोत् योऽयं मध्यमः प्राणः' इति पृथक्प्राणं मृत्युना च भि-
भूतमनुक्रामति । 'अयं वै नः श्रेष्ठः' इति च श्रेष्ठतामस्यावधारयति ।
तस्मात्तदविवेकेन वागादिषु परिसुन्दलाभस्य प्राणावयवत्वं
तद्रूपभवनं वागादीनामिति मन्तव्यं न तु तादात्म्यं । अथैव
प्राणशब्दस्येन्द्रियेषु लाक्षणिकत्वसिद्धिः । तथा च श्रुतिः 'तत्र
तस्यैव सर्वे रूपमभवन् तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणाः' इति
मुख्यप्राणविषयस्यैव प्राणशब्दस्य इन्द्रियेषु लाक्षणिकीं प्रतीतिं
दर्शयति । तस्मात्तत्त्वान्तराणि प्राणाद्वागादीन्द्रियाणीति ।

संज्ञामूर्तिः कृत्स्नस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥

सत्प्रक्रियायां तेजोऽवस्थानां *सृष्टिमभिधायेपदिशते । 'मेयं
देवतैश्चत इन्ताहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवनात्मनानु-

रूपभवनं प्राणाधीनस्थितिकत्वरूपं व्याख्येयं । एतदेव प्राणशब्दस्ये-
न्द्रियेषु लक्षणादीर्घं श्रुतौ तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते इति परामृष्टमिति
न भेदाभेदश्रुत्योर्विरोध इति सिद्धं ॥

उत्पत्तिरुत्पादनेति च कार्यकर्त्रोर्वापारौ प्रसिद्धौ, तत्र जगदुत्प-
त्तिश्रुतिविरोधः अतीतेन पादद्वयेन निरस्तः, सम्प्रत्युत्पादानश्रुति-
विरोधो निरस्यते । तत्रापि सूक्ष्मभूतोत्पादनं पारमेश्वरमेवेति श्रुति-
व्यतिरिक्तपक्षं, सूक्ष्मभूतोत्पादने त्यक्ति श्रुतिव्यतिरिक्तपक्षिरिति तन्निरा-
सार्थमाह । संज्ञामूर्तिः कृत्स्नस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् । नामरूप-

प्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति तासां चिदृतं चिदृतमेकै-
कां करवाणीति । तत्र संशयः, किं जीवकर्तृकमिदं नामरूप-
व्याकरणमाहोस्वित् परमेश्वरकर्तृकमिति । तत्र प्राप्तं तावत्
जीवकर्तृकमेवेदं नामरूपव्याकरणमिति । कुतः, अनेन जीवेना-
त्मनेति विशेषणात् । यथा लोके चारेणाहं परमैश्वर्यमनुप्र-
विश्य सङ्कलयामीत्येवंजातीयके प्रयोगे चारकर्तृकमेव *सत्सैन्य-
सङ्कलनं हेतुकर्तृत्वाद्वाजात्मन्यधरोपयति सङ्कलयामीत्युत्तम-
पुरुषप्रयोगेण, एवं जीवकर्तृकमेव सन्नामरूपव्याकरणं हेतुकर्तृ-
कत्वाद्देवतात्मन्यधरोपयति व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगेण ।
अपि च डित्यडवित्यादिषु नामसु घटशरावादिषु च रूपेषु
जीवस्यैव व्याकर्तृत्वं दृष्टं, तस्माज्जीवकर्तृकमेवेदं नामरूपव्याक-
रणमित्येवं प्राप्तेऽभिधत्ते । मंजामूर्तिकृप्तिस्तु चिदृत्युर्वत इति ।

भेदात् करणभिन्नः प्राण इत्युक्तं, तत्र सङ्कलनं स्थूलनामरूपसृष्टिः किं-
कर्तृकेति चिन्त्यत इत्येवान्तरसङ्कतिः । प्रक्रिया प्रकरणं । इच्छामेवाह ।
हन्तेत्यादिना । हन्त इदानीं देवताः सूक्ष्मा अनुप्रविश्येति सम्बन्धः ।
तासां तिसृणां देवतानामेकैकां देवतां तेजोऽवभात्मना व्यात्मिकां करि-
ष्यामीति श्रुतिः पक्षीकरणोपलक्षणार्था । क्वान्दोग्येऽप्याकाशवायोऽप-
संहारस्योक्तत्वात् । एवं स्थूलोक्तेषु भूतेषु प्राणिनां व्यवहारः से-
त्यतीति परदेवतायास्तापर्यं । जीवेनेतिपदस्य व्याकरवाणीत्यनेन
सम्बन्धसम्भवासम्भवाभ्यां संशयमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे जावस्यैव
भौतिकस्रष्टृत्वाद्द्रष्टव्यः सर्वस्रष्टृत्वासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति
फलं । जीवेनेत्यस्य व्याकरवाणीतिप्रधानक्रियापदेन सम्बन्ध इति
पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तमिति । परदेवताया अकर्तृत्वे कथमुत्तम-
पुरुषप्रयोग इत्याशङ्क्य प्रयोजकत्वात् कर्तृत्वापचार इत्याह । यथा

तुशब्देन पक्षं व्यावर्तयति । संज्ञामूर्तिर्कृत्प्रिरिति नान्यरूपव्या-
क्रियेत्येतत् त्रिवृत्कुर्वत इति परमेश्वरं लक्षयति, त्रिवृत्करणे
तस्य निरपवादकर्तृत्वनिर्देशात् । येन संज्ञाकृत्प्रिर्मूर्तिर्कृत्प्रि-
श्चाग्निरादित्यसुन्द्रमा विद्युदिति तथा कुशकाशपाशादिषु
पशुमृगमनुयादिषु च प्रत्याकृति प्रतिव्यक्ति चानेकप्रकारा
मा खलु परमेश्वरस्यैव तेजोऽवन्नानां निर्मातुः कृतिः स तु म-
हति । कुतः उपदेशात् । तथा हि सेयं देवतेत्युपक्रमः व्याक-
रवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगेण परस्यैव ब्रह्मणो व्याकर्तृत्वं द्यो-
पदिश्यते । ननु जीवनेति विशेषणाज्जीवकर्तृकत्वं व्या-
स्याद्यवमितुं नैतदेवं जीवनेत्येतदनुप्रविश्येत्यनेन सम्बन्धः ।
नन्तर्यानन्त्र व्याकरवाणीत्यनेन । तेन हि सम्बन्धे व्याकरवा-
ययं देवताविषय उत्तमपुरुष औपचारिकः कल्प्येत । न च गिरि-
नदीसमुद्रादिषु नानाविधेषु नामरूपेषु अनिश्वरस्य जीवस्य

लोक इति । सिद्धान्तयति । तुशब्देनेत्यादिना । प्रत्याकृति प्रतिजा-
तीत्यर्थः । अनेन स्थूलसर्गो जीवस्यासामर्थ्यं द्योतितं । तथा च पदा-
न्वयस्य पदार्थयोग्यताधीनत्वाज्जीवरूपेण प्रविश्यादमेव व्याकरवाणी-
त्यन्वयः न तु जीवने व्याकरवाणीति । ननु तर्हि प्रवेशक्रिया जीव-
कर्तृका व्याकरणमेश्वरकर्तृकमिति कर्तृभेदात् क्त्वाप्रत्ययो न स्या-
दित्यत आह । न च जीवो नामेति । वस्तुतस्तु सूर्यो जले प्रविष्ट इति
प्रतिविम्बभावात्प्रवेशे सूर्यस्यैव कर्तृत्वप्रयोगाज्जीवात्मना प्रवेशेऽपी-
श्वर एव कर्तृति क्त्वाश्रितिर्युक्तेति बोध्यं । नन्वभेदस्तेजोव एव व्याकर्ता
किं न स्यादित्याशङ्क्य कल्पनया भिन्नस्य तस्याशक्तत्वाच्छ्रुतिविरोधाच्च
मैवमित्याह । परमेश्वर इति । प्रत्येकं महाभूतसर्गस्य प्रागुक्तत्वा-

व्याकरणसामर्थ्यमस्ति, येष्वपि चास्ति सामर्थ्यमेवपि परमेश्वरा-
यत्तमेव तत् । न च जीवो नाम परमेश्वरादत्यन्तभिन्नस्यार-
इव राज्ञः, आत्मेति विशेषणात्, उपाधिमात्रनिबन्धनत्वाच्च
जीवभावस्य । तेन तत्कृतमपि नामरूपव्याकरणं परमेश्वर-
कृतमेव भवति । परमेश्वर एव च नामरूपयोर्याकर्तृति
सर्वोपनिषत्सिद्धान्तः । 'आकाशे ह वै नाम नामरूपयोर्नि-
र्वहिता' इत्यादिश्रुतिभिः । तस्मात् परमेश्वरस्यैव चित्तत्कुर्वतः
कर्म नामरूपव्याकरणं, चित्तत्करणपूर्वकमेवेदमिह नामरूप-
व्याकरणं विवक्ष्यते । प्रत्येकं नामरूपव्याकरणस्य तंजोऽव-
न्नेत्यात्तिवचनेनैवोक्तत्वात्, तच्च चित्तत्करणमन्यादित्यचन्द्रवि-
द्युत्सु श्रुतिर्दर्शयति 'यदग्ने रोहितं रूपं तेजससद्रूपं यच्छुक्रं
तदपां यत् कृष्णं तदन्नस्य' इत्यादिना । तच्चाग्निरितोदं
रूपं व्याक्रियते । सति च रूपव्याकरणे विषयप्रतिलभा-
दग्निरितोदं नाम व्याक्रियते । एवमेवादित्यचन्द्रविद्युत्सुपि

दिह व्याकरणवाक्ये यत्पूर्वकस्थूलभौतिकसर्ग उच्यते इति पाठय-
त्ययेन सूचितं श्रुत्यर्थमाह । चित्तत्करणपूर्वकमिति । ईश्वरकृतं व्यास-
त्वमिति क दृष्टमित्यत आह । तच्चेति । ईदानीं नामरूपव्याकरणे
क्रममाह । तच्चाग्निरिति । यद्यप्यतः प्रभवादित्यत्र वेदशब्दपूर्वि-
काऽर्थदृष्टिरुक्ता तथाप्यथक्ता स्मृताच्छब्दादर्थदृष्टौ सत्यां स्मृतनाम-
सन्धाभिथक्तरत्रोक्तेर्विरोधः । नन्वग्न्यादीनां तेजसानामेव श्रु-
तावुदाहरणात् भूजलयोस्त्यात्मकत्वं न विवक्षितमित्यत आह । अ-
नन चेति । उपक्रमे तासां मध्य इति श्रेयः । यत्कपालरूपादिकं
कृष्यत्वादिविशेषाकारेणाविज्ञातमिव भवति तद्देवतानां समुदय-

द्रष्टव्यं । अनेन साम्याद्युदाहरणेन भौमात्मसत्तैजसेषु त्रिव्यपि
 द्रव्यैश्वर्यविशेषेण त्रिवृत्करणमुक्तं भवति, उपक्रमोपसंहारयोः
 साधारणत्वात् । तथा हि अविशेषेणैवोपक्रमः 'इमास्तिस्रो
 देवतास्त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति' इति । अविशेषेणैव चोपसंहा-
 रः 'यद् रोहितमिवाभूत्' इति । तेजसस्तद्रूपमित्येवमादिः 'यद्-
 विज्ञातमिवाभूत्' इत्येतासामेव देवतानां समास इत्येवमन्तः ।
 तासां तिसृणां देवतानां वह्निस्त्रिवृत्कृतानां सतीनामध्यात्म-
 मपरं त्रिवृत्करणमुक्तं 'इमास्तिस्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृ-
 त्त्रिवृदेकैका भवति' इति । तदिदानीमाचार्यो यथाश्रुत्यैवोप-
 दर्शयत्याशङ्कितं कञ्चित् दोषं परिहरिष्यन् ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥

भूमेस्त्रिवृत्कृतायाः पुरुषेणोपयुज्यमानाया मांसादि
 कार्यं यथाशब्दं निष्पद्यते । तथा हि श्रुतिः 'अन्नमशितं
 त्रेधा विधीयते तस्य यः स्विष्टो धातुस्तपुरीषं भवति
 यो मध्यमस्तन्नामं योऽणिष्ठस्तन्मनः' इति । त्रिवृत्कृता भू-
 मिरेवैषा ग्रीहियवाद्यन्नरूपेणाद्यत इत्यभिप्रायः । तस्याश्च

रूपमित्यर्थः । बाह्यं त्रिवृत्करणमुक्ताध्यात्मिकमपरं पूर्वोक्तलक्षणं
 वदन् उत्तरसूत्रमवतारयति । तासामित्यादिना । पुरुषशरीरं प्रा-
 यैकैका त्रिवृद्भवति कर्मजयात्मना भवतीत्यर्थः । उत्तरसूत्रेण शङ्कितं
 दोषं निरसितुमादौ ब्रह्माविषयमाध्यात्मिकत्रिवृत्करणं दर्शयतीति
 भाष्यार्थः ॥

स्थविष्ठं रूपं पुरोषभावेन वह्निर्निगच्छति, मध्यममध्यात्मं मांसं वर्धयति, अणिष्ठन्तु मनः । एवमितरथोरप्रेजसोर्यथा-
शब्दं कार्यमवगन्तव्यं 'मूत्रं लोहितं प्राणश्चापां कार्यं अस्थि
मज्जा वाक् तेजसः' इति । अत्राह यदि सर्वमेव त्रिवृत्कृतं
भूतभौतिकं अविशेषश्रुतेः 'तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकाम-
करोतु' इति, किं कृतस्तर्ह्ययं विशेषव्यपदेशः, 'इदं तेज इमा
आप इदमन्नं' इति । तथा 'अध्यात्ममिदमन्नन्तस्याश्रितस्य कार्यं
मांसादि इदमपां पीतानां कार्यं लोहितादि इदं तेजसो-
ऽश्रितस्य कार्यमस्थ्यादि' इति । अत्रोच्यते ॥

वैशेष्यात्त तदादस्तदादः ॥ २२ ॥

तुशब्देन चोदितं दोषमपनुदति । विशेषस्य भावो वैशेष्यं,
भूयस्त्वमिति यावत् । सत्यपि त्रिवृत्करणे क्वचित् कस्यचित्
भूतधातोर्भूयस्त्वमुपलब्ध्यते 'अग्नेस्तेजोभूयस्त्वमुदकस्याभूयस्त्वं पृ-
थिव्या अन्नभूयस्त्वं' इति । व्यवहारप्रसिद्धार्थश्चेदं त्रिवृत्करणं ।
व्यवहारस्य त्रिवृत्कृतरज्जुवदेकत्वापत्तौ सत्यां न भेदेन भूत-
त्रयगोचरो लोकस्य प्रसिध्येत् । तस्मात् सत्यपि त्रिवृत्करणे वैशे-

नन्वन्नमयं मांसादि कथं भौममित्यत आह । त्रिवृत्कृता भूमिरेवेति ।
प्राणस्य वायोरपकार्यत्वं औपचारिकं द्रष्टव्यं ॥

एवं विषयमुक्त्वा दोषं शङ्कते । अत्राहति । तदुत्तरत्वेन दूत्रं
व्याचष्टे । तुशब्देनेति । स्वभागाधिष्ठं वैशेष्यं किमर्थं कृतमित्यत

व्यादेश तेजोऽबन्निविशेषवादो भूतभौतिकविषय उपपद्यते ।
तदादस्तदाद इति पदाभासोऽध्यायपरिसमाप्तिं द्यातयति ॥

इति श्रीमच्छारीकमीमांसाभाष्ये शङ्करभगवत्पादकृतौ
द्वितीयस्याध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

अध्यायस्य समाप्तः ।

आह । व्यवहारप्रसिद्धार्थमिति । एवं स्मृतिन्यायमतान्तरश्रुतिभिर-
विरोधो ब्रह्मणि वेदान्ततात्पर्यस्येति सिद्धं ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्भोविन्दानन्दभगवत्-
पादकृतौ शारीकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्यायस्य
चतुर्थः पादः ॥ * ॥

अध्यायस्य समाप्तः ॥

ॐ परमात्मने नमः ।

—००७५००—

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंक्षति सम्परिष्वक्तः प्रश्न-
निरूपणाभ्यां ॥ १ ॥

द्वितीयेऽध्याये सतिन्यायविरोधो वेदान्ताविहिते ब्रह्मदर्शने
परिहृतः, परपक्षाणाञ्चानपेक्षत्वं प्रपञ्चितं, श्रुतिविप्रतिषेधश्च
परिहृतः, तत्र च जीवव्यतिरिक्तानि तत्त्वानि जीवोपकर-
णानि ब्रह्मणो जायन्त इत्युक्तं । अथेदानीमुपकरणोपहितस्य
जीवस्य संसारगतिप्रकारस्तदवस्थान्तराणि ब्रह्मतत्त्वं विद्या-
भेदाभेदौ गुणोपसंहारानुपसंहारौ सम्यग्दर्शनात् पुरुषा-
र्थमिद्धिः सम्यग्दर्शनोपायविधिप्रभेदौ मुक्तिफलानियमसंघटन-

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

यं हि वैराग्यसम्पन्नान्तत्त्वमर्थविवेकिनः ॥

लभन्ते साधनैर्दान्तास्तं सीतानायकं भजे ॥ १ ॥

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंक्षति सम्परिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्यां । वृत्तमनुद्य
तृतीयाध्यायार्थमाह । द्वितीय इत्यादिना । अविच्छेदे वेदान्तार्थे तज्-
ज्ञानसाधनचिन्तावसर इत्यनयोर्द्वैतुहेतुमद्भावः । लिङ्गोपाधिसिद्धौ
तदुपहितजीवसंसारचिन्तेति पादयोरपि तद्भावसङ्कतिः । अत्र प्रश्न-
मपादे वैराग्यं । द्वितीये स्वप्नाद्यवस्थोक्ता त्वंपदार्था ब्रह्मतत्त्वक्षेत्राव्यते ।
तृतीये वाक्यार्थस्तदर्थमुपासनाश्च विचार्यन्ते । चतुर्थपादार्थमाह । स-
म्यग्दर्शनादिति । दर्शनोपायाः सन्न्यासादयः । मुक्तिरूपफलस्य स्वर्ग-

दर्थजातं तृतीयेऽध्याये निरूपयिष्यते प्रसङ्गागतञ्च किमप्यन्यत् ।
 तत्र प्रथमे तावत् पादे पञ्चाग्निविद्यामारश्रित्य संसारगतिप्र-
 भेदः प्रदर्श्यते, वैराग्यहेतोस्तस्माज्जुगुप्सेतेति चान्ते *श्रवणात् ।
 जीवो मुख्यप्राणसचिवः सेन्द्रियः समनस्को विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञा-
 परिग्रहः पूर्वदेहं विहाय देहान्तरं प्रतिपद्यत इत्येतदवगतं ।
 'अथैनमेते प्राणा अभिसमायन्ति' इत्येवमादेः 'अन्यन्नवतरं क-
 ल्याणतरं रूपं कुरुते' इत्येवमन्तात् संसारप्रकरणस्याच्छब्दात्,
 धर्माधर्मफलोपभोगसम्भवाच्च । स किं देहबीजैर्भूतसूक्ष्मैरसम्परि-
 ख्यको गच्छति आद्योऽस्मिन् सम्परिख्यक्त इति चिन्त्यते । किन्तावत्
 प्राप्तं असम्परिख्यक्त इति । कुतः, करणोपादानवद्धतोपादा-
 नस्याश्रुतत्वात् । 'स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानः' इत्यत्र
 तेजोमात्राशब्देन करणानामुपादानं सङ्कीर्तयति, वाक्यशेषे
 चक्षुरादिसङ्कीर्तनात् । नैवंभूतमात्रोपादानसङ्कीर्तनमस्ति सु-
 लभाच्च सर्वत्र भूतमात्राः, यत्रैष देह आरब्धव्यस्तत्रैव सन्ति

वत्तारतम्यनियमाभावः एकरूपमिति यावत् । प्रसङ्गागतं देहात्म-
 दूषणं । पञ्चसु द्युपजन्यपृथिवीपुरुषयोषित्स्त्रिधित्वध्यानं पञ्चाग्निविद्या ।
 यस्मात् कर्मणा गत्यागतिरूपोऽनर्थस्तस्मात् कर्मफले जुगुप्सां धारणा-
 विरक्तिं कुर्वीतेति पञ्चाग्निविद्योपसंहारे अवगाढैराग्यार्थं प्रद-
 र्श्यते इत्यन्वयः । शास्त्रादिसूत्रे नित्यानित्यविवेककृतं वैराग्यमुक्तं इह
 तद्वाक्यं गत्यागतिक्लेशभावनाकृतं तदुच्यत इत्यप्यनिरुक्तं । अधिकरणवि-
 षयमाह । जीव इति । अविद्या प्रसिद्धा । विद्येति पाठे उपासना ग्राह्या ।
 कर्म धर्माधर्माख्यं, पूर्वप्रज्ञा जन्मान्तरसंस्कारः । अथ मरणकाले प्राणा
 हृदये जीवेनैकीभवन्तीत्यर्थः । रूपं शरीरं, पञ्चीकृतभूतभागाः उत्तर-

ततश्च तामां नयनं निष्प्रयोजनं, तस्मादमंपरिष्वक्तो यातीत्येवं
 प्राप्ते पठत्याचार्यः । तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति मंपरिष्वक्त इति ।
 तदन्तरप्रतिपत्तौ देहात् देहान्तरप्रतिपत्तौ देहबीजैर्भूतसूक्ष्मैः
 सम्परिष्वक्तो रंहति गच्छतीत्यवगन्तव्यं । कुतः प्रश्ननिरूपणाभ्यां ।
 तथाहि प्रश्नः 'वेत्य यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भव-
 न्ति' इति । निरूपणञ्च प्रतिवचनं द्युपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोषित्सु
 पञ्चस्रमिषु अद्वासेमवृष्यन्नेतेरूपाः पञ्चाहुतीर्दशयित्वा 'इति
 तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति । तस्माद-
 द्भिः परिवेष्टितो जीवो रंहति प्रजतीति गम्यते । नन्वन्या श्रुतिः
 'जलौकावत् पूर्वदेहं न मुञ्चति यावन्न देहान्तरमाक्रमतीति

देहपरिणामिनो भूतसूक्ष्माः । वेदान्तार्थज्ञानसाधनविचारत्वात् सर्वा-
 धिकरणानां, श्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतयः वैराग्यफलकत्वादेतत्वादसङ्गतिः ।
 पूर्वाधिकरणे व्यवहारार्थं पञ्चोकरणमुक्तं स व्यवहारोऽत्र निरूप्यत
 इति फलफलिभावोऽवान्तरसङ्गतिः । अत्र पूर्वपक्षे निराश्रयप्राणगत्य-
 भावात् न वैराग्यं सिध्यति, सूत्राश्रयप्राणगतैर्वैराग्यमिति फलभेदः ।
 तेजोमात्राश्चक्षुरादयः, पश्यति जिघ्रतीति वाक्यशेषात् । आपः पञ्चस्र-
 मिषु ऊताः पञ्चम्यामाहुतौ ऊतायां यथा पुरुषशब्दवाच्याः पुरुषात्मना
 परिणमन्ते तथा किं त्वं वेत्येति श्वेतकेतुं प्रति राज्ञः प्रवाहणस्य प्रश्नः,
 तस्य चोत्तराज्ञाने तत्पितरं प्रति राज्ञो 'वाचासौ वाव जोको गौत-
 माग्निस्तत्र अद्वात्या आपः आहुतिः पर्जन्यासौ सोमरूपा इह खल्व-
 मिहोत्रे अद्वा ऊता, दध्याख्या हि रूपा आपो यजमानसंलग्नाः
 स्वर्गं लोकं प्राप्य सोमाख्यदिव्यदेहात्मना स्थिताः कर्मान्ते ऊताः पर्जन्ये
 भूयन्ते ततो वृष्टिरूपाः पृथिव्यां अन्नरूपाः पुरुषे रेतोरूपाः यो-
 षिति ऊताः आपः पुरुषशब्दवाच्या भवन्ति' इति निरूपणं कृतं । नन्वे-

दर्शयति, इति । तद्यथा दण्डजलायुकेति, तत्राप्यपरिवेष्टितस्यैव जीवस्य कर्मोपस्थापितप्रतिपत्तयुद्देहविषयभावनादीर्घाभावमात्रं जल्लूकयोपमीयत इत्यविरोधः । एवं श्रुत्यक्तो देहान्तरप्रतिपत्तिप्रकारे सति याः पुरुषमतिप्रभवाः प्रकल्पनाः व्यापिनां करणानामात्मनश्च देहान्तरप्रतिपत्तौ कर्मवशात् वृत्तिलाभस्तत्र भवति केवलस्यैव वात्मनो वृत्तिलाभस्तत्र तत्र भवति इन्द्रियाणि तु देहवदभिनवान्येव तत्र तत्र भोगस्थाने उत्पद्यन्ते मन एव वा केवलं भोगस्थानमभिप्रतिष्ठते जीव एव वेत्तुम्य देहादेहान्तरं प्रतिपद्यते शुक्र इव वृक्षाद् वृक्षान्तरमित्येवमाद्याः ताः सर्वा एवानादतर्क्याः, श्रुतिविरोधात् । ननूदाहताभ्यां प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां केवलाभिरङ्गिः सम्परिष्वक्तो रंहतीति प्राप्नोति, अप्शब्दश्रवणसामर्थ्यात्, तत्र

तदेहं त्यक्त्वाऽङ्गिः सह गतस्य पञ्चादेहान्तरप्राप्तिरित्युक्तं । यथा दण्डजलायुका दण्डान्तरं गृहीत्वा पूर्वदण्डं त्यजति तथा जीवो देहान्तरं गृहीत्वा पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुतिविरोधादिति शङ्कते । नन्वनेति । इहैव कर्मायत्तभाविदहं देवोऽहमित्यादिभावनया गृहीत्वा पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुत्यर्थः, अतो न विरोधः, इति समाधत्ते । तत्रायीति । भावनाया दीर्घभावो भाविदेहविषयत्वं । घटाकाशवदुपहितो जीवः सूक्ष्मोपाधिगत्या लोकान्तरं गच्छतीति पञ्चामिश्रत्युक्तः प्रकारस्तद्विरोधादन्याः कल्पनाः अनाहर्तव्या इत्यन्वयः । साङ्गकल्पनामाह । व्यापिनामिति । सुगतकल्पनामाह । केवलस्येति । निर्विकल्पकज्ञानसन्तानरूपस्यात्मनो देहान्तरे शब्दादिसविकल्पज्ञानाख्यवृत्तिलाभो भवतीत्यर्थः । कारणादकल्पनामाह । मन इति । देहान्तरं प्रति मनोमात्रं गच्छति, इन्द्रियाणि तु भूतान्येवारभ्यन्ते ।

कथं सामान्येन प्रतिज्ञायते सर्वैरेव भूतसृजैः सम्परिव्यक्तो
रंहतीत्यत उत्तरं पठति ॥

व्यात्मकत्वात् तु भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

तुशब्देन चोदितामाशङ्कामुच्छिनत्ति । आत्मिका ह्यापः
त्रितृत्करणश्रुतेः । तास्वारम्भिकास्वभ्युपगतास्त्रितरदपि भूतद्व-
यमवश्यमभ्युपगन्तव्यं भवति । आत्मकस्य देहस्वयंणामपि तेजो-
ऽवन्नानां तस्मिन् कार्योपलब्धेः, पुनश्च व्यात्मकस्तिधातुकत्वात्
त्रिभिर्वातपित्तश्लेष्माभिः । न भूतान्तराणि स प्रत्याख्याय केवला-
भिरङ्गिरारम्भं शक्यते । तस्मात् भूयस्त्वापेक्षोऽयमापः पुरुषव-
जस इति प्रश्नप्रतिवचनयोरपशब्दे न केवल्यपेक्षः, सर्वदेहेषु
हि रमलोहितादिद्रवभूयस्त्वं दृश्यते । ननु पार्थिवो धातु-
भूयिष्ठो देहेषूपलब्ध्यते, नैष दोषः, इतरापेक्षयाऽपि बाहुल्यं
भविव्यति । दृश्यते च गुणगोणितल्लक्षणेऽपि देहबीजे द्रववा-
हुल्यं । कर्म च निमित्तकारणं, देहान्तरारम्भे कर्माणि चाग्नि-
होत्रादीनि सामान्यपयःप्रभृतिद्रवद्रव्य*व्ययाश्रयाणि । कर्म-
समवायिन्यस्यापः श्रद्धाशब्देदिताः सह कर्मभिर्द्युलाकाख्ये-

दिग्गम्बरकल्पनामाह । जीव इति । ननु प्राक्स्वेदगन्धरूपकार्यत्रयो-
पलब्धेस्त्यात्मको देह इत्युक्तं ॥

प्राणावकाशयोरप्युपलब्ध्या देहस्य पञ्चभूतात्मत्वादित्यस्या व्याख्या-
न्तरमाह । पुनश्चेति । देहधारकत्वाद्वातवो वातदशस्त्रिधानुत्वाख्या-
त्मक इत्यन्वयः । देहस्य केवलाकृते वातं पित्तञ्च वायव्यं तैजसं न

* व्ययाश्रयास्तीति वक्ष० का० ।

ऽग्नौ हवन्त इति वक्ष्यति, तस्मादप्यपां बाहुल्यप्रसिद्धिः ।
बाहुल्याच्चापशब्देन सर्वेषामेव देहबीजानां भूतसूक्ष्माणामु-
पादानमिति निरवय्वं ॥

प्राणगतेषु ॥ ३ ॥

प्राणानाञ्च देहान्तरप्रतिपत्तौ गतिः श्राव्यते । 'तमुत्क्रान्तं
प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनुत्क्रामन्ति'
इत्यादिश्रुतिभिः । सा च प्राणानां गतिराश्रयमन्तरेण न सम्भ-
वतीत्यतः प्राणगतिप्रयुक्तानां तदाश्रयभूतानामपामपि भूता-
न्तरोपसृष्टानां गतिरवगम्यते । न हि निराश्रयाः प्राणाः
क्वचिद्गच्छन्ति तिष्ठन्ति वा, जीवतोऽदर्शनात् ॥

अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

स्यादेतत्, नैव प्राणा देहान्तरप्रतिपत्तौ सह जीवेन गच्छ-
न्ति, अग्न्यादिगतिश्रुतेः । तथाहि श्रुतिः मरणकाले वागादयः
प्राणाः अग्न्यादीन् देवान् गच्छन्तीति दर्शयति 'यचास्य
पुरुषस्य मृतस्याऽग्निं वागप्येति वातं प्राणः' इत्यादिनेति चेन्न,

स्यातामिति भावः । पृथिवीतरभूतापेक्षया बाहुल्यं । किञ्च देहनिमि-
त्तानां कर्मणामपूर्वबाहुल्यात्ताभिर्भूतान्तराण्युपलक्ष्यन्त इत्याह । कर्म
चेत्यादिना ॥

उक्ताञ्च प्राणा देहबीजपञ्चभूताश्रयाः प्राणत्वाज्जीवदेहस्य प्राण-
वदित्याह । प्राणगतेष्वेति ॥

प्राणानां गतिरसिद्धेत्याह निषेधति । अग्न्यादीति । अदर्शना-
दोषधिवनस्पतिगमनस्येति शेषः । लोमान्यपि यन्तीत्यर्थः । प्राणानाम-

भाक्त्वात् । वागादीनामन्यादिगतिश्रुतिर्गौणी सोमसु केष्वेषु
चादर्शनात् । 'आषुधीर्लोमानि वनस्पतीन् केशाः' इति हि
तत्रास्मायते । न हि लोमानि केशाश्चात्प्लुत्यौषधीर्वनस्पतींश्च
गच्छन्तीति सम्भवति । न च जीवस्य प्राणोपाधिप्रत्याख्यानं
गमनमवकल्पते, नापि प्राणैर्विना देहान्तर उपभोग उपपद्यते,
विस्पष्टञ्च प्राणानां सह जीवेन गमनमन्यत्र आवितं, अतो
वागाद्यधिष्ठात्रीणां अन्यादिदेवतानां वागाद्युपकारिणोनां
मरणकाल उपकारनिवृत्तिमात्रमपेक्ष्य वागादयोऽन्यादीन्
गच्छन्तीत्युपचर्यते ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥५॥•

स्यादेतत्, कथं पुनः पञ्चम्यामाहुतौ आपः पुरुषवचसो
भवन्तीत्येतन्निर्द्धारयितुं पार्यते यावता नैव प्रथमेऽग्नावपां श्रव-
णमस्ति । इह हि ह्युलोकप्रसृतयः पञ्चान्नयः पञ्चानामाहुती-
नामाधारत्वेनाधीताः, तेषाञ्च प्रमुखे 'अमो वाव लोको गौत-
माग्निः' इत्युपन्यस्य तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः श्रद्धां जुह्वति' इति
श्रद्धा ह्यैर्मद्रव्यत्वेनावेदिताः, न तत्रापि ह्यैर्मद्रव्यतया श्रुताः ।
यदि नाम पर्जन्यादिषु उत्तरेषु चतुर्व्यग्निष्वपां ह्यैर्मद्रव्यता

ग्न्यादिषु लयस्य मुख्यत्वे जीवस्य गतिभोगयोरयोगात् सर्वे प्राणा अनू-
त्क्रामन्तीति विस्पष्टश्रुतेर्गौणफलपाठाच्च गौणत्वमित्यर्थः ॥

भूतान्तरयुक्तानामपाङ्गतिमुक्त्वा पुरुषवचस्त्वं तासामाक्षिप्य समा-
धत्ते । प्रथम इति । ननु प्रथमपदं व्यर्थं उत्तराभिष्वप्यपामश्रवणा-

परिकल्पेत परिकल्पतां नाम, तेषु होतव्यतयोपात्तानां सोमा-
दीनामम्बुजलतोपपत्तेः । प्रथमे त्वग्नौ श्रुतां श्रद्धां परित्यज्या-
श्रुता आपः परिकल्प्यन्त इति साहचर्यमेतत् । श्रद्धा च नाम
प्रत्ययविशेषः प्रसिद्धिमासर्थात् । तस्मादयुक्तः पञ्चम्यामाहुतौ
अपां पुरुषभाव इति चेन्नैष दोषः । हि यतस्तत्रापि प्रथमे-
ऽग्नौ ता एवापः श्रद्धाशब्देनाभिप्रेयन्ते । कुतः, उपपत्तेः ।
एवं ह्यादिमध्यावमानसंज्ञानादनाकुलमेतदेकवाक्यमुपपद्यते,
इतरथा पुनः पञ्चम्यामाहुतावपां पुरुषवचस्वप्रकारे पृष्टे प्रति-
वचनावसरे प्रथमाहुतिस्याने यद्यनपो ह्यैसाद्रव्यं श्रद्धां नामा-
वतारयेत् ततोऽन्यथा प्रश्नोऽन्यथा प्रतिवचनमित्येकवाक्यता
न स्यादिति तु पञ्चम्यामाहुतावपः पुरुषवचसो भवन्तीति
चोपसंहरन्नेतदेव दर्शयति । श्रद्धाकार्यञ्च सोमवृक्षादि मूलो-
भवदम्बुजलं लक्ष्यते । सा च श्रद्धाया अग्ने युक्तिः । कारणा-

दित्वाशङ्क्य सोमवृक्षान्तरे तासामग्रतत्वादुत्तर एतासां अवगमस्ति ।
न प्रथम इत्याह । यदि नामेति । पञ्चाग्निष्वपामाहुतित्वे सिद्धे
तासां पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचस्वं भवेन्न तत्सिद्धं प्रथमाग्ना तासाम-
नाहुतित्वादिति शङ्कार्थः । एवं हि श्रद्धाशब्देनापां ग्रहे सति प्रश्नो-
त्तरोपसंहाराणां संज्ञानादेकार्थत्वादेकवाक्यतोपपद्यते, अग्रहे च-
तुर्वाग्निष्वेवापामाहुतित्वाच्चतुर्थ्यामाहुताविति वाच्यं, अतः प्रश्नोपसं-
हारयोः पञ्चम्यामिति अवगात् प्रथमाभावप्याप एव ग्राह्या इति
समाधानार्थः । अनयः अज्ञोऽन्यत एतदेवेति श्रद्धाशब्दस्याप्यर्था-
न्तरत्वं दर्शयतीत्यर्थः । उपपत्तेरित्यर्थान्तरमाह । श्रद्धाकार्य-
मिति । तस्याः श्रद्धाहुतेः सोमः सम्भवतीत्यादिना श्रद्धासोमादीनां
पूर्वपूर्वपरिणामत्वं श्रुतं ततो द्रवपरिणामत्वात् श्रद्धाया अन्नं प्रत्यया-

नुरूपं हि कार्यं भवति । न च अद्वाख्यः प्रत्ययो मनसो जीवस्य वा धर्मः सन् धर्मिणो निष्कृष्य होमाद्योपादातुं शक्यते मन्त्रादिभ्य इव हृदयादीनीत्याप एव अद्वाशब्दा भवेयुः, अद्वाशब्दश्चाप्सूपपद्यते, वैदिकात् प्रयोगदर्शनात् 'अद्वा वा आपः' इति । तनुत्वं च 'अद्वामारूपं गच्छन्त्यापो देहवोजभूताः' इत्यतः अद्वाशब्दाः स्युः, यथा सिंहपराक्रमो नरः सिंहशब्दो भवति । अद्वापूर्वककर्मसम्वायाच्चाप्सु अद्वाशब्द उपपद्यते मञ्चशब्द इव पुरुषेषु । अद्वाहेतुत्वाच्च अद्वाशब्दोपपत्तिः 'आपो हासौ अद्वां संनमन्ते पुण्याय कर्मणे' इति श्रुतेः ॥

अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

अद्यापि स्यात् प्रश्नप्रतिवचनाभ्यामापः अद्वादिक्रमेण पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषाकारं प्रतिपद्येरन्नतु तत्सम्परिख्यक्ता जीवारहेयुः, अश्रुतत्वात् । न ह्यत्रापामिव जीवानां आवर्धिता कश्चिच्छब्दोऽस्ति । तस्माद्रहति सम्परिख्यक्त इत्ययुक्तमिति चेत्, नैष दोषः । कुतः, इष्टादिकारिणां प्रतीतेः । अथ 'ये इमे

तत्कमुच्यअद्वाया आहुतित्वयोगाच्चेत्यर्थः । अद्वाशब्दस्याप्सु सूक्ष्मत्वगुणेन वृत्तिमुक्त्वा लक्ष्यं वक्तुं अद्वाया अद्भिरेव कर्मयोगित्वं हेतुत्वं वा सम्बन्धमाह । अद्वापूर्वति । अस्मै यजमानाय । स्नानार्थमापः अद्वां संनमन्ते जनयन्तीति श्रुत्यर्थः ॥

अपां गतिमुपेत्याद्भिः सह जीवानां गतिमाक्षिप्य समाधत्ते । अयापीत्यादिना । द्युलोकाद्या अद्वाहुतेः सेमो राजा सम्भवतीत्युक्त्वा वाक्य-

ग्रामे दृष्टापूर्ते दातुमित्युपासते ते धूममभिसम्भवन्ति' इत्युपक्रम्ये-
 ष्यादिकारिणां धूमादिना पिष्टयानेन यथा चन्द्रमाप्तिं कथ-
 यति 'आकाशाच्चन्द्रमसमेष सोमं राजा इति त एवेहापि प्रती-
 यन्ते तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः अद्भ्यां जुह्वति तस्या आहुतेः
 सोमो राजा सम्भवति' इति श्रुतिसरमान्यात् । तेषाञ्चाग्निहोत्र-
 दर्शपूर्णमासादिकर्मसाधनभूता दधिपयःप्रभृतयो द्रवद्रव्यभू-
 यस्तात् प्रत्यक्षमेवापः सम्भवन्ति, ता आहवनीये हुताः सृज्या
 आहुत्योऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिष्ठादिकारिण आश्रयन्ति । तेषाञ्च
 शरीरं नैधनेन विधानेनान्येऽग्रावृत्तिजो जुह्वत्यमौ स्वर्गाय लो-
 काय स्वाहेति । ततस्ताः अद्भ्यापूर्वककर्मसमवायिन्यः आहुति
 मय्य आपोऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिष्ठादिकारिणो जीवान् परि-
 वेष्ट्यामुं लोकं फलदानाय नयन्तीति यत्तदत्र जुहोति नाभि-
 धीयते अद्भ्यां जुह्वतीति । तथाचाऽग्निहोत्रे षट्प्रश्नीनिर्वच-

शेषे धूमादिमार्गेण आकाशाच्चन्द्रमसं प्राप्ता इत्यादिकारिण एष
 सोमो राजेत्युक्ताः अतः सोमराजशब्दसामान्यादिष्यादिकारिणां जी-
 वानां अद्भाशब्देनाद्भिः सह गतिरिह अद्भाहुतिवाक्ये प्रतीयत इत्य-
 र्थः । तेषां सृज्याभिर्द्रव्यापूर्वरूपाभिः पक्षीकृताभिरद्भिः सम्बन्धं वदन्
 सहगतिं विवृणोति । तेषाञ्चाग्निहोत्रेति । नैधनं मरणं, तन्निमित्त-
 कमन्येष्टिविधानं, असां यजमानः, स्वर्गाय गच्छन्निति मन्त्रार्थः ।
 हुतद्रव्यरूपाणामपि गमने श्रुत्यन्तरमाह । तथा चेति । अग्निहोत्र-
 प्रकरणे जनकेन याज्ञवल्क्यं प्रति 'नन्वेवैनयोः सायंप्रातराहुत्योस्तनू-
 त्कान्तिं न गतिं न प्रतिष्ठां न दृष्टिं न पुनरावृत्तिं न लोकं प्रत्युत्थापिनं
 वेत्स्य' इति षट् प्रश्नाः कृतास्तेषां निर्वचनमपि राजैव ते एते आहुती
 हुते उत्क्रामतः तेऽन्तरिक्षद्वारा दिवं गच्छतस्ते दिवमेवाहवनीयप्रतिष्ठां

रूपेण वाक्यशेषेण 'ते वा एते आहुतो ऊते उत्क्रामतः' इत्येव-
मादिनाऽग्निहोत्राहुत्योः फलारम्भाय लोकान्तरप्राप्तिर्दृशिता ।
तस्मादाहुतिमयीभिरङ्घ्रिः सम्परिवृत्ता जीवा रंहन्ति स्वकर्म-
फलोपभोगायेति सिध्यते । कथं पुनरिदमिष्टादिकारिणां स्व-
कर्मफलोपभोगाय रंहणं प्रतिज्ञायते, यावता तेषां धूमप्रती-
केन वर्त्मना चन्द्रमसमधिरूढानामन्नभावं दर्शयति 'एष सोमो
राजा तद्देवानामन्नन्तद्देवा भक्षयन्ति' इति । 'ते चन्द्रं प्राप्यान्नं
भवन्ति तांस्तत्र देवा' यथा सोमं राजानमाप्याय स्वापचीयस्वे-
त्येवमेतांस्तत्र भक्षयन्ति' इति * च समानविषयं श्रुत्यन्तरं । न
च व्याघ्रादिभिरिव देवैर्भक्ष्यमाणानामुपभोगः सम्भवतीत्यत
उत्तरं पठति ॥

भाक्तं वाऽनात्मवित्त्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥

वाशब्दशोदितदोषव्यावर्तनार्थः । भाक्तमेषामन्नत्वं न मुख्यं,
मुख्ये ह्यन्नत्वे 'स्वर्गकामो यजेत' इत्येवंजातीयकाधिकारश्रुति-

कुर्वते दिवं तर्पयतस्ते ततः पुनरावर्तेते ततः पृथिव्यां पुरुषे योषिति
च ऊते पुरुषरूपेणोत्तिष्ठत इति वाक्यशेषेण कृतं । सम्पत्त्युत्तरसुत्र-
शावर्त्यं शङ्कते । कथमित्यादिना । अत्र सोमात्पचन्द्रस्यान्नत्वमुक्तं नेष्टा-
दिकारिणामिति भ्रान्तिनिरासार्थं श्रुत्यन्तरमाह । ते चन्द्रमिति ।
यथा यज्ञे चमसस्यं सोममृत्विज आप्यायस्वेति क्रियावृत्तौ लोट् पुनः
पुनराप्याय पुनः पुनरपच्यं भक्षयन्ति । एवं एतानिष्टादिकारि-
णोऽन्नरूपान् भक्षयन्ति देवा इत्यर्थः ॥

अधिक्रियते पुरुषो विधिना सम्बध्यतेऽनेनेत्यधिकारः फलकामना ।

* चेति वधे० पु० नान्ति ।

हपदध्येत । चन्द्रमण्डले चेदिष्टादिकारिणामुपभोगो न स्यात्
 किमर्थमधिकारिण इष्टाद्यायामुबहुलं कर्म कुर्युः । अत्रशब्द-
 होपभोगहेतुत्वसामान्यात् अनन्तेऽप्युपचर्यमाणो दृश्यते 'यथा
 विशोऽन्नं राज्ञां पशवोऽन्नं विशाम्' इति । तस्मादिष्टस्त्रीपुत्र-
 मित्रादिभिरिव गुणभावोपगतैरिष्टादिकारिभिर्यत्सुखविहरणं
 देवानां तदेवैषां भक्षणमभिप्रेतं न मोदकादिवर्चणं निग-
 रणं वा । 'न वै देवा अन्नान्ति न पिवन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा
 हृष्यन्ति' इति देवानां चर्चणादिव्यापारं वारयति । तेषां
 चेष्टादिकारिणां देवान् प्रति गुणभावोपगतानामप्युपभोग
 उपपद्यते राजोपजीविनामिव परिजनानां, अनात्मवित्ताचे-
 ष्टादिकारिणां देवोपभोग्यभाव उपपद्यते । तथा हि श्रुति-
 रनात्मविदां देवोपभोग्यतां दर्शयति 'अथ योऽन्यां देवतामु-
 पास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स धेद यथा पशुरेवं स देवो
 नाम्' इति । स चास्मिन्नपि लोक इष्टादिभिः कर्मभिः प्रीयन्
 पशुवद्देवानामुपकरोत्यमुष्मिन्नपि लोके तदुपजीवो तदादिष्टं
 फलमुपभुञ्जानः पशुवदेव देवानामुपकरोतीति गम्यते ।
 अनात्मवित्तात् तथा हि दर्शयति इत्यस्यापरा व्याख्या ।

शास्त्रानर्थक्यवारणाय अमृतं गौणमिति भावः । केन दीधेय तेषां
 देवभोग्यतेत्यत आह । अनात्मवित्ताच्चेति । यथा पशुर्भोग्य एवमन्नः
 स इह भेदधीमान् देवानां भोग्य इत्यर्थः । अत्रशब्दस्य मुख्यत्व-
 बलेन सूत्रांशं व्याख्याय प्रकृतपञ्चमयः सूत्रकृतात्मत्वेनोपचरिता इति
 व्याख्यानरमाह । अनात्मत्वादिना । विद्यास्तुत्यर्थममृतं न मुख्यमित्यत्र

अनात्मविदो ह्येते केवलकर्मिण इष्टादिकारिणो न ज्ञान-
कर्मसमुच्चयानुष्ठायिनः। पञ्चाग्निविद्यामिहात्मविद्येत्युपचरन्ति
• प्रकरणात् पञ्चाग्निविद्याविहीनत्वाच्चेदमिष्टादिकारिणां गुण-
वादेनान्नत्वमुद्भाव्यते पञ्चाग्निविद्याप्रशंसायै। पञ्चाग्निविद्या
इह विधित्सिता वाक्यतात्पर्यावगमात्। तथा हि श्रुत्यन्तरं
चन्द्रमण्डले भोगसङ्गावं दर्शयति, 'स सोमलोके भूतिमनुभूय
पुनरावर्तते' इति। तथान्यदपि श्रुत्यन्तरं 'अथ ये शतं पि-
तृणां जितलोकानामानन्दाः स एकः कर्मदेवानामानन्दो ये
कर्मणा देवत्वमभिसञ्जयन्ते' इतीष्टादिकारिणां देवैः संवसतां
भोगप्राप्तिं दर्शयति। एवं भाक्तत्वादन्नभाववचनस्तेष्टादिका-
रिणो जीवा रंहन्तीति प्रतीयन्ते। तस्माद्गृह्णन्ति सम्परिवृक्त
इति युक्तमेवाक्यं ॥

कृतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवञ्च ॥ ८ ॥

इष्टादिकारिणां धूमादिना वर्त्मना चन्द्रमण्डलमधिरूढाणां
भुक्तभोगाणां ततः प्रत्यवरोह आम्नायते 'तस्मिन् यावत्-
सम्यातमुपित्वाऽथेतमेवाध्यानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमित्यारभ्य या-

श्रुत्यन्तरार्थं सूत्रशेषं व्याचष्टे। तथाहीति। एवं गतिपर्यालोचनया
वेराग्यमिति सिद्धं ॥

इदानीं श्रुत्यन्तरभाविनीमागतिं निरूपयति। कृतात्यय इति।
भाक्त्यकर्मसमाख्यानन्तर्यमयशब्दार्थः। यथेतमित्यारभ्य आदियोनि-
मित्यन्तं वाक्यं यावत्तावदास्मायत इति योजना। अत्र यावत्-

वद्रमणीयचरणा ब्राह्मणादियोनिमापद्यन्ते कपूयचरणाः आ-
 दिद्योनिम्' इति । तत्रेदं विचार्यते किं निरनुशया भुक्तकृत्स्न-
 कर्मणोऽवरोहत्यारोहस्वित्पानुशयाः इति । किन्तावत् प्राप्तं
 निरनुशया इति । कुतः यावत्सम्यातमिति विशेषणात् ।
 सम्यातशब्देनात्र कर्माशय उच्यते । सम्यक्तन्त्रेणास्मात्लोकादमुं
 लोकं फलोपभोगायेति, यावत्सम्यातमुषिलेति च कृत्स्नस्य
 तस्य तत्रैव भुक्तां दर्शयति । 'तेषां यदा तत्पर्यवैति' इति च
 श्रुत्यन्तरेणैव एवार्थः प्रदर्शयते । स्यादेतत् यावदमुष्मिंलोके
 उपभोक्तव्यं कर्म तावदपमुष्मे इति कल्पयिष्यामीति । नैवं कल्प-
 यितुं शक्यते यत्किञ्चेत्यन्यत्र परामर्शात् । 'प्राप्यान्तं कर्मण-
 सस्य यत्किञ्चेह करोत्ययं । तस्मात्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय
 कर्मणे' इत्यप्यपरा श्रुतिः यत्किञ्चेत्यविशेषपरामर्शनं कृत्स्न-
 स्येह कृतस्य कर्मणस्तत्र क्षयिततां दर्शयति । अपि च प्रायण-
 मनारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं । प्राक् प्रायणादारब्धफल-
 कर्मणा प्रतिबन्धस्याभिव्यक्त्यनुपपत्तेः । तच्चाविशेषात् यावत्
 किञ्चिदनारब्धफलं तस्य सर्वस्याभिव्यञ्जकं, न हि साधारणे
 निमित्ते नैमित्तिकमसाधारणं भवितुमर्हति । न ह्यविशिष्टे

सम्यातमिति विशेषणाद्रमणीयचरणा इति वाक्याच्च संशयमाह ।
 तत्रेति । अनुशयः कर्म, अत्र पूर्वपक्षे कर्माभावेनागतेरनियमात् वैरा-
 ग्यादार्थं, सिद्धान्ते कर्मसत्त्वेनागतिनियमाद्वैराग्यादार्थमिति भेदः ।
 तेषामिष्टादिकारिणां यदा तत्कर्म पर्यवैति विपरिस्तीर्णं भवति तदा
 पुनरावर्तन्ते इति श्रुत्यन्तरेणापि कृत्स्नकर्मणश्च लोके भुक्तत्वमुच्यते

प्रदीपसन्निधौ घटोऽभिव्यज्यते न पट इत्युपपद्यते । तस्मान्नि-
 रनुशया अवरोहन्तीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । कृतात्ययेऽनुशयवन्निति ।
 येन कर्मवृद्धेन चन्द्रमसमाकृताः फलोपभोगाय तस्मिन्नुप-
 भोगेन क्षयिते तेषां यदक्षयं शरीरं चन्द्रमस्युपभोगायारब्धं
 तदुपभोगक्षयदर्शनशोकास्त्रिसम्यक्कात् प्रविलीयते सवित्कि-
 रणसम्यक्कादिव हिमकरके, कृतभुगर्चिःसम्यक्कादिव घृतका-
 ठिन्यं । ततः कृतात्यये कृतस्येष्टादेः कर्मणः फलोपभोगेनो-
 पक्षये सति सानुशया एवेममवरोहन्ति । केन हेतुना दृष्ट-
 स्थितिभ्यामित्याह । तथा हि प्रत्यक्षा श्रुतिः सानुशयानाम-
 वरोहं दर्शयति 'तद् य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते
 रमणीयां योनिमापद्येरन् ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा
 वैश्ययोनिं वा अथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूयां
 योनिमापद्येरन् शूद्रयोनिं वा चाण्डालयोनिं
 वा' इति । चरणशब्देनात्रानुशयः सूच्यते इति वर्णयिष्यते ।
 दृष्टव्यायं जन्मनैव प्रतिप्राण्युच्चावृचरूप उपभोगः प्रविभज्य-

इत्यर्थः । यावत् पदसङ्कोचो न युक्तः श्रुत्यन्तरविरोधादित्याह । नैव-
 मिति । अयं नरो यत्किञ्चिदिह लोके कर्म करोति तस्यान्तं फलं
 परलोके प्राप्य कर्मार्थं पुनरायातीति श्रुत्यर्थः । कर्माभावे श्रुतिमुक्ता
 युक्तिमाह । अपि चेति । अभिव्यक्तिः फलोन्मुखता, मरणेनाभिव्यक्तस्य
 सर्वस्य कर्मणः परलोकभोगस्यावश्यम्भावात् कर्माभाव इत्यर्थः ।
 चरणाख्यशीलमात्रादवरोह इति प्राप्ते सिद्धान्तप्रतिज्ञां व्याचष्टे
 येनेत्यादिना । तत्रावरोहता जीवानां मध्ये ये केचिदिह कर्मभूमौ
 रमणीयचरणाः पुण्यकर्माः पुण्ययोनिभाज इति यत् अभ्याशो ह

मानः आकस्मिकत्वासम्भवादनुशयमुद्भावं सूचयति । अभ्युदय-
प्रत्यवाययोः सुकृतदुष्कृतहेतुत्वस्य सामान्यतः शास्त्रेणावग-
मितत्वात् । स्मृतिरपि वर्णा आश्रमाश्च स्वकर्मनिष्ठाः प्रत्येक-
कर्मफलमनुभूय ततः शेषेण विशिष्टदेशजातिकुलरूपायुःश्रुतदृ-
क्तवित्तसुखमेधमो जन्म प्रतिपद्यन्त इति सानुशयानामेवाव-
रोहं दर्शयति । कः पुनरनुशयो नामेति, केचित्तावदाहुः स्व-
गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषः कश्चिदनुशयो नाम भाण्डा-
नुसारिस्त्वेहवत् । यथा हि स्नेहभाण्डं रिच्यमानं न सर्वात्मना
रिच्यते भाण्डानुसार्येव कश्चित् स्नेहशेषोऽवतिष्ठते तथानुशयो-
ऽपीति । ननु कार्यविरोधित्वाददृष्टस्य न भुक्तफलस्यावशेषा-
वस्थानं न्यायं । नायं दोषः न हि सर्वात्मना भुक्तफलत्वं
कर्मणः प्रतिजानीमहे । ननु निरवशेषकर्मफलोपभोगाय चन्द्र-
मण्डलमारूढाः । वाढं । तथापि स्वल्पकर्मावशेषमात्रेण तत्रा-
वस्थातुं न शक्यते । यथा किल कश्चित् सेवकः सकलैः सेवो-
पकरणैः राजकुलमुपसृप्तश्चिरप्रवासात् परिचीणबह्वपकरण-

अवशं हीत्यर्थः । कपूरं पापं । दृष्टशब्दस्य श्रुतमर्थमुक्तार्थान्तरमाह ।
दृष्टश्चेति । पुण्यां वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेत्यादिशास्त्रेण
सुखदुःखयोर्धर्मधर्महेतुकत्वमवगतं । ततश्च जन्मारभ्य दृष्टो भोगः कर्म-
हेतुकभोगत्वात् स्वर्गभोगवत् इत्यनुशयसिद्धिः । विपक्षे च हेत्वभावात्
भोगस्याकस्मिकत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । स्मृता वा अन्याः आश्रमिणः प्रेत्य
मृत्वा लोकान्तरे कर्मफलं भुक्त्वा ततः शेषेण भुक्त्वादन्तेन कर्मणा अनुश-
यास्त्रेण पुनर्जन्म प्रतिपद्यन्ते इति सम्बन्धः । विशिष्टा देशादयो मेधान्ता
दश मुखा येषु ते तथोक्ताः । श्रुतं ज्ञानं, वृत्तं आचारः । स्वाभिमतानुशयं

अत्रपादुकादिमात्रावशेषो न राजकुलेऽवस्थातुं शक्नोत्येव-
मनुशयलेशमात्रपरिग्रहो न चन्द्रमण्डलेऽवस्थातुं शक्नोतीति । न
चैतद्युक्तमिव, न हि स्वर्गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषानुवृ-
त्तिरुपपद्यते कार्यविरोधित्वादित्युक्तं । नन्वेतदयुक्तं न स्वर्ग-
फलस्य कर्मणो निखिलस्य भुक्तफलत्वं भवतीति । तदेतद-
पेशलं । स्वर्गार्थं किल कर्म स्वर्गस्यैव स्वर्मफलं निखिलं
जनयति स्वर्गच्युतस्याऽपि कश्चित् फललेशं जनयतीति न
शब्दप्रमाणकानां ईदृशी कल्पनावकल्पते । स्नेहभाण्डे तु स्नेह-
लेशानुवृत्तिर्दृष्टत्वादुपपद्यते । तथा सेवकस्योपकरणलेशानु-
वृत्तिर्दृश्यते न त्विह तथा स्वर्गफलस्य कर्मणो लेशानुवृत्ति-
र्दृश्यते नापि कल्पयितुं शक्यते, स्वर्गफलत्वशास्तविरोधात् ।
अवश्यञ्चैतदेवं विज्ञेयं न स्वर्गफलस्येष्टादेः कर्मणो भाण्डानु-
सारिस्नेहवदेकदेशोऽनुक्तमानोऽनुशय इति । यदि हि येन सु-
कृतेन कर्मणेष्टादिना स्वर्गमन्वभूवन् तस्यैव कश्चिदेकदेशोऽनुशयः

वक्तुं शक्नोति । कः पुनरिति । कृतस्य कर्मणः स्वर्गे भोगे सति भुक्तस्य
कर्मणो लेशोऽनुशयस्तद्दानवरोहति, भाण्डे स्नेहलेशस्य दृष्टत्वात् । ततः
शेषेणेति स्मृत्येवैकदेशित्याख्यामाह । केचिदित्यादिना । रिक्तमानं
स्नेहेन वियुज्यमानं । ननु भोगनाशत्वात् कर्मणो लेशो न युक्त इति
शङ्कते । नन्विति । कृतस्य कर्मणो भोगे जाते नाशः स्यात् न तु भोगो
जात इति परिहारार्थं भोगो न जायत इत्ययुक्तमिति शङ्कते ।
नन्विति । भोगः सावशेषो जात इति समाधत्ते । बाणमित्यादिना ।
इदमेकदेशित्याख्यानं दूषयति । न चेति । स्वर्गकामो यजतेत्यादि-
शास्त्रेण स्वर्गभोगार्थं कर्म चादितं, तच्छेषस्य मर्त्यभोगहेतुत्वे शास्त्रवि-

कस्येत ततो रमणीय एवैकोऽनुशयः स्तान्न विपरीतस्तत्रेयम-
नुशयविभागश्रुतिरूपरुध्येत 'तद् य इह रमणीयचरणा अथ
य इह कपूयचरणाः' इति । तस्मादामुष्मिकफले कर्मजाते
उपभुक्ते अवशिष्टमैहिकफलं कर्मान्तरजातं अनुशयस्तदन्तो-
ऽवरोहन्तीति । यदुक्तं यत्किञ्चेत्त्वविशेषपरामर्शात् सर्वस्येह
कृतस्य कर्मणः फलोपभोगेनान्तं प्राप्य निरनुशया अवरोह
न्तीति । नैतदेवं, अनुशयसङ्गावस्थावगमितत्वात् । यत्किञ्चिदिह
कृतमामुष्मिकफलं कर्मरश्मभोगं तत्सर्वं फलोपभोगेन चपयि-
त्वेति गम्यते । यदप्युक्तं प्रायणमविशेषादनारब्धफलं कृत्स्नमेव
कर्मरश्मिव्यवृत्तिः, तत्र केनचित् कर्मणामुष्मिन् लोके फल-
मारब्धते केनचिदस्मिन्नित्ययं विभागो न सम्भवतीति । तद-
प्यनुशयसङ्गावप्रतिपादनेनैव प्रत्युक्तं । अपि च केन हेतु-
प्रायणमनारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं प्रतिज्ञायत इ

रोध इत्यर्थः । किञ्च स्वर्गहेतुकर्मशेषादवरोहे कपूययेत्यापां तश्रुति-
विरोध इत्याह । अवश्यश्चेति । स्वाभिमतमनुशयमाह । तस्मा-
दिति । पूर्वपुस्तबीजमनूय दूषयति । यदित्यादिना । क्षपयित्वा
पुनरागच्छतीति प्राप्यान्तमिति वाक्येन गम्यत इति योजना । जन्मा-
रब्ध दृष्टभोगलिङ्गानुगृहीतया रमणीयकपूयचरणश्रुत्यैहिकानुश-
याख्यकर्मविशेषपरया विरोधात् यत्किञ्चेति यावत्सम्पातमिति च
सामान्यशब्दयोरामुष्मिकविषयत्वेन सङ्कोचो न्याय्य इति भावः । सरणं
कृत्स्नकर्मभिव्यञ्जकमित्युक्तं उक्तानुशयश्रुतिविरोधादित्याह । तद-
पीति । बलवदनारब्धकर्मप्रतिबन्धाच्च न कृत्स्नकर्मभिव्यक्तिरित्याह ।
अपि चेत्यादिना । तस्य कृत्स्नकर्मव्यञ्जकत्वे हेतुर्नास्तीति भावः । अत्र
सत्त्वान्तरं शङ्कते । आरब्धेति । आरब्धवदनारब्धस्यापि बलवतः

वक्तव्यं । आरम्भफलेन कर्मणा प्रतिबद्धस्येतरस्य वृत्त्युद्भवानु-
पपत्तेस्तदुपशमात् प्रायणकाले वृत्त्युद्भवो भवतीति यद्युच्येत
तत्र वक्तव्यं, यथा तर्हि प्राक् प्रायणादारम्भफलेन कर्मणा प्रति-
बद्धस्येतरस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिः, एवं प्रायणकालेऽपि विरुद्ध-
फलस्यानेकस्य कर्मणो युगपत्फलारम्भासम्भवादलवता प्रति-
बद्धस्य दुर्बलस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिरिति । न चानारम्भफल-
त्वमामान्येन जात्यन्तरोपभोग्यफलमप्यनेकं कर्मैकस्मिन् प्रा-
यणे युगपदभिव्यक्तं सदेकां जातिमारभत इति शक्यं वक्तुं,
प्रतिनियतफलत्वविरोधात्, नापि कस्यचित् कर्मणः प्राय-
णेऽभिव्यक्तिः कस्यचिदुच्छेद इति शक्यते वक्तुं, ऐकान्तिक-
फलत्वविरोधात् । न हि प्रायश्चित्तादिभिर्हितुभिर्विना कर्मणा-
मुच्छेदः सम्भाव्यते । स्मृतिरपि विरुद्धफलेन कर्मणा प्रति-
बद्धस्य कर्मान्तरस्य चिरमप्यवस्थानं दर्शयति—

प्रतिबन्धकत्वात् न सर्वकर्मणः फलदानायाभिव्यक्तिरिति समाधत्ते ।
यथेति । अनारम्भफलत्वाविशेषात् सर्वकर्मणामभिव्यक्तिमाशङ्क्य मिथो
विरुद्धस्वर्गनरकादिदेहफलानामेकदेहान्मकत्वासम्भवं उक्तस्तं विरु-
द्येति । नहीति । अस्तु तर्हि दुर्बलस्य कर्मणो नाश इत्यत आह । नापो-
ति । नाभुक्तं क्षीयते कर्मत्वेकान्त उत्सर्गः, स च प्रायश्चित्तब्रह्मज्ञानध्या-
नैर्बाध्यते न मरणमात्रेणेत्यर्थः । मरणेन दुर्बलकर्माविनाशो मानमाह ।
स्मृतिरिति । कर्मनाशपक्षं निरस्य प्रकृतकृत्स्नकर्माभिव्यक्तिपक्षे दो-
षान्तरमाह । यदि चेति । कृत्स्नकर्मणामेकस्मिन् देवादिजन्मनि
भोगेन क्षयात् न जन्मान्तरं स्यात् क्षानाभावात् न मुक्तिरित्यक्ष-
देवस्य कष्टा दशा स्यादित्यर्थः ।

“कदाचित्सुष्ठुतं कर्म कूटस्थमिह तिष्ठति ।

“पश्यमानस्य संसारे यावद्दुःखादिमुच्यते” ॥

इत्येवंजातीया । यदि च छन्दस्मनारब्धफलं कर्म एकस्मिन् प्राचयेऽभिव्यक्तं सदेकां जातिमारभेत ततः स्वर्गनरकति-
यंग्योनिषु अधिकारानवगमाद्धर्मधर्मानुत्पत्तौ निमित्ता-
भावात्प्रोक्तराजातिरूपपद्येत । ब्रह्महत्यादीनां चैकैकस्य कर्म-
णोऽनेकजन्मनिमित्तत्वं स्मर्यमाणमुपस्थेयम् । न च धर्माधर्मयोः
स्वरूपफलसाधनादिसमधिगमे शास्त्रादनिरिक्तं कारणं शक्यं
सम्भावयितुम् । न च दृष्टफलस्य कर्मणः कारीर्यादेः प्रायेणसमि-

“असूकरखरेयूणां भोजाविम्वपदिग्मां ।

चण्डालपुक्तसानां च ब्रह्महा योनिमिच्छति” ॥

इत्यादिस्मृतिविरोधाच्च न सर्वकर्मणामेकजन्मारम्भकत्वमित्याह ।
ब्रह्मेति । नन्वेकस्य कर्मणः कथमेकजन्मफलकत्वं व्यदृष्टत्वादित्या-
ह । न चेति । किञ्च व्यञ्जकत्वेऽपि मरणस्य किं सर्वकर्मव्यञ्ज-
कत्व्यते उत यत्किञ्चिन्कर्मव्यञ्जकत्वं नायः, इह कृतकारीर्यादेरव-
फलहेतोर्मरणव्यवस्थासम्भवादित्याह । न चेति । द्वितीयं निरस्यन्
परोक्तं दृष्टान्तं विघटयति । प्रदीपेति । रूपाणां पदीपवत् मरणं
न कस्यचिदपि कर्मणो व्यञ्जकं किन्तु प्रबलकर्मप्रतिबन्धाभावे दुर्बलं व्य-
ज्यत इत्यर्थः । एवं मरणस्य व्यञ्जकत्वानङ्गीकारेण दीपदृष्टान्तो निरस्तः,
अङ्गीकारेऽप्यनुकूलो दृष्टान्त इत्याह । स्थलेति । सूक्ष्ममनुद्भूतरूपमिति
मरणे सर्वकर्मोभिव्यक्त्यसिद्धिरिति शेषः । एवं सर्वकर्मसङ्घ एक-
जन्मारम्भ इत्येकभविकः कर्माशय इति मतनिराशमुपसंहरति ।
तस्मादिति । चरणश्रुत्या ततः शेषेणेत्यादिस्मृत्या प्रबलप्रतिबन्धादिति-
न्यायेन चानभिव्यक्तकर्मसङ्गावादित्यर्थः । ननु मुक्त्यनुपपत्त्याऽङ्गीकार्य
एकभविक इत्यत आह । शेषेति । सूत्रशेषं व्याचष्टे । ते चेत्यादिना ।

व्यञ्जकं *सम्भवतीत्येषापि केचं प्रायणस्याभिव्यञ्जकत्वकल्पना ।
 प्रदीपोपन्यासोऽपि, कर्मबलाबलप्रदर्शनेनैव प्रतिनीतः, स्थूल-
 सूक्ष्मरूपाभिव्यक्तिवच्चेदं द्रष्टव्यं । यथा हि प्रदीपः समानेऽपि
 सन्निधाने स्थूलरूपमभिव्यनक्ति न सूक्ष्मं, एवं प्रायणं समा-
 नेऽप्यनारम्भफलस्य कर्मजतस्य प्राप्तवसरत्वे बलवतः कर्म-
 णो वृत्तिमुद्गावयति न दुर्बलस्येति । तस्माच्छ्रुतिसूतिन्या-
 यविरोधादस्तिष्टोऽयमशेषकर्माभिव्यक्त्यभ्युपगमः, शेषकर्मसंज्ञा-
 वेऽनिर्मेक्षप्रसङ्ग इत्ययमप्यस्थाने सम्भ्रमः सम्यग्दर्शनादशेषक-
 र्मचयश्रुतेः । तस्मात् स्थितमेतदनुशयवन्तोऽवरोहन्तीति । ते
 चावरोहन्तो यथेतमनेवं चावरोहन्ति । यथेतमिति यथा-
 गतमित्यर्थः । अनेवमिति तद्विपर्ययेणेत्यर्थः । धूमाकाशयोः
 पिष्टयाणेऽध्वन्युपात्तयोरवरोहे सङ्कीर्तनात् यथेतशब्दाच्च य-
 थागतमिति प्रतीयते, रात्र्याद्यसङ्कीर्तनादभाद्युपसङ्ख्यानाच्च
 विपर्ययोऽपि प्रतीयते ॥

अवरोहसार्ग इत्यं श्रूयते 'तस्मिन् दीवत्सम्यातमुघित्वा अथैतमेवा-
 ध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशादायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति
 धूमो भूत्वाभं भवत्यभं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति त इह
 व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्ते अतो वै दुर्नि-
 श्रुपतरं यो यो ह्यन्नमत्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति तद् य
 इह रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्यन्ते' इति । धूमाध्वना यथेतं
 यथागतं तथेतमध्वानं मुनरायान्तोत्पत्ता धूमादिरूपपिष्टमार्गस्य
 रात्र्यादिकं नेतृत्वं अधिकं चाभ्यादिकमुक्तमिति सत्त्वा सूत्रकृतोक्तं
 यथेतमनेवचेति । अवशिष्टश्रुत्यर्थाऽप्ये स्फुटीभविष्यति ॥

चरणादिति चेन्नोपलक्षणाथति कार्ष्णाजिनिः ॥ ९ ॥

अथापि स्यात् या श्रुतिरनुशयमङ्गावमतिपादनायोदाह-
ता 'तद् य इह रमणीयचरणाः' इति सा खलु चरणाद्योन्या-
पत्तिं दर्शयति नानुशयादन्यचरणमन्योऽनुशयः, चरणञ्चारि-
चमाचारः शीलमित्यनर्थान्तरं । अनुशयस्तु भुक्तफलात् कर्मणो-
ऽतिरिक्तं कर्मभिप्रेतं । श्रुतिश्च कर्मचरणे भेदेन व्यपदिशति ।
'यथाचारी तथा भवति' इति 'यान्यनवद्यानि कर्माणि तानि
सेवितव्यानि नो इतराणि यान्यस्माकं सुचरितानि तानि
त्वयोपास्यानि' इति च । तस्माच्चरणाद्योन्यापत्तिश्रुतेर्नानुशय-
मिहिरिति चेन्नैष दोषः । यतोऽनुशयोपलक्षणार्थैवैषा चरण-
श्रुतिरिति कार्ष्णाजिनिराचार्यो मन्यते ॥

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

स्यादेतत्, कस्मात् पुनश्चरणशब्देन श्रौतं शीलं विहाय ला-
क्षणिकोऽनुशयः प्रत्याख्यते । ननु शीलस्यैवं तु श्रौतस्य विहित-

सम्पत्ति श्रुतिश्चरणशब्दमाक्षेपपूर्वकं सूचकश्चाचष्टे । चरणादिति
चेदिति ।

“अङ्गो हः सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा ।

अनुशयश्च ज्ञानश्च शीलमेतद्विदुर्बुधाः” ॥ इति—

स्मृतवक्रोधादयः शास्त्रार्थज्ञानरूपं शीलं सर्वकर्माङ्गमुक्तं तद्वो-
धकं चरणपदमङ्गिनः श्रौतादिकर्मणो लक्ष्यकं 'कर्मण एवात्तरावस्या
धर्माधर्माख्यापूर्वं' इति कर्मलक्षणार्थैव तदभिप्रायपूर्वाख्यानुशयासिद्धि-
रिति कार्ष्णाजिनिमतं ॥

तदेव शङ्कासमाधानाभ्यामाह । आनर्थक्यमिति चेदित्यादिना
सूत्रेण । चरणशब्दवाच्यस्यैव यद्वगसम्भवानुलक्षणा युक्तेति शङ्कित्वैव

सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥

वादरिस्त्वाचार्यः सुकृतदुष्कृते एव चरणशब्देन प्रत्याख्यते इति मन्यते । चरणमनुष्ठानं कर्मेत्यनर्थान्तरं । तथा ह्यविशेषेण कर्ममात्रे चरतिः प्रयुज्यमानो दृश्यते । यो हीष्टादिलक्षणं पुण्यं कर्म करोति तं लौकिका आचक्षते धर्मश्चरत्येव महात्मेति । आचारोऽपि धर्मविशेष एव, भेदव्यपदेशस्तु कर्मचरणयोर्ब्राह्मणपरिव्राजकन्यायेनाप्युपपद्यते । तस्माद्रमणीयचरणाः प्रशस्तकर्माणः, कपूयचरणा निन्दितकर्माण इति निर्णयः ॥

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतं ॥ १२ ॥

इष्टादिकारिणश्चन्द्रमसं गच्छन्तीत्युक्तं । *ये त्वितरेऽनिष्टादिकारिणमपि किं चन्द्रमसं गच्छन्ति उत न गच्छन्तीति चिन्त्यते । तत्र तावदाह । इष्टादिकारिण एव चन्द्रमसं गच्छन्ती-

मुख्यसिद्धान्तमाह । सुकृतेति । चरणशब्दार्थमुपसंहरति । आचारोऽपीति । कर्मण एवाचारत्वे यथाकारीत्यादिभेदोऽस्ति कथमित्यत आह । भेदव्यपदेश इति । निरूप्यपदाचारशब्दात् सदाचाररूपो विशेषो भाति अतस्तत्समभिव्याहृतः कर्मसामान्यवाचको यथाकारीतिशब्दस्तदितरविशेषपरः, एवमनवद्यानि कर्माणोति सामान्यतः, अस्माकं सुचरितानीति विशेष इति विवेकः, तस्मादनुशयबलादागत्यावश्यम्भावानुसन्धानाद्वैराग्यमिति सिद्धं ॥

एवं पुण्यात्मनां गत्यागतिचिन्तया वैराग्यं निरूप्य पापिनां तच्चिन्तया तन्निरूपयति । अनिष्टादिकारिणामपीति । ये के चेत्यविशेषश्रुतेर्वैवस्वतं सङ्गमनं जनानामिति श्रुतेस्व संशये प्रथमाधिकरणेन सिद्ध-

त्येतन्न, कस्मात्, यतोऽनिष्टादिकारिणामपि चन्द्रमण्डलं गन्त-
व्यत्वेन श्रुतं । तथा ह्यविशेषेण कौषीतकिनः समामगन्ति 'ये
वै केचास्मासोकात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति ।
देहारम्भोऽपि च पुनर्जायमानानां नान्तरेण चन्द्रप्राप्तिमव-
कल्येत, पञ्चस्थामाहुतावित्पाहुतिसङ्ख्यानियमात्, तस्मात् सर्वं
एव चन्द्रमसमासीदेयुः । इष्टादिकारिणामितरेषाञ्च समानग-
तित्वं न युक्तमिति चेत्, न, इतरेषां चन्द्रमण्डले भोगाभावात् ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ तद्गति-
दर्शनात् ॥ १३ ॥

तु शब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्ति सर्वं चन्द्रमसं गच्छन्ती-
ति । कस्मात्, भोगायैव हि चन्द्रारोहणं न निष्प्रयोजनं नापि
प्रत्यवरोहायैव, यथा कश्चिद्वृक्षमारोहति पुष्पफलोपादानाय
न निष्प्रयोजनं नापि पतनायैव । भोगस्थानिष्टादिकारिणां
चन्द्रमसि नास्तीत्युक्तं, तस्मादिष्टादिकारिण एव चन्द्रमसमारो-
हन्ति नेतरे । इतरे तु संयमनं यमालयमवगाह्य खदुष्कृतानु-

नियमाक्षेपसङ्ख्या पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे । तद्येत्यादिना । यमराजं
पापिजनानां सम्यगगम्यं, हविषा स्त्रीणां पततीति श्रुत्यर्थः । पूर्वपक्षे पुण्य-
वतामेव चन्द्रगतिरिति नियमाभावात् पुण्यवैयर्थ्यं पापाद्वैराग्यदा-
र्ढ्यश्चेति फलं, सिद्धान्ते पापिनां चन्द्रलोकदर्शनमपि नास्तीति पुण्या-
र्थवत्त्वं वैराग्यदार्ढ्यश्चेति फलं, पञ्चमाधौ देहारम्भ इति नियमात्
पापिनामपि प्रथमद्युलोकाभिप्रातिर्वाचेत्याह । देहारम्भ इति । पा-
पिनां स्वर्गभोगाभावंऽपि मार्गान्तराभावाच्चन्द्रगतिरिति भावः ॥

सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तु शब्द इत्यादिना । संयमने यमलोके यमकृता

रूपा यामीर्यातनाः अनुभूय पुनरेवेमं लोकं प्रत्यवरोहन्ति,
एवमूतौ तेषामारोहावरोहौ भवतः । कुतः तद्वतिदर्शनात् ।
तथा हि । यमवयनस्वरूपा श्रुतिः प्रयतामनिष्टादिकारिणां
यमवयतां दर्शयति—

‘न साम्यरापः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं वित्तमोहेन मूढं ।
अयं लोको नास्ति पर इति मानी पुनः पुनर्वशमापद्यते सेव
इति । ‘वैवस्वतं सङ्गमनं *जनानां’ इत्येवंजातीयकञ्च
यमवयताप्राप्तिखिङ्गं भवति ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

• अपि च मनुव्यासप्रभृतयः शिष्टा संयमने पुरे यमवयतां
कपूयकर्मविपाकं स्मरन्ति नाचिकेतोपाख्यानादिषु ॥

† अपि च सप्त ॥ १५ ॥

अपि च सप्त नरका रौरवप्रमुखा दुष्कृतफलोपभोगभूमित्वेन
स्मर्यन्ते पौराणिकैः, ताननिष्टादिकारिणः प्राप्नुयन्ति, कुतस्ते
चन्द्रं प्राप्नुयुरित्यभिप्रायः न ननु विरुद्धमिदं यमायत्ता यात-
नाः पापकर्माणोऽनुभवन्तीति, यावता तेषु रौरवादिषु अन्ये
चित्रगुप्तादयो नानाधिष्ठातारः स्मर्यन्त इति, नेत्याह ॥

यातनाः अनुभूयावरोहन्तीत्येवं आरोहावरोहाविति योजना सूत्रस्य
हेया । यमवयतां मृत्वा गच्छतां । सम्यक् परस्तात् प्राप्यत इति संपरापः
परलोकाः, तदुपायः साम्यरापः, बालमर्द्ध, विशेषतो वित्तरागेण मूढं
मोहात् प्रमादं कुर्वन्तं प्रति न भाति । स च बालोऽयं स्त्रीवित्तादिलो-
कोऽस्ति न परलोकोऽस्तीति मानी स मे मम यमस्य वशमाप्नोतीत्यर्थः ॥

* जनानां यमराजं हविषेति सो० का० वर्ध० । † अपि सप्तैति का० वर्ध० ।

तत्रापि च तद्वापारादविरोधः ॥ १६ ॥

तेष्वपि सप्तसु नैरकेषु तस्यैव यमस्याधिष्ठातृत्वव्यापाराभ्यु-
पगमादविरोधः । यमप्रयुक्ता एव हि ते चित्रगुप्तादयोऽधि-
ष्ठातारः स्मर्यन्ते ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

पञ्चान्निविद्यायां 'वेत्य यथासौ लोको न सम्पूर्यते' इत्यस्य
प्रश्नस्य प्रतिवचनावसरे श्रूयते, 'अथैतयोः पथोर्न कतरेण च न
तानीमानि सुद्राण्यसृष्टदावर्तीनि भूतानि भवन्ति जायस्य सि-
यस्वेत्येतत् तृतीयं स्थानं तेनासौ लोको न सम्पूर्यते' इति । तत्रै-
तयोः पथोरिति विद्याकर्मणोरित्येतत् । कस्मात् प्रकृतत्वात् ।
विद्याकर्मणी हि देवयानपितृयानयोः पथोः प्रतिपत्तौ प्रकृते ।
'तद् य इत्थं विदुः' इति विद्या तया प्रतिपत्तयो देवयानः
पन्थाः प्रकीर्तितः, इष्टापूर्ते दत्तमिति कर्म तेन प्रतिपत्तयः
पितृयाणः पन्थाः प्रकीर्तितः, तत्प्रक्रियायामथैतयोः पथोर्न

पापिनां यमवशतावादिविशेषश्रुतिस्मृतिबलात् 'ये वै केच' इत्य-
विशेषश्रुतिरिष्टादिकारिविषयत्वेन व्याख्येयेति भावः ॥

सूत्रत्रयस्य भाष्यं सन्नाधं ॥

यदुक्तं मार्गान्तराभावात् पापिनामपि चन्द्रगतिरिति तत्र, तृतीय-
मार्गश्रुतिरित्याह । विद्याकर्मणोरिति । मार्गद्वययोक्त्यनन्तरं तृतीय-
मार्गाक्तिसमारम्भार्थं श्रुतावयवशब्दः । एतयोर्विद्याकर्मणोः पथिद्वय-
साधनयोरन्यतरेणापि साधनेन ये नरा न युक्तास्ते जन्ममरणा-
दतिरुह्यतृतीयमार्गस्थानि भूतानि भवन्ति, क्रियावृत्तौ लोद, तेन

कतरेण च नेति श्रुतं । एतदुक्तं भवति, ये च न विद्यासाधनेन देवयाने पथ्यधिकृताः नापि कर्मणा पितृज्ञाने तेषामेष क्षुद्र-जन्तुलघणोऽमकृदावर्ती तृतीयः पन्था भवतीति, तस्मादपि ना-मिष्टादिकारिभिश्चन्द्रमाः प्राप्यते । स्यादेतत्, तेऽपि चन्द्रबिम्ब-माहृत्य ततोऽवसृज्य क्षुद्रजन्तुलं प्रतिपत्यन्ते इति, तदपि नास्ति, आरोहानर्थक्यात् । अपि च सर्वेषु प्रयत्नु चन्द्रलोकं प्राप्नुवत्-स्वसौ लोकोः प्रयत्निः सम्पूर्यतेत्यतः प्रश्नविरुद्धं प्रतिवचनं प्रस-ज्येत । तथाहि प्रतिवचनं दातव्यं यद्यस्मै लोको न सम्पू-र्यते । अवरोहाम्युपगमादसम्पूरणोपपत्तिरिति चेत्, न, श्रुत-त्वाद् । सत्यं अवरोहादप्यसम्पूरणमुपपद्यते । श्रुतिस्तु तृतीयस्या-नसङ्कीर्तनेनासम्पूरणं दर्शयति 'एतत् तृतीयं स्थानं तेना-सौ लोको न सम्पूर्यते' इति । तेनानारोहादेवासम्पूरणमिति युक्तं । अवरोहस्येष्टादिकारिष्वप्यविशिष्टत्वे सति तृतीयस्थानो-क्त्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । तुल्यशब्दस्तु शाखान्तरीयवाक्यप्रभवामर्थे षगमनाशङ्कामुच्छिनत्ति, एवं मत्यधिकृतापेक्षः शाखान्तरीये

पापिनां चन्द्रगत्यभावाच्चन्द्रलोको न सम्पूर्यते इति श्रुत्यर्थः । प्रति-पत्ताविति प्राप्तिसाधने इत्यर्थः । अपि च पापिनां चन्द्रगतौ 'असौ लोकोः सम्पूर्यते अतश्च न सम्पूर्यते' इत्येतत्प्रतिवचनं विरुद्धं प्रसज्येतेत्य-न्वयः । अवरोहादसंपूरणमश्रुतं न कस्य श्रुतहान्यापनेरित्याह । नाश्रु-तत्वादिति । अवरोह एव तृतीयं स्थानं श्रुत्युक्तमित्यत आह । अव-रोहस्येति । इममध्वानं पुनर्निवर्तन्त इति इष्टादिकारिणामवरोहा-क्लेरनिष्टादिकारिणामपि अवरोहस्यार्थसिद्धत्वात् पुनरुक्तिरर्थेत्यर्थः । अत्रैतयोरिति मार्गान्तरीयक्रमवाधस्मृतौ सशब्दबाधश्चेत्यतः स्थान-

वाक्ये सर्वशब्दोऽवतिष्ठते 'ये वै केचिदधिष्ठता अस्मासोकात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति । यत्पुनरुक्तं देह-
लाभोपपत्तये सर्वे चन्द्रमसं गन्तुमर्हन्ति पञ्चम्यामाज्जतावित्या-
ज्जतिसङ्ख्यानियमादिति तत्प्रत्युच्यते ॥

न तृतीये तथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

न तृतीये स्थाने देहलाभाय पञ्चसङ्ख्यानियम आज्जतोना-
मादर्थव्यः । कुतः, तथोपलब्धेः । तथा ह्यन्तरेणैवाज्जतिसङ्ख्यान-
ियमं वर्णितेन प्रकारेण तृतीयस्थानप्राप्तिरुपलभ्यते 'जायस्व
म्रियस्व' इत्येतत् तृतीयं स्थानमिति । अपि च 'पञ्चम्यामा-
ज्जतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति मनुष्यशरीरहेतुत्वेनाज्जति-
सङ्ख्या संकीर्तते न कीटपतङ्गादिशरीरहेतुत्वेन, पुरुषशब्दस्य
मनुष्यजातिवचनत्वात् । अपि च पञ्चम्यामाज्जतावपां पुरुषवच-
स्त्वमुपदिश्यते नापञ्चम्यामाज्जतौ पुरुषवचस्त्वं प्रतिषिध्यते, वा-
क्यस्य द्व्यर्थादादौषात्, तत्र येषामारोहावरोहौ सम्भवतस्तेषां
पञ्चम्यामाज्जतौ देह उद्भविव्यत्यन्तेषान्तु विनैवाज्जतिसङ्ख्याया
भूतान्तरोपसृष्टाभिरङ्गिर्देह आरभ्यते ॥

शब्दो मार्गलक्षक इति द्रष्टव्यं । एवमविशेषश्रुतेर्मार्गाभावाच्चेति
पूर्वपक्षबीजद्वयं निरस्य तृतीयबीजनिरासार्थं सूचमाह । यत्पुनरि-
त्यादिना ॥

विद्याकर्मशून्यानां कृमिकीटादिभावेन जायस्वेत्यादिश्रुत्या निर-
न्तरजन्ममरणोपलब्धेर्नाज्जतिसङ्ख्यादर इत्यर्थः । पुरुषशब्दाच्चैवमि-
त्याह । अपि चेति ॥

स्मर्यतेऽपि च लोके ॥ १९ ॥

अपि च स्मर्यते लोके द्रोणघृष्टद्युम्नप्रभृतीनां मीताद्रौ-
पदीप्रभृतीनाञ्चाद्येतिजलं, तत्र द्रोणादीनां योषिद्विषयै-
काङ्गतिर्नास्ति, घृष्टद्युम्नादीनानु योषित्पुरुषविषये द्वे अप्या-
ङ्गती न स्तः । यथा च तत्राङ्गतिमङ्गानादरो भवति एवमन्य-
त्रापि भविष्यति । बलाकाप्यन्तरेणैव रेतःसेकं गर्भं धत्त
इति लोके हृदिः ॥

दर्शनाच्च ॥ २० ॥

अपि च चतुर्विधे भूतग्रामे जरायुजाण्डजंस्वेदजोद्भिज्जललण्णे
स्वेदजोद्भिज्जयोरन्तरेणैव ग्राम्यधर्ममुत्पत्तिर्दर्शनादाङ्गतिमङ्गाना-
नादरो भवति, एवमन्यत्रापि भविष्यति । ननु तेषां खल्वेषां
भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्ति 'अण्डजं जीवजमुद्भिज्जमिति'
अत्र त्रिविध एव भूतग्रामः श्रूयते कथं चतुर्विधत्वं भूत-
ग्रामस्य प्रतिज्ञातमित्यचोच्यते ॥

मनुष्यदेहस्याऽपि नाङ्गतिसङ्ख्यानियम इत्याह । अपिचेत्यादिना ।
विधिनिधेधरूपार्थद्वये वाक्यभेदः स्यादित्यर्थः । अनियमे स्मृतिसंवादाथं
सूत्रं । स्मर्यतेऽपीति । लोकोक्तेऽनेनेति लोको भारतादिरुक्तः । मुख्यार्थ-
मप्याह । बलाकेति ॥

अण्डजानि च जरायुजानि च स्वेदजानि च उद्भिज्जानीति चेच्छ्रु-
त्यबल्यन्तेन सूत्रं व्याचष्टे । अपि चेति । अन्यत्राप्यनिष्ठादिकारि-
भित्यर्थः । अनया श्रुत्या चातुर्विध्यं कथमुक्तं श्रुत्यन्तरे त्रीण्येवेत्यनधा-
रणविरोधादिति शङ्कात्तरत्वेन सूत्रमादत्ते । नन्वित्यादिना ॥

तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥

‘आण्डजं जीवजमुद्भिज्जम्’ इत्यत्र तृतीयेनोद्भिज्जशब्देनैव
स्वेदजोपमङ्गहः कृतः प्रत्येतयः, उभयोरपि स्वेदजोद्भिज्जयो-
र्भृग्मुदकोद्भेदप्रभवत्वस्य तुल्यत्वात् । आवरोद्भेदान्तु विलचणो
जङ्गमोद्भेद इत्यन्यत्र स्वेदजोद्भिज्जयोर्भेदवाद इत्यविरोधः ॥

साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥

इष्टादिकारिणश्चन्द्रमसमासाद्य ‘तस्मिन् यावत्सम्प्राप्तमु-
षित्वा ततः सानुशया अवरोहन्ति’ इत्युक्तं, अयावरोहप्रकारः
परीक्ष्यते । तत्रेयमवरोहश्रुतिर्भवति ‘अथैतमेवाध्वानं पुनर्निव-
र्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो
भूत्वाऽभं भवत्यभं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति’ इति ।
तत्र संशयः किमाकाशादिस्वरूपमेवावरोहन्तः प्रतिपद्यन्ते
किं वाकाशादिसाम्यमिति । तत्र प्राप्तं तावदाकाशादिस्वरूप-
मेव प्रतिपद्यन्त इति । कुतः, एवं हि श्रुतिर्भवति, इतरथा-

जीवजं जरायुजं सनुष्यादि, भूमिमुद्भिज्जं जायते वृक्षादिकं, उदकं
भित्त्वा जायते यूकादिजङ्गममिति भेदः । संशोकः स्वेदः ॥

एवं पापिनां गत्यागतौ विचार्य सम्प्रतीष्टादिकारिणामवरोहे वि-
शेषमाह । साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः । यद्येतमनेवं चेत्युक्तरीत्या यथा-
गतं धूमाद्यध्वानं पुनर्निवर्तन्ते, निवृत्ताश्चानुशयिनः कर्मान्ते द्रुतदेहाः
आकाशं गताः आकाशसदृशा भवन्ति । आकाशसादृश्यानन्तरं पिण्डी-
कृता व्यतिसृक्षणिङ्गोपहिताः वायुनेतस्ततश्च नीयमाना वायुसमा भव-
न्ति । सानुशयः सद्यो वायुसमो भूत्वा धूमं गतस्तत्त्वमो भवति, धूमसमो
भूत्वाऽभसमो भवति । अपो बिभर्तीत्यभं, मेहति सिञ्चतीति वृष्टिकर्ता
मेघस्तत्त्वमो भूत्वा वर्षधाराद्वारा पृथिवीं प्रविश्य व्रीहियवादिरूपो

लक्षणा स्यात् । श्रुतिलक्षणाविषये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा,
 तथा च 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' इत्येवमादीन्यचराणि तत्स्वरूपो-
 पपत्तावेव कल्पन्ते, तस्मादाकाशादिस्वरूपोपपत्तिरित्येवं प्राप्ते
 धूमः, आकाशादिसाम्यं प्रतिपद्यन्त इति । चन्द्रमण्डले यदस्य
 शरीरं उपभोगार्थमारब्धं तदुपभोगचये सति प्रविलीयमानं
 सत्त्वमाकाशमसम्भवति ततो वायोर्वशमेति ततो धूमादिभिः
 संसृज्यते इति । तदेतदुच्यते 'यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुमित्येव-
 मादिना । कुतः, एतदुपपत्तेः । एवं ह्येतदुपपद्यते, न ह्यन्य-
 स्यान्न्यभावो मुख्य उपपद्यते । आकाशस्वरूपप्रतिपत्तौ च वाय्वा-
 दिक्कमेणावरोहो नोपपद्यते । विभुत्वाच्चाकाशेन नित्यमम्बन्ध-
 त्वाच्च तस्मादुपपत्तेरन्यस्तत्सम्बन्धो घटते । श्रुत्यसम्भवे च लक्ष-
 णाश्रयणं न्याय्यमेव, अत आकाशादितुल्यतापत्तिरेवाच्चाका-
 शादिभाव इत्युपचर्यते ॥

भवतीति सिद्धान्तगत्या श्रुत्यर्थः । पूर्वान्तरयुक्तिद्वयं संशयबीजं मन्तव्यं,
 पूर्वत्र मार्गद्वयं उक्तत्वेतीयत्वोक्तेर्युक्तं स्थानशब्दस्य मार्गलक्षकत्वमिह
 दुग्धं दधि भवतीत्यादिप्रयोगे भवति अतैर्विकारस्वरूपापत्तौ मुख्यत्वात्
 सादृश्यपत्तिर्लक्षणबीजं नास्तीति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । श्रुतिमुख्यत्वं
 फलमिति पूर्वपक्षः । अनुश्रयिनां पूर्वसिद्धाकाशादिस्वरूपापत्त्ययोगा-
 ल्लक्षणेति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । समानो भावो धर्मी यस्य
 तद्भादः साभार्यं साम्यमिति सूत्रपदार्थः । एवं ह्येतदिति एतद्भव-
 नमेवंसादृश्यरूपमेवोपपद्यत इत्यर्थः । अनुश्रयिनामाकाशादिभ्यो नि-
 र्गमनान्यथानुपपत्त्यापि सादृश्यलक्षणेत्याह । आकाशस्वरूपेति । संयो-
 गलक्षणाभावाच्चाह । विभुत्वादिति । भवतिश्रुत्या संयोगलक्षणाया
 मनुवादः स्यादित्यर्थः । विविधभूतसाम्यमवरोहे भवतीत्यनुसन्धाना-
 दैराग्यमुपसंहरति । अत इति ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

तत्राकाशादिप्रतिपत्तौ प्राग्ब्रीह्यादिप्रतिपत्तेर्भवति विषयः किं दीर्घं दीर्घं कालं पूर्वपूर्वसादृश्येनावस्थायोत्तरोत्तरसादृश्यं गच्छन्ति उताल्पमल्पमिति । तत्रानियमो नियमकारिणः शास्त्रस्याभावात् इत्येवं प्राप्त इदमाह । नातिचिरेणेति । अल्पमल्पं कालमाकाशादिभावेनावस्थाय वर्षधाराभिः सहेमां भुवमापतन्ति । कुत एतत् विशेषदर्शनात् । तथा हि ब्रीह्यादिभावापत्तेरनन्तरं विनिनष्टि 'अतो वै खलु दुर्निष्पतरम्' इति । तकार एकस्कान्दस्यां प्रक्रियायां लुप्तो मन्तव्यः । दुर्निष्पतरं दुर्निष्क्रमतरं दुःखतरमस्मात् ब्रीह्यादिभावान्निसरणं भवतीत्यर्थः । तदत्र दुःखं निष्पतनं प्रदर्शयन् पूर्वेषु सुखं निष्पतनं दर्शयति । सुखदुःखताविशेषज्ञायं निष्पतनस्य कालाल्पत्वदीर्घत्वनिमित्तः, तस्मिन्नवधौ शरीरानिष्पत्तेरुपभोगासम्भवात्, तस्मात् ब्रीह्यादिभावापत्तेः प्रागल्पेनैव कालेनावरोहः स्यादिति ॥

नातिचिरेण । उक्तं सादृश्यमुपजीव्य लोके गन्तव्यां चिराचिर-गतिदर्शनात् संशयं वदन् पूर्वपक्षयति । तत्रेत्यादिना । अनियमात् कदाचिद्विलम्बेन योन्यापत्तिरिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तु ब्रीह्यवादिभावादनुश्रयिणां विलम्बेन निर्गमनमिति विशेषादाकाशादिभावाच्छीघ्रं निर्गम इत्यविलम्बेन योन्यापत्तिरित्यनुसन्धानाद्दैराग्य-दार्ढ्यमिति विवेकः । नन्वाकाशादिष्वनुश्रयिणां सुखं ब्रीह्यवादिषु दुःखमिति दुःशब्दाद्भाति न चिराचिरनिर्गमनमित्यत आह । सुखदुःखताविशेषज्ञायमिति । अवधिः कालः ॥

अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥

तस्मिन्नेवावरोहे प्रवर्षणानन्तरं पश्यते 'त इह ब्रीहियवा
 आपधिवनस्यतयस्त्रिलमाषा इति जायन्ते' इति । तत्र संशयः
 किमस्मिन्नेवावधौ स्यावरजात्यापन्नाः स्यावरसुखदुःखभाजो-
 ऽनुशयिनो भवन्त्याहोस्वित् चेन्नज्ञान्तराधिष्ठितेषु स्यावर-
 शरीरेषु संशेषमात्रं गच्छन्तीति । किं तावत् प्राप्तं स्यावर-
 जात्यापन्नास्तत्सुखदुःखभाजोऽनुशयिनो भवन्तीति । कुत
 एतत्, जनेर्मुख्यार्थलोपपत्तेः, स्यावरभावस्य च श्रुतिसूत्यो-
 रूपभोगस्थानत्वप्रसिद्धेः, पशुहिंसादियोगाच्चेष्टादेः कर्मजात-
 स्थानिष्टफललोपपत्तेः तस्मान्मुख्यमेवानुशयिनां ब्रीह्यादिजन्म-

अन्याभिलापात् श्रुतिक्रमात् अर्थक्रमाच्चाधिकरणानां क्रमो बोध्यः ।
 इह भूमौ वर्षधाराद्वारा पतितान्तेऽनुशयिनो ब्रीह्यादिसाम्येन जायन्त-
 इति श्रुत्यर्थः । अत्र जायन्त इति श्रुतेः पूर्ववाकाशादिवर्षान्तसादृश्ये-
 क्तेष्वेव संशयमाह । तच्चेति । अस्मिन्नवधौ वर्षसादृश्यानन्तरमित्यर्थः । दु-
 र्निष्पत्तरश्च्येन चिरनिर्गमनलक्षणोक्ता न युक्ता दुःखेन निर्गमनमिति
 मुख्यसम्भवादिवाक्येन सङ्गत्या पूर्वपक्षयति । किन्तावदित्यादिना । अत्र
 पूर्वपक्षे स्यावरत्वनिवृत्तयेऽधिकारिणां यत्नगौरवं, सिद्धान्ते ब्रीह्या-
 दिसंश्लेषमात्रं परिहर्तुं यत्नलाघवमवैधर्म्येति विवेकः । ननु देहो-
 त्त्या जीवानां जन्म स्यान्न स्वतः, ब्रीह्यादेस्तु न देहत्वमित्यत आह ।
 स्यावरभावस्येति । 'स्यागुमन्येऽनुसंयन्ति' इत्याद्या श्रुतिः । 'शरीरजैः
 कर्मदोषैर्याति स्यावरतां नरः' इत्याद्या स्मृतिः । ननु सर्गिणां पापा-
 भावात् कथं स्यावरत्वं तत्राह । यन्निति । सोमाद्युच्छिष्टभक्षणसुरा-
 ग्रहावादिशब्दार्थः । कत्वर्घहिंसादेरपि हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्ते-

श्चादिजन्मवत् । यथा श्योनिं वा ब्रूकरयोनिं वा चण्डाश-
 योनिं वेति मुख्यमेवानुशयिनां । श्चादिजन्म तत्सुखदुःखान्वितं
 • भवति एवं ब्रौह्मादिजन्मापीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । अन्यैर्जीवैर-
 धिष्ठितेषु ब्रौह्मादिषु संसर्गमात्रमनुशयिनः प्रतिपद्यन्ते न
 तत्सुखदुःखभाजो भवन्ति पूर्ववत् । यथा वायुधूमादिभावो-
 ऽनुशयिनां तत्संश्लेषमात्रमेवं ब्रौह्मादिभावोऽपि जातिस्थायरैः
 संश्लेषमात्रं । कुत एतत्, तद्वदेवेहाप्यभिलापात् । कोऽभि-
 लापस्य तदद्भावः कर्मव्यापारमन्तरेण सङ्कीर्तनं यथाका-
 शादिषु प्रवर्षणान्तेषु न कश्चित् कर्मव्यापारं परामृशत्येवं
 ब्रौह्मादिजन्मन्यपि । तस्मान्नास्त्यत्र सुखदुःखभाक्कमनुशयिनां ।
 यत्र तु सुखदुःखभाक्कमभिप्रैति परामृशति तत्र कर्मव्यापारं
 रमणीयचरणाः कपूयचरणा इति । अपि च मुख्येऽनुशयिनां
 ब्रौह्मादिजन्मानि ब्रौह्मादिषु लूयमानेषु कण्डामानेषु भज्यमानेषु
 पच्यमानेषु भक्ष्यमाणेषु च तदभिमानिनोऽनुशयिनः प्रवमेयुः,

न हि स्यादित्यादिशास्त्रनिघडित्वाकारेण दुरितापूर्वकारित्वमविवक्ष-
 मिति साङ्गा व्याजः । श्रुतौ तु ब्रौह्मादिभावोऽनुशयिनां न जन्मरूपः
 कर्मविशेषपरामर्शं विनात्रोक्तत्वात् पूर्वाक्ताकाशादिभाववदिति सि-
 ङ्गान्तयति । एवं प्राप्त इत्यादिना । पूर्ववदिति पदं दृष्टान्तत्वेन हेतु-
 शब्देन च व्याख्यातं, यदन्नप्रकरणे कर्मविशेषपरामर्शपूर्वकमुच्यते तज्ज-
 न्मेति यतिरेकदृष्टान्तमप्याह । यत्र त्विति । अपि च 'यो यो ह्यन्नमसि
 यो रेतः स्त्रियां सिञ्चति तद्रूप एव भवति' इति वाक्यशेषे ब्रौह्मादिषु
 प्रविष्टस्यानुशयसङ्गस्य न दारारेतःसिक्कपुरुषयोगः श्रुतः तदन्यथा-
 नृपपत्न्यापि जन्मश्रुतिर्न मुख्येत्याह । अपि चेत्यादिना । ब्रौह्मादिह-

यो हि जीवो यच्छरीरमभिमन्यते य तस्मिन् पीडमाने
प्रवसति इति प्रसिद्धं । तच्च ग्रीष्मादिभावाद्भेदःसिग्भावोऽनु-
शयिनां नाभिलष्येत, अतः संसर्गमात्रमनुशयिनामन्याधिष्ठितेषु
ग्रीष्मादिषु भवति । एतेन अनेर्मुखात्थत्वं प्रति ब्रूयात्, उपभो-
गस्थानत्वञ्च स्थावरभावस्य । न च वयमपभोगस्थानत्वं स्थावर-
भावस्यावजादीमहे, भवत्यन्येषां जन्तूनामपुण्यसामर्थ्येन स्था-
वरभावमुपगतानामेतदुपभोगस्थानं । चन्द्रमसस्त्ववरोहन्तोऽ-
नुशयिनो न स्थावरभावमुपभुञ्जत इत्याशङ्क्ये ॥

अणुद्विमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

यत्पुनरुक्तं पशुहिंसादियोगादणुद्विमाध्वरिकं कर्म तस्या-
निष्टमपि फलमवकल्पत इत्यतो मुख्यमेवेहानुशयिनां ग्रीष्मा-
दिजन्मास्तु तत्र गौणी कल्पनाऽनर्थिकेति, तत्परिह्रीयते ।

पदहनांश्च देहिनामुत्क्रान्तेरवश्यम्भावाद्भेदःसिग्योगो न स्यादित्यर्थः ।
एतेनेति उक्तानुमानार्थापत्तिभ्यां । जायत इति श्रुतेर्मुखात्थत्वमनु-
शये भोगायतनत्वञ्च ग्रीष्मादेः प्रति ब्रूयादित्यर्थः । ननु ग्रीष्मादे-
र्भोगायतनत्वानङ्गीकारे पूर्वाक्तश्रुतिस्मृतिप्रवृत्तिबाध इत्यत आह ।
न चेति ॥

वैदिकं कर्माशुद्धं न भवति शास्त्रविहितत्वादिति सूत्रार्थं प्रयच्च-
यति । अयं धर्म इत्यादिना । शुचौ देशे प्रातःसायंकाले जीवनादि-
निमित्तं कृतमग्निहोत्रं धर्मो भवति स एवाशुचिदेशे मथ्यरात्रे
मरणादिनिमित्ते कृतः सप्तधर्मो भवतीति निर्णयः शास्त्रैकसाध्य इत्य-
र्थः । कृतः क्लृप्तश्चाह । शास्त्राच्चेति । ननु या हिंसा सोऽधर्म इत्यु-
क्त्यर्थस्य विशेषविधिना बाधोऽत्र न युक्तः । नाभचरेदिति निषिद्धश्चे-

शास्त्रहेतुत्वाद्बुद्धमार्गधर्मविज्ञानस्य । अथ धर्मोऽवमधर्म इति
 शास्त्रमेव विज्ञाने कारणमतोद्भिन्नत्वात् तयोरनियतदेशका-
 लनिमित्तत्वाच्च । यस्मिन् देशे काले निमित्ते च यो धर्मो-
 ऽनुष्ठायते स एव देशकालनिमित्तान्तरेऽवधर्मो भवति, तेन
 न शास्त्रादृते धर्माधर्मविषयं विज्ञानं कस्यचिदस्ति । शा-
 स्त्राच्च हिंसानुपहाद्यात्मको ज्योतिष्टोमो धर्म इत्यवधारितं,
 स कथमशुद्ध इति शक्यते वक्तुं । ननु न हिंस्यात् सर्वभूता-
 नीति शास्त्रमेव भूतविषयां हिंसामधर्म इत्यवगमयति । वाढं,
 उत्सर्गस्तु सः, अयच्चापवादोऽग्नीषोमीयं पशुमासभेतेति उत्स-
 र्गापवादयोश्च व्यवस्थितविषयत्वं । तस्माद्विशुद्धं वैदिकं कर्म
 श्रितैरनुष्ठायमानत्वादन्यमानत्वाच्च । तेन न तस्य प्रतिरूपं
 फलं जातिस्थायवरत्वं । न च श्वादिजन्मवदपि ब्रीह्यादिजन्म
 भवितुमर्हति । तद्धि कपूयचरणानधिकृत्योच्यते, नैवमिह

नस्य पुरुषार्थत्ववत् निषिद्धहिंसादेरपि क्रतुप्रकारत्वाविरोधादिति
 तच्चाह । उत्सर्गापवादयोरिति । अयमर्थः काम्ये कर्मणि सर्वत्र करणा-
 श्चे रागतः प्रवृत्तिः अङ्गेषु विधित इति स्थितिः । तथा च श्रेयसाख्ये क-
 र्मणि निषेधोपरोधप्राबल्यात् प्रवृत्तिः स्यात् क्रतुर्हिंसादौ तु विधित
 एव प्रवृत्तिर्वाच्या । स च विधिर्यद्युत्सर्गप्राप्तं अनर्थहेतुत्वं न बाधेत तर्हि
 प्रवर्तको न स्यात्, प्रवर्तकत्वे वा विधिरनर्थाय स्यात्, अतो निरवका-
 शो विधिः सावकाशमुत्सर्गमविहितहिंसादिषु स्थापयतीति । इदञ्च
 निषेधशास्त्रस्य हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्तिमङ्गीकृत्योक्तं । वस्तुतस्तस्य
 रागप्राप्तहिंसाविषयत्वाद्देशहिंसायामप्रवृत्तेर्नामुद्धतशब्दावसर इति
 द्रष्टव्यं । प्रतिरूपं दुःस्वरूपं तस्य फलं नेति योजना । इह ब्रीह्या-

वैशेषिकः कश्चिदधिकारोऽस्ति, अतश्चन्द्रस्यजात् स्वस्तिताना-
मनुश्रयिणां ग्रीष्मादिसंक्षेपमात्रं तद्भाव इत्युपचर्यते ॥

रेतःसिग्योगोऽय ॥ २६ ॥

इतश्च ग्रीष्मादिसंक्षेपमात्रं तद्भावो यत्कारणं ग्रीष्मादि-
भावस्यानन्तरमनुश्रयिणां रेतःसिग्भाव आस्तायते 'यो यो
क्षेत्रमस्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति' इति । न
चात्र मुख्यो रेतःसिग्भावः सम्भवति । चिरजातो हि प्राप्तयौ-
वनो रेतःसिग्भवति कथमिवानुपचरिततद्भावमद्यमानान्ना-
नुगतोऽनुश्रयी प्रतिपद्यते । तत्र तावदवश्यं रेतःसिग्योग एव
रेतःसिग्भावोऽभ्युपगन्तव्यः तदत् ग्रीष्मादिभावोऽपि ग्रीष्मा-
दियोग एवेत्यविरोधः ॥

येनेः शरीरं ॥ २७ ॥

अथ रेतःसिग्भावानन्तरं येनैव निषिक्ते रेतसि येनेरधि-
शरीरमनुश्रयिणामनुश्रयफलपभोगाय जायत इत्याह शास्त्रं

दिभावे कश्चिदधिकारः कर्मपरामर्शे नास्तीत्युक्तं । अथ ग्रीष्मादि-
भावादनन्तरं रेतःसिग्भावः श्रुतः । तत्राङ्गस्यानुश्रयिनो रेतःसिक्कर्तृ-
त्वायोगाद्योगमात्रं वाच्यं तद्वदनुश्रयक्रमेऽपि योग एवास्तेयः, अन्ययो-
पक्रमोपसंचारयोः विरोधः स्यादिति मत्वाक्तमित्यविरोध इति येनेः
शरीरश्रुतेर्न ग्रीष्मादिशरीरत्वमनुश्रयिणामिति सूत्रार्थः ।

एवं कर्मिणां गत्यागतिसंसारो दुर्वार इत्यनुसन्धानात् कर्मफला-

‘तद् य इह रमणीयचरणाः’ इत्यादि, तस्मादप्यवगम्यते नाव-
रोहे ग्रीह्यादिभावावसरे तच्छरीरमेव सुखदुःखान्वितं भव-
तीति, तस्मात् ग्रीह्यादिसंश्लेषमात्रमनुश्रयिनां तज्जन्मेति सिद्धं ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशङ्करभगवत्पादकृतौ
तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

दैराग्यतत्त्वज्ञानसाधनं सिद्धमिति पादार्थमुपसंहरति । इति सिद्ध-
मिति ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्भोविन्दानन्दभगवत्-
पादकृतौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयाध्या-
यस्य प्रथमः पादः ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



सन्ध्ये सृष्टिराद्यदि ॥ १ ॥

अतिक्रान्ते पादे पञ्चाग्निविद्यामुदाहृत्य जीवस्य संसारगति-
प्रभेदः प्रपञ्चितः, इदानीं तस्यैवावस्थाभेदः प्रपञ्च्यते । इदमा-
नन्ति 'स यत्र प्रसृपिति' इत्युपक्रम्य 'न तत्र रथा न रथयोगा न
पन्याना भवन्ति अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यादि ।
तत्र संशयः किं प्रबोध इव स्वप्नेऽपि पारमार्थिकी सृष्टिरा-

ॐ वेदव्यासाय नमः ।

सन्ध्ये सृष्टिराद्यदि । उक्तवैराग्यसाध्यस्तत्त्वंपदार्थविवेको वाक्या-
र्थज्ञानसाधनमस्मिन् पादे निरूप्यत इति पादयोर्हेतुसाध्यभावस-
ङ्गतिमाह । अतिक्रान्त इति । साधनविचारत्वादेवास्य 'पादस्या-
स्मिन्नध्याये सङ्गतिः । अस्मिन् पादे न स्थानतोऽपीत्यतः प्रागुद्देश्यत्वेन
प्रथमं जिज्ञासितत्वं पदार्थोऽवस्थाद्वारा विविच्यते, तदारम्भापाद-
समाप्तेर्विधेयस्तत्पदार्थविवेका, तत्र पूर्वं गत्यागतिचिन्तया जाग्र-
दवस्था निरूपिता तदनन्तरभाविनी स्वप्नावस्थां श्रुत्युक्तां विषयी-
कृत्य तत्र स्वप्ने रथादिसृष्ट्युत्पत्तिदभावोक्तेः संशयं वदन् पूर्वपक्ष-
सूत्रं योजयति । तत्र संशय इत्यादिना । स्वप्नरथादयो जाग्र-
दथादिवत् व्यावहारिकसत्ताका उत शक्तिरजतवत् प्रातोत्तिका
इति संशयार्थः । आरम्भाधिकरणे प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वनिषेधा-
दिति मन्तव्यं । अत्र पूर्वपक्षे जाग्रदत् स्वप्नाज्जीवस्य विवेकासिद्धिः

होस्मिन्मायामयीति । तच्च तावत् प्रतिपद्यते सन्ध्ये सृष्टि-
रिति । सन्ध्यमिति स्वप्नस्थानमाचष्टे वेदे प्रयोगदर्शनात्
'सन्ध्यं ततोयं स्वप्नस्थानम्' इति । इयोलोकस्थानयोः प्रबोध-
सम्प्रसादस्थानयोर्वा सन्धौ भवतीति सन्ध्यं तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने
तथ्यरूपैव सृष्टिर्भवितुमर्हति । कुतः, यतः प्रमाणभूता श्रुतिरेव-
माह 'अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यादि । स हि
कर्तेति सोपसंहारादेवमेवावगम्यते ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

अपि चैके शास्त्रिनोऽस्मिन्नेव सन्ध्ये स्थाने कामानां निर्माता-
रमात्मानमामनन्ति 'य एष सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुरु-

सिद्धान्ते प्रातीतिकदृश्यसंज्ञितया विवेकात् स्वयंभूतिद्विसिद्धिरि-
ति फलं । मुमूर्षोः सर्वेन्द्रियोपसंहारादेतल्लोकाननुभवे सति वा-
सनामात्रेण इमं लोकं करतः कर्मबलाद्भूदये मानसपरलोकसूति-
रूपः स्वप्ना भवति, सोऽयं लोकद्वयसन्धौ भवतीति सन्ध्यः स्वप्नः ।
तथा च श्रुतिः 'तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नेते उभे स्थाने पश्यति इदञ्च
परलोकस्थानञ्च' इति अयं स्वप्नः कादाचित्क इत्यवस्था नित्यस्वप्नस्य
प्रबोधस्वप्नस्य प्रबोधसम्प्रसादसन्धिर्भवत्वमुक्तं । श्रुतयस्तु मर्त्यचक्षुरा-
द्यजन्यरूपादिसाक्षात्कारवत्त्वं परलोकलक्षणं, दैवचक्षुराद्यजन्यत्वं
मर्त्यलोकलक्षणञ्च स्वप्नेऽस्तीति लक्ष्यतो लोकद्वयस्पर्शित्वात् नित्यस्वप्न-
स्यैव लोकद्वयसन्ध्यत्वं ग्रामद्वयस्पर्शिमार्गस्य तत्सन्ध्यत्ववदिति व्याच-
क्षते । न केवलं श्रुत्या अप्रार्थानां व्यावहारिकसत्त्वत्वं किन्तु सकलक-
त्वादपीत्याह । स हि कर्तेति ॥

किञ्च स्वप्नार्थाः सत्याः प्राज्ञनिर्मितत्वात् आकाशादिवदिति सूत्रा-
र्थमाह । अपि चेत्यादिना । रुद्धिमात्रेण प्रकरणादिरस्यति । नन्वि-

षो निर्मिमाणः' इति । पुत्रादयश्च तत्र कामा अभिप्रेयन्ते
काम्यन्त इति । ननु कामशब्देनेच्छाविशेषा एवाच्येरन्, न,
'शतायुषः पुत्रपौत्रान् वृणीष्व' इति प्रकृत्य 'अन्ते कामानान्त्वा
कामभाजं करोमि' इति प्रकृतेषु तत्र पुत्रादिषु कामशब्दस्य
प्रयुक्तत्वात् । प्राज्ञं चैनं निर्मातारं प्रकरणवाक्यशेषाभ्यां
प्रतीमः । प्राज्ञस्य होदं प्रकरणं 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्'
इत्यादि । तद्विषय एव च वाक्यशेषोऽपि--

‘तदेव शुक्रं तद्वद्वा तदेवामृतमुच्यते ।

तस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कश्चन' ॥ इति
प्राज्ञकर्तृका च सृष्टिस्तथ्यरूपा समधिगता जागरिताश्रया तथा
स्वप्नाश्रयापि सृष्टिर्भवितुमर्हति । तथा च श्रुतिः 'अथो खल्वा-
ऊर्जागरितदेश एवास्यैव इति यानि ह्येव जायन्त्यश्नति तानि
सुषुप्तः' इति स्वप्नजागरितयोः समानन्यायतां श्रावयति ।
तस्मात् तथ्यरूपैव सन्ध्ये सृष्टिरित्येवं प्राप्ते प्रत्याह ॥

‘मायामात्रन्तु कार्त्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥

तुशब्दः पञ्च व्यावर्तयति । नैतदस्ति यदुक्तं सन्ध्ये सृष्टिः पार-
मार्थिकीति । मायामयैव सन्ध्ये सृष्टिर्न परमार्थगन्धोऽप्यस्ति ।

त्वादिना । यः सप्तेषु करणेषु जागर्ति तदेव शुक्रं स्वप्नाश्रयं ब्रह्मेत्यर्थः ।
स्वप्नस्य जाग्रदर्थः समानदेशत्वश्रुतेरभेदश्रुतेश्च सत्त्वे तात्पर्यमित्याह ।
अथो खल्वाऊरिति ।

स्वप्नराश्रयः प्रातीतिकाः जाग्रदश्रयादौ कृष्यसामर्थी विनादृष्टत्वा-
न्वृत्तिरूप्यादिवदिति सिद्धान्तयति । तुशब्द इत्यादिना । चिन्मात्रनिष्ठाऽ-

कृतः, कार्त्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् । न हि कार्त्स्न्येन परमार्थ-
वस्तुधर्मेणामिव्यक्तस्वरूपः स्वप्नः । किं पुनरत्र कार्त्स्न्यमभिप्रेतं,
देशकालनिमित्तसम्पत्तिरबाधश्च । न हि परमार्थवस्तुविषयाणि
देशकालनिमित्तानि अबाधश्च स्वप्ने सम्भाव्यते । न तावत् स्वप्ने
रथादीनामुचितो देशः सम्भवति, न *तावत् संवृते देशदेशे
रथादयोऽवकाशं लभेरन् । स्यादेतत्, वहिर्देहात् स्वप्नं द्रव्य-
ति दिशान्तरितद्रव्यग्रहणात् । दर्शयति च श्रुतिः 'वहिर्देहात्
स्वप्नं वहिःकुलायादमृतश्चरित्वा स ईयते अमृतो यत्र कामम्'
इति । स्थितिगतिप्रत्ययभेदश्च नानिष्क्रान्ते जन्तो सामञ्जस्यम-
श्रुवीतेति । नेत्युच्यते, न हि सुप्तस्य जन्तोः क्षणमात्रेण योज-
नशतान्तरितं देशं पर्येतुं विपर्येतुश्च ततः सामर्थ्यं सम्भाव्यते ।
क्वचिच्च प्रत्यागमनवर्जितं स्वप्नं आवयति 'कुरुष्वहं †शय्यायां श-
यानो निद्रयाभिभूतः स्वप्ने पञ्चालानभिगतश्चास्मिन् प्रतिबुद्धश्च'
इति । देहाच्चेदपेयात् पञ्चालेष्वेव प्रतिबुध्येत तानसावभिगत
इति कुरुष्वेव तु प्रतिबुध्यते । येन चायं देहेन देशान्तरमश्रु-
वानो मन्यते ‡तमन्ये पार्श्वस्थाः शयनदेश एव पश्यन्ति । यथा-

विद्या चित्तावच्छेदेन जीवेऽपि स्थिता रथाद्याकारा मायैति सूत्रभा-
ष्ययोरुक्तमायाविषयोरभेदज्ञापनार्थमात्रपदेन सति प्रमातर्यनाथ्यत्वं
रूपस्य व्यावहारिकसत्यत्वस्य निरास उक्तः । कार्त्स्न्यमत्र जायति पाक-
प्रसामग्री, तज्जन्तुर्न परमार्थवस्तुनो जायदर्थस्य कार्यस्य धर्मः सत्यत्व-
व्यापकः तदभावं स्वप्ने बिभ्रणेति । न तावदित्यादिना । संवृते सङ्कीर्णे,

* तावदित्यस्य स्थाने होति वर्ध० का० ।

† शय्यायामित्यस्य स्थानेऽप्येति वर्ध० का० सो० ।

‡ तस्यस्याभ्याससंस्था इति वर्ध० का० ।

भूतानि चायं देशान्तराणि स्वप्ने पश्यति न तानि तथाभूतान्येव
भवन्ति, परिधावंसेत् पश्येज्जाग्रदस्तुभृतमर्थमाकलयेत्। दर्श-
यति च श्रुतिः 'अन्तरेव देहे स्वप्नं स यच्चैतत् स्वप्नयाचरति'
इत्युपक्रम्य 'स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति। अतश्च श्रुत्यु-
पपत्तिविरोधादहिःकुलायश्रुतिर्गौणी व्याख्यातव्या 'बहिरिव
कुलायादमृतश्चरित्वा' इति यो हि वमन्नपि शरीरेण तेन
प्रयोजनं करोति स बहिरिव शरीराद्भवति इति। स्थिति-
गतिप्रत्ययभेदोऽप्येवं सति विप्रलम्भ एवाप्नुपगन्तव्यः, कालवि-
संवादोऽपि च स्वप्ने भवति रजन्यां सुप्नो वासरं भारते वर्षं
मन्यते तथा मुहूर्तमात्रप्रवर्तिनि स्वप्ने कदाचिद्दहन् वर्षपूगान-
तिवाहयति। निमित्तान्यपि च स्वप्नेन बुद्धये कर्मणे बोधि-
तानि विद्यन्ते, करणोपसंहाराद्धि नास्य रथादिग्रहणाय चक्षु-
रादीनि सन्ति, रथादिनिर्वर्तनेऽपि कुतोऽस्य निमेषमात्रेण सा-
मर्थ्यं दातुणि वा, बाध्यन्ते चैते रथादयः स्वप्नसृष्टाः प्रबोधे,
स्वप्न एव चैते सुलभबाधा भवन्ति आद्यन्तयोर्व्यभिचारदर्शनात्,
रथोऽयमिति हि कदाचित् स्वप्ने निर्धारितः क्षणेन मनुष्यः सम्प-

पर्येतुं गन्तुं, विपर्येतुमागन्तुं, आवयति प्रबुद्धो जनः, पार्श्वस्थान्
प्रतीति शेषः। एतत् स्वप्नं यथा स्यात् तथा यत्र काले स्वप्नस्यावस्था
चरति तदा स्वशरीरे यथेष्टं चरतीत्यर्थः। बहिरिवेति कुलाय-
देहात् बहिरिवास्तु आत्मा चरित्वा यत्र कामं यथेष्टमीयते विह-
रतीत्यर्थः। गुणमाह। यो हीति। देहाभिमानहीनत्वगुणेन विह-
रत्वदेहस्योऽपि विहरतीत्युक्त इत्यर्थः। एवं सति श्रुतियुक्तिभ्यां अत
एव स्वप्ने सतीत्यर्थः। विप्रलम्भो विप्रलम्भः, योग्यदेशाभावमुक्त्वा काला-

द्यते, मनुष्योऽयमिति वा निर्धारितः क्षणेन वृत्तः । स्पष्टज्ञाभावं
रथादीनां स्वप्ने श्रवयति शास्त्रं 'न तत्र रथा न रथयोगा न
पन्थानो भवन्ति' इत्यादि । तस्मान्मायामात्रं स्वप्नदर्शनं ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥

मायामात्रत्वात् तर्हि न कश्चित् स्वप्ने परमार्थगन्ध
इति, नेत्युच्यते । सूचकश्च हि स्वप्ने भवति भविष्यतोः साध-
साधुनोः । तथा हि श्रूयते 'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु
पश्यति । समृद्धिं तत्र जानीयात् तस्मिन् स्वप्ननिदर्शने' इति ।
तथा 'पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स एनं हन्ति' इत्येवमादिभिः
स्वप्नैरचिरजीवित्वावेद्यते इति श्रवयति । आचक्षते च स्वप्ना-
ध्यायविदः 'कुञ्जरारोहणादीनि स्वप्ने धन्यानि खरयानादी-
न्यधन्यानि' इति, मन्त्रदेवताद्रव्यविशेषनिमित्ताश्च केचित् स्वप्नाः
सत्यार्थगन्धिना भवन्तीति मन्यन्ते, तत्रापि भवतु नाम सूच्य-
मानस्य वस्तुनः सत्यत्वं, सूचकस्य तु स्त्रीदर्शनादेर्भवत्येव वैतथ्यं

भावमाह । कालेति । अत्र रात्रिसमयेऽपि केतुमाणादिवर्षान्तरे
वासरो भवति इति भारत इत्युक्तं ॥

पूर्वपक्षानुमानानां जायदर्थदृष्टान्ते क्लमसामयीजन्यत्वमबाधयो-
ग्यत्वं उपाधिरिति सूत्रवाक्यं स्वप्नस्य भ्रान्तिमात्रत्वे तत्सूचितो-
ऽप्यर्थः सत्यो न स्यादिति शङ्कोत्तरत्वन सृष्टान्तरं व्याचष्टे । माये-
त्वादिना । मन्त्रेश देवतानुग्रहेणौषधिसेवया वा स्वप्नाः मृत्यूसूचका-
श्चेत् स्वप्नाः स्युरित्यत आह । तत्रापि भवतु नामेति । सत्यहर्षहेतो-
रपि शुक्तिरूप्यस्य सत्यत्वाददर्शनादिति भावः । यथा कृषिद्वारा जा-

साध्यमानत्वादित्यभिप्रायः । तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वं । यदुक्तमाह हीति तदेवं सति भाक्तं व्याख्यातव्यं, यथा साङ्गलं गवादीनुदहतीति निमित्तमाधत्वादेवमुच्यते न तु प्रत्यक्षमेव साङ्गलं गवादीनुदहति, एवं निमित्तमात्रत्वात् सुप्ता रथादीन् सृजते स हि कर्तेति* चोच्यते न तु प्रत्यक्षमेव सुप्ता रथादीन् सृजति । निमित्तत्वन्वस्य रथादिप्रतिभान-निमित्तमोदवासदर्शनात् तन्निमित्तभूतयोः, सुकृतदुष्कृतयोः कर्तृत्वेनेति वक्तव्यं । अपि च जागरिते त्रिषधेन्द्रियसंयोगादादित्यादिज्योतिर्व्यतिकराच्चात्मनः स्वयंज्योतिषुं द्रष्टुर्दुर्विवेचनमिति तदिवेचनाय स्वप्न उपन्यस्तः, तत्र यदि रथादिसृष्टिवचनं श्रुत्या नीयेत स्वयंज्योतिषुं न निर्णयितं स्यात् । तस्माद्रथाद्यभाववचनश्रुत्या रथादिसृष्टिवचनं *भाक्तमिति व्याख्येयं

प्राक्तस्य गवादिजीवननिमित्तत्वं तथा स्वप्नभोक्तृदृष्टद्वारा स्वप्नसृष्टि-निमित्तत्वं नतु कुम्भं प्रति कुम्भाकारस्यैव साक्षात् स्वप्नकर्तृत्वं सामान्यभावबाधयोरुक्तत्वादित्याह । यदुक्तमित्यादिना । तथा च स्वप्नस्य सकर्तृकत्वं मुख्यं नास्तीति हेत्वसिद्धिरिति भावः । श्रुतितात्पर्यविरोधाच्च न स्वप्नसत्यतेत्याह । अपि चेति । व्यतिकारः सङ्करः, श्रुत्या तत्परतयेत्यर्थः । जागरितादविशेषादिति भावः । फलितमाह । तस्मादिति । एतेनेति भाक्तत्वेनेत्यर्थः । द्वितीयसूत्रोक्तप्राज्ञकर्तृत्वहेतुरपि स्वप्नस्य किं श्रुतिसिद्धः उत प्राज्ञस्य सर्वेश्वरत्वात् सिद्धः, नाय इत्याह । यदुक्तमित्यादिना । स्वयं विद्वत् जाग्रदेहं निश्चेष्टं कृत्वा, स्वयं वासनया देहं निर्माय, स्वेन भासा स्वीयबुद्धित्वा स्वेन ज्योतिषा स्वरूपचैतन्येन च स्वप्नमनुभवतीत्यर्थः । न केवलं दृष्ट-

एतेन निर्माणश्रवणं व्याख्यातं । यदप्युक्तं 'प्राज्ञमेनं निर्मातारमा-
मनन्ति' इति, तदप्यसत् श्रुत्युत्तरे 'स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माय
• स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रखर्पिति' इति जीवव्यापारश्रवणात् ।
इहापि च 'य एष सुप्तेषु जागर्ति' इति प्रसिद्धानुवादाज्जीव
एवायं कामानां निर्माता संकीर्त्यते, तस्य तु वाक्यशेषेण तदेव
शुकन्तद्वृत्तेति जीवभावं व्यावर्त्य ब्रह्मभाव उपदिश्यते, 'तत्त्व-
मसि' इत्यादिवद्विहितं न ब्रह्मप्रकरणत्वं विरुध्यते । न चास्माभिः
स्वप्नेऽपि प्राज्ञव्यापारः प्रतिषिध्यते, तस्य सर्वेश्वरत्वात् सर्वास्वप्न-
वस्यास्वप्निष्ठात्वेनापपत्तेः । पारमार्थिकस्तु नायं सन्ध्याश्रयः सर्गे
वियदादिसर्गवदित्येतावत् प्रतिपाद्यते । न च वियदादिसर्ग-
स्थाप्यात्यन्तिकं सत्यत्वमस्ति, प्रतिपादितं हि 'तदन्यत्वंमारम्भण-
शब्दादिभ्यः, इत्यत्र समस्तस्य प्रपञ्चस्य मायामात्रत्वं । प्राक् च
ब्रह्मात्मदर्शनात् वियदादिप्रपञ्चो व्यवस्थितरूपो भवति, सन्ध्या-
श्रयस्तु प्रपञ्चः प्रतिदिनं बाध्यत इत्यतो वैशेषिकमिदं सन्ध्यास्य
मायामात्रत्वमुदितं ॥

दारण्यके जीवस्य स्वप्रकर्तृत्वं श्रुतं किन्तु काठकेऽपीत्याह । इहा-
योति । जीवोक्तौ ब्रह्मप्रकरणविरोध इत्यतं आह । तस्य स्थितिः ।
एवं हतोः श्रुतिसिद्धत्वं निरस्य द्वितीयमङ्गीकरोति । न चास्मा-
भिरिति । तर्हि हेतुसिद्धेः स्वप्नस्य सत्यत्वमित्याशङ्क्य सत्यत्वं व्यावहारिकं
पारमार्थिकश्चेति विकल्प्य व्यवहारकाले बाधदर्शनात् नाद्य इत्याह ।
पारमार्थिकत्विति । द्वितीये दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यमित्याह । न
चेति । कस्तर्हि स्वप्नस्य जाग्रतो विशेषोऽत्र कथन इत्याशङ्क्य प्रतिभा-
सिकत्वमित्याह । प्राप्तिरिति ॥

परमिध्यानात् तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्ध-
विपर्ययै ॥ ५ ॥

अद्यापि स्यात् परस्मैव तावदात्मनोऽंशो जीवोऽस्ति वि-
विस्फुल्लिङ्गः, तत्रैवं सति यद्याग्निविस्फुल्लिङ्गयोः समाने दहन-
प्रकाशनशक्तौ भवतः एवं जीवेश्वरयोरपि ज्ञानेश्वर्यशक्तौ, ततश्च
जीवस्यैश्वर्यवशात् साङ्ख्यिकी स्वप्ने रथादिसृष्टिर्भवित्यतीति,
अन्योच्यते । सत्यपि जीवेश्वरयोरंशंगीभावे प्रत्यक्षमेव जीवे-
श्वरविपरीतधर्मत्वं, किं पुनर्जीवस्येश्वरसम्पन्नधर्मत्वं नास्त्येव न
नास्तीति, विद्यमानमपि तु तत् तिरोहितं, अविद्याव्यवधा-
नात् । तत्पुनस्तिरोहितं सत् परमेश्वरमभिधायतो यतमानस्य
अज्ञोर्विधूतध्वान्तस्य तिमिरतिरस्कृतस्येव दृक्शक्तिरौषधवीर्या-
दीश्वरप्रसादात् संधिद्वय कस्यचिदेवाविर्भवति न स्वभावत

पूर्वे कृतसामग्र्यभावात् स्वप्ने मायेत्युक्तमयुक्तं सङ्ख्यमात्रेणापि स-
त्यदृष्टिसम्भवात् इति शङ्कां कृत्वा परिहरन् सूत्रं व्याचष्टे । अद्यापि
स्यादित्यादिना । सत्यसङ्ख्यस्य हि सङ्ख्यात् दृष्टिः सत्या भवति जी-
वस्य त्वसत्यसङ्ख्यत्वं प्रत्यक्षमिति परिहारार्थः । तर्हि विरुद्धधर्मव-
त्त्वाज्जीवस्येश्वरत्वं नास्त्येवेति शङ्कते । किमिति । नास्तीति न किन्त्वा-
दतमस्ति, तत्पुनरीश्वरप्रसादात् कस्यचित् व्यव्यत इत्याह । न
नास्तीति । विधूतध्वान्तस्य निष्पायस्य संसिद्धस्याग्निमादिविशिष्टस्ये-
त्यर्थः । ब्रह्मैवाहमिति देवं ज्ञात्वा साक्षात्कृत्य सर्वपापानामवि-
द्यादिक्लेशानामपहानिरपक्षयस्तद्भूयो भवति । क्षीयैश्च क्लेशैस्तत्का-
र्यजन्ममदशात्मकबन्धैश्च इति निर्गुणविद्याफलमुक्तं सगुणविद्याफल-

- एव सर्वेषां जन्तूनां, कुतस्ततो हि ईश्वराद्वेतोरस्य जीवस्य
बन्धमोक्षो भवतः, ईश्वरस्य स्वरूपापरिज्ञानादन्धः तत्स्वरूप-
परिज्ञानात्तु मोक्षः । तथा च श्रुतिः 'ज्ञात्वा देवं सर्वपाप्माप-
हानिः क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः । तस्याभिध्यानात् तृतीयं
देहभेदे विश्वैश्वर्यं केवलं आप्नयामः' इत्येवमाद्या ।

देहयोगाद्वा सोऽपि ॥ ६ ॥

कस्मात् पुनर्जीवः परमात्माश्च एव संस्तिरकृतज्ञानैश्वर्यो
भवति, युक्तान्तु ज्ञानैश्वर्ययोरतिरक्तत्वं विस्फुल्लिङ्गत्वेव दहन-
प्रकाशयोरिति । उच्यते सत्यमेवैतत्, सोऽपि तु जीवस्य ज्ञानैश्व-
र्यतिरोभावो देहयोगाद्देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादियो-
गाद्भवति । अस्ति चात्रोपमा यथाग्नेर्दहनप्रकाशनसम्पन्नस्याप्य-
रणिगतस्य दहनप्रकाशने तिरोभवतः, यथा वा भस्मना-
च्छन्नस्य, एवमविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपकृतदेहाद्युपाधियो-
गात् तदविवेकभ्रमकृतो जीवस्य ज्ञानैश्वर्यतिरोभावः । वा-
ग्रब्धो जीवेश्वरयोरन्यत्वाशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । नन्वन्य एव जीव

माह । तस्येति । परस्याभिमुखेनाहंग्रहेण ध्यानादन्धमोक्षापेक्षया
मनोक्तहानिदयापेक्षया वा तृतीयं विश्वैश्वर्यमभिमादिरूपं मर्त्यदेह-
पाते सति सिद्धदेहे भवति तद्ज्ञानान्तरमात्मज्ञानात् केवलो वैत-
शून्य आप्नयामः प्राप्तस्वयं ज्योतिरानन्दो भवतीति क्रममुक्तिरित्यर्थः ॥

उक्तैश्वर्यतिरोभावे देहाभिमानो हेतुरिति कथनार्थं सूत्रं, तन्नि-
रस्याशङ्कामाह । कस्मादिति । सत्त्वावरणं नास्तीत्यङ्गीकृत्य कल्पि-

ईश्वरादसु तिरस्कृतज्ञानैश्वर्यत्वात् किं देहयोगकल्पनया । ने-
त्युच्यते, न ह्यन्यत्वं जीवस्येश्वरादुपपद्यते 'मेयं देवतैश्चत' इत्युपक्रम्य
'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इत्यात्मशब्देन जीवस्य परामर्शात् ।
'तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति च जीवाद्योपदिशती-
श्वरात्मत्वं, अतोऽनन्य एवेश्वरात् जीवः सन् देहयोगात् तिरो-
हितज्ञानैश्वर्यो भवति, अतश्च न साङ्कल्पिकी जीवस्य स्वप्ने रथा
दिदृष्टिसिद्धिर्घटते । यदि च साङ्कल्पिकी स्वप्ने दृष्टिः
स्यात् नैवानिष्टं कश्चित् स्वप्नं पश्येत् । न हि कश्चिदनिष्टं
सङ्कल्पयते । यत्पुनरुक्तं जागरितदेशश्रुतिः स्वप्नस्य सत्यत्वं स्था-
पयतीति न तस्मान्मवचनं सत्यत्वाभिप्रायं स्वयंज्यातिवृत्तिविरोधात्,
श्रुत्यैव च स्वप्ने रथाद्यभावस्य दर्शितत्वात्, जागरितप्रभव-
वासनानिमित्तत्वात् तु स्वप्नस्य तत्तुल्यनिर्भासत्वाभिप्रायं तत् ।
तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वं ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥

स्वप्नावस्था परीक्षिता सुषुप्तावस्थेदानो परीक्ष्यते । तत्रैताः

तावरणं साधयति । उच्यते इत्यादिना । जीवस्येश्वरत्वमङ्गीकृत्या-
वरणकल्पनात्परमन्यत्वकल्पनेत्याशङ्कामुद्गाढा श्रुत्या निरस्यति । नन्वि-
त्यादिना । स्वप्नेऽप्यालोकादेः स्वप्नत्वे जाग्रदीवात्मनः स्वप्नकाशत्वमस्फुटं
स्यात् प्रातिभासिकत्वे त्वालोकेन्द्रियाद्यसत्त्वेऽप्यर्थापरोक्षमात्मज्योतिष
एवेति स्फुटं सिध्यति, तस्माद्देशादिसाम्यवचनं स्वप्नस्य जाग्रत्तुल्य-
भावाभिप्रायमित्यर्थः ॥

एवं बाह्यकारणोपरमे सति मनोवासनोदीपिताविद्याविनासात्मकं

- सुषुप्तविषयाः सुतयो भवन्ति । कश्चिच्छ्रूयते 'तद् यच्चैतत्सुप्तः समस्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानाति आशु तदा नाडीषु स्वप्नो भवति' इति । अन्यत्र तु नाडीरेवानुक्रम्य श्रूयते 'ताभिः प्रत्य-
 वष्टय पुरीतति श्रेते' इति । तथान्यत्रापि नाडीरेवानुक्रम्य 'तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति अथास्मिन् प्राण एवैकधा भवति' इति । तथान्यत्रापि 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाश-
 स्तस्मिन् श्रेते' इति । तथान्यत्र 'सता सोम्य तदा सम्प्रसो भवति स्वमपीतो भवति' इति । तथा 'प्राज्ञेनात्मना सम्परिव्यक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरम्' इति च । तत्र संशयः । किमेतानि नाद्यादीनि *परस्परनिरपेक्षतया भिन्नानि सुप्तिस्थानानि आहोस्वित् परस्परापेक्षतयेकं सुप्तिस्थानमिति । किन्तावत् प्राप्तं भिन्नानीति । कुतः एकार्थत्वात् । न हि एकार्थानां कश्चित्

स्वप्नमात्मनः साक्षिणः स्वयं न्यातिः स्वर्थं विचार्यं प्रतियोग्यनुयोगिभाव-
 सङ्गत्या स्वप्रावस्थमनोऽलयात्मिकां सुषुप्तिं विचारयति । तदभावा-
 नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च । तदेतत् स्वप्नं यथा स्यात् तथा । यत्र काले सुप्तः सुषुप्तः समस्तो निरक्तवाङ्मूर्च्छा मनेऽलयात् सम्यक् प्रसन्न इत्यर्थः । स्वाप्ने नाडीस्थानमुक्त्वा नाडीपुरीततो नाडीपरमात्मनोश्च समुच्चयश्रुती आह । अन्यत्रेति । परमात्ममात्रश्रुती आह । तथा-
 न्यत्रेत्यादिना । नाडीपुरीतद्रूपसुप्तसमीश्रुतेः समुच्चयश्रुतेश्च संश-
 यमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे स्थानविकल्पाज्जीवस्य ब्रह्मात्मैक्यानि-
 र्णयः सिद्धान्ते नाडीभिः पुरीततं गत्वा तर्हि ब्रह्मस्यैव श्रेते इति समुच्चयात् तन्निर्णय इति विवेकः । एकपुरोडाशार्थत्वं त्रीह्रियव-
 योर्दृष्टं नाद्यादीनामेकस्मिन् स्वरूपार्थं निरपेक्षस्थानत्वन्तु कुत इत्यत आह । नाद्यादीनाच्चेति । सति ब्रह्मसि तृतीयाश्रुतेर्न सप्त-

* परस्परनिरपेक्षास्तीति वर्थः का० ।

परस्परपेक्षत्वं दृश्यते ब्रौह्मिचयादीनां । नाद्यादीनामैकार्थता
 सुषुप्ते दृश्यते 'नाडीषु सप्ते भवति पुरीतति श्रुते' इति च तत्र
 तत्र सप्तमीनिर्देशस्य तुल्यत्वात् । ननु नैवं सति सप्तमीनिर्देशो
 दृश्यते 'सता सोम्य तदा सम्यन्त्रो भवति' इति । नैष दोषः,
 तत्रापि सप्तम्यर्थस्य गम्यमानत्वात् । वाक्यशेषे हि 'तत्रायतनैषो
 जीवः सद्रूपसर्पति' इत्याह । 'अन्यत्रायतनमलब्ध्वा प्राणमेवोप-
 श्रयते' इति प्राणशब्देन तत्र प्रकृतस्य सत उपादानात् ।
 आयतनञ्च सप्तम्यर्थः, सप्तमीनिर्देशोऽपि तत्र वाक्यशेषे दृश्यते,
 'सति सम्यञ्च न विदुः सति सम्यक्षामहे' इति । सर्वत्र च वि-
 शेषविज्ञानोपशमलक्षणं सुषुप्तं न विशिष्यते । तस्मादेकार्थत्वा-
 न्नाद्यादीनां विकल्पेन कदाचित् किञ्चित् स्थानं स्थापायो-
 पसर्पतीत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते तदभावो नाडीषु आत्मनि
 चेति । तदभाव इति तस्य प्रकृतस्य स्वप्नदर्शनस्याभावः

मीति शङ्कार्थः । आयतनशब्दस्तु सप्तम्यर्थः आधारत्वं गम्यत इत्याह ।
 नैष दोष इति । अन्यत्रावस्थादये आन्तो जीवो विश्रान्तिस्थानं प्रा-
 णाख्यं सद्रूपोपसर्पति सुषुप्तावित्यर्थः । सप्तमीश्रुत्या निरपेक्षाधारत्व-
 भानादिकल्पं आख्येयः । कदाचित् समुचित्यापि नाद्यादीनां स्थानत्व-
 मिति न समुच्चयश्रुतिविरोध इति पूर्वपक्षार्थः । सिद्धान्तयति । एवं
 प्राप्त इति । सूत्रे चकारः पुरीतत्वमुच्यार्थः । यदा नाद्यः सुषु-
 प्तिस्थानं तदा पुरीतत्वस्थानं न भवतीति श्रुतस्थानत्वस्य पक्षे नाद्यः
 स्यात् स न युक्त इत्याह । विकल्पे ह्येवमिति । ब्रौह्मिचययो-
 र्लगात्वा विकल्प इति भावः । यत् तु सप्तमीश्रुत्या नाद्यादीनामेक-
 यत्नकत्वमिति तन्नेत्याह । न ह्येकेति । प्रासादस्य पर्यङ्गधारणमर्थः
 पर्यङ्गस्य तु शयनमिति यत्नभेदेऽप्येकविभक्तिर्दृश्यते, व्यवधानाद्य-

सुषुप्तमित्यर्थः, नाडीस्वात्मनि चेति समुच्चयेनैतानि नाद्यादीनि
 स्थापाद्योपैति न विकल्पेनेत्यर्थः । कुतः तच्छ्रुतेः । तथा हि
 सर्वेषामेषां नाद्यादीनां तत्र तत्र सुप्तिस्थानत्वं श्रूयते तत्र
 समुच्चये संगृहीतं भवति, विकल्पे ह्येषां पक्षे बाधः स्यात् ।
 नन्वेकार्थत्वादिकल्पो नाद्यादीनां ग्रीह्यवादिबदित्युक्तं । ने-
 त्युच्यते, न ह्येकविभक्तिनिर्देशमात्रेणैकार्थत्वं विकल्पस्थापयति,
 नानार्थत्वसमुच्चययोरप्येकविभक्तिनिर्देशदर्शनात् प्राप्तादे श्चेते
 पर्यङ्के श्वेत इत्येवमादिषु, तथेहापि नाडीषु पुरीतति
 ब्रह्मणि च स्वपितृत्येतदुपपद्यते समुच्चयः, तथा च श्रुतिः
 'तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति अथा-
 स्मिन् प्राण एवैकधा भवति' इति समुच्चयं नाडीनां प्राणस्य
 च सुषुप्तौ आवयति, एकवाक्योपादानात् । प्राणस्य च ब्रह्मत्वं
 समधिगतं 'प्राणस्तथानुगमाद्' इत्यत्र । यत्रापि निरपेक्षा
 इव नाडीः सुप्तिस्थानत्वेन आवयति 'आसु तदा नाडीषु
 सप्ते भवति' इति तत्रापि प्रदेशान्तरप्रसिद्धस्य ब्रह्मणोऽ-
 प्रतिषेधान्नाडीद्वारेण ब्रह्मण्येवावतिष्ठत इति प्रतीयते । न
 चैवमपि नाडीषु सप्तमी विरुध्यते, नाडीभिरपि ब्रह्मोप-

वधानाभ्यां शयनसाधनत्वात् समुच्चयस्य, तथेहापि नाडीपुरीतो
 जीवस्य सञ्चारद्वारा ब्रह्मण्येव स्मृतिरिति समुच्चय इत्यर्थः । नाडीनां
 प्राणस्य च एकेन वाक्येनोपादानान्मिथः समुच्चय इत्याह । एकवा-
 क्येति । आधारत्वमात्रं सप्तम्यर्थो न निरपेक्षत्वं अतो न समुच्चयस्य
 सप्तम्या बाध इत्याह । न चैवमपीति । समुच्चयेऽपीत्यर्थः । अत्र नाडी-

सर्पन् सप्त एव नाडीषु भवति । यो हि गङ्गाया सागरं गच्छति
 गत एव स गङ्गायां भवति । अपि चात्र रश्मिनाडीद्वारात्म-
 कस्य ब्रह्मलोकमार्गस्य विवक्षितत्वान्नाडीस्त्यर्थं सप्तिसङ्कीर्तनं,
 नाडीषु सप्तौ भवतीत्युक्त्वा 'अतस्तं न कश्चन पाप्मा स्पृशति' इति
 सुवन् नाडीः प्रशंसति । त्रयीति च पाप्मस्पर्शाभावे हेतुं 'तेजसा
 हि तदा सम्पन्नो भवति' इति । तेजसा नाडीगतेन पित्ताख्येन
 भिव्याप्तकरणो न वाह्यान् *विषयानोचते इत्यर्थः । अथवा
 जस इति ब्रह्मण एवायं निर्देशः, अत्यन्तरे 'ब्रह्मैव तेज एव'
 तेजःशब्दस्य ब्रह्मणि प्रयुक्तत्वात्, ब्रह्मणा हि तदा सम्पन्नो भ-
 नाडीद्वारेण अतस्तं न कश्चन पाप्मा स्पृशतीत्यर्थः । ब्रह्मसम्पा-
 पाप्मस्पर्शाभावे हेतुः समधिगतः, सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्ते -

श्रुते नाडीषु भोक्तुः सप्तिसं विवक्षिता रश्मिसम्बन्धनाडीरूपमा-
 र्गस्तुत्यर्थत्वादित्याह । अपि चेति । पित्तेन विषयेक्षणाभावे सुख-
 दुःखयोरभावात् तद्धेतुधर्माधर्मात्मकपाप्मास्पर्श इत्यर्थः, अपहृतपाप्मा-
 ब्रह्मसम्पत्त्या वा पाप्मास्पर्श इत्याह । अथ वेति । अस्मिन् व्या-
 ख्याने जाभमाह । एवञ्च सतीति । तासु तदा भवत्यध्यात्मिन् प्राण
 एवैकधा भवतीति श्रुतः समुच्चय आश्रितो भवतीत्यर्थः । नाडीब्रह्मणो-
 गुणप्रधानभावेन सप्तौ समुच्चयवत् पुरीतद्रह्मणोरपीत्याह । तथे-
 त्यादिना । आकाशे ब्रह्मणि श्वेत इत्युपक्रम्य ताभिः प्रत्यवस्थप्य पुरी-
 तति श्वेत इत्युक्तं, तथा च नाडीद्वारा पुरीततं गत्वा ब्रह्मणि श्वेत
 इति समुच्चयः सिद्ध इत्याह । नथा नाडीति । सत्तासम्पन्नो भवति
 प्राज्ञेन सम्परिवृत्त इति सत्याज्ञयोः श्रुतेः पञ्च सप्तिसंस्थानानो-
 त्तत आह । सत्याज्ञयोरिति । किञ्च प्रकृतदर्शादिसाधनैकपुरोडा-
 शनिष्पत्तौ मिथोऽनपेक्षतया समर्थत्वाद्युक्तो ब्रौह्मिवयोर्विकल्पः, ना-

हतपाप्मा ह्येष ब्रह्मलोकः' इत्यादिश्रुतिभ्यः । एवञ्च सति प्रदेश-
 न्तरप्रसिद्धेन ब्रह्मणः सुप्तिस्थानेद्वानुगतो नाडीनां *चयः समा-
 श्रितो भवति । तथा पुरीततोऽपि ब्रह्मप्रक्रियायां सङ्कीर्तनात्
 तदनुगुणमेव सुप्तिस्थानत्वं विज्ञायते 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाश-
 स्तस्मिन् श्रुते' इति हृदयाकाशे सुप्तिस्थाने प्रकृते हृदमुच्यते 'पुरी-
 तति श्रुते' इति । पुरीतदिति हृदयपरिवेष्टनमुच्यते, तदन्तर्बर्ति-
 न्यपि हृदयाकाशे शयानः शक्यते पुरीतति श्रुते इति वक्तुं, प्रा-
 कारपरिच्छिन्नेऽपि हि पुरे वर्तमानः प्राकारे वर्तत इत्युच्यते ।
 हृदयाकाशस्य च ब्रह्मत्वं समधिगतं 'दहर उत्तरेभ्यः' इत्यत्र ।
 तथा नाडीपुरीतसमुच्चयोऽपि ताभिः प्रत्यवष्टप्य पुरीतति
 श्रुते इत्येकवाक्योपादानादवगम्यते । सप्ताश्रयोश्च प्रसिद्धमेव
 ब्रह्मत्वमेतासु श्रुतिषु 'त्रीण्येव सुप्तिस्थानानि सङ्कीर्तितानि
 नाड्यः पुरीतब्रह्म च' इति, तत्रापि च द्वारमात्रं नाड्यः
 पुरीतश्च, ब्रह्मैव त्वेकं अगपाधि सुप्तिस्थानं । अपि च नाड्यः
 पुरीतदा जीवस्योपाध्याधार एव भवति, तत्रास्य करणानि
 वर्तन्त इति । न ह्युपाधिसम्बन्धमन्तरेण स्वत एव जीवस्या-

द्यादीनान्तु ब्रह्मनिरपेक्षतया शुषुप्तजीवाधारत्वासामर्थ्यात् न वि-
 कल्प इत्याह । अपि च नाड्य इति । उपाधिक्षिप्ताश्रयनाडीपु-
 रीतोऽपहितजीवाश्रयत्वं परम्परया वाच्यं, तदपि सुषुप्तौ न सम्भ-
 वति उपाधिलयादित्यर्थः । ननु ब्रह्मापि जीवस्य न मुख्यं स्थानं
 अभेदादित्यत आह । ब्रह्माधारत्वमिति । जीवस्य ब्रह्मण्यभेदेनाव-
 स्थानं नाडीपुरीतोऽस्तु कीनोपाधेर्जीवस्य स्थितिरेव न सम्भवतीत्येका-

धारः कश्चित् सम्भवति, ब्रह्माव्यतिरेकेन स्वमहिमप्रतिष्ठितत्वात् ।
 ब्रह्माधारत्वमयस्य सुषुप्तेनैवाधाराधेयभेदाभिप्रायेणोच्यते कथं
 तर्हि तादात्म्याभिप्रायेण यत आह 'सता सोम्य तदा
 सम्पन्नो भवति स्वमपीतो भवति' इति । स्वशब्देनात्माभिलष्यते
 स्वरूपमापन्नः सुषुप्तो भवतीत्यर्थः । अपि च न कदाचिज्जी-
 वस्य ब्रह्मणा सम्पत्तिर्नास्ति स्वरूपस्थानपायित्वात्, स्वप्नजाग-
 रितयोस्तु उपाधिसम्पर्कवशात् पररूपापत्तिमिवापेक्ष्य *तदुप-
 श्रममाज्ञात् सुषुप्ते स्वरूपापत्तिर्विवक्ष्यते, अतश्च सुषुप्तावस्थायाम्
 कदाचित् सता सम्पद्यते कदाचित् न सम्पद्यत इत्ययुक्तं ।
 अपि च स्थानविकल्पाभ्युपगमेऽपि विशेषविज्ञानोपशमलक्षणं
 तावत् सुषुप्तं न कश्चिद्विशिष्यते तत्र सति सम्पन्नत्वावदेकत्वात्
 न विजागतीति युक्तं 'तत्केन कं विजानीयात्' इति श्रुतेः । ना-
 डीषु पुरीतति च शयानस्य न किञ्चिदविज्ञाने कारणं शक्यं
 विज्ञातुं भेदविषयत्वात्, 'यत्र वान्यदिव स्यात् तत्रान्योऽन्यत्प-

र्यसामर्थ्याभावात् न विकल्प इत्यर्थः । सुषुप्तौ जीवस्य भेदकोपाधिल-
 याच्चौत्सर्गिकब्रह्माभेदस्य विकल्पो न युक्त इत्याह । अपि चेति । किञ्च
 नाद्यादीनामन्यतमस्थाने क्व सतिवादिनापि सप्तं न विशिष्यत इति
 वक्तव्यं तच्च वक्तुं न शक्यत इत्याह । अपि च स्थानेति । भेदाभावा-
 द्भिर्भेदज्ञानाभावे हेतुः, नाडीपुरीतद्रुतस्य तु जीवस्य भेदावस्थत्वात्
 भेदाविज्ञाने कारणं नास्तीत्यर्थः । दैतावस्थस्यापि दैताज्ञाने हेतुं
 शक्यते । ननु भेदेति । द्रष्टृदृश्यात् दूरत्वं स्वाभाविकमौपाधिकं वा ।
 तत्रार्थं सदृष्टान्तमनूय प्रत्याह । बाह्यमित्यादिना । द्वितीयमनूय
 दूषयति । उपाधिगतमेवेति । उपाधिभिस्तस्यैव नाद्यादौ स्वापे

- स्येत्' इति श्रुतेः। ननु भेदविषयस्याप्यतिदूरादिकारणमविज्ञाने
 स्यात् । वाढमेवं स्यात् यदि जीवः स्वतः परिच्छिन्नोऽभ्युपगम्येत
 • यथा विष्णुमित्रः प्रवासी स्वगृहं न पश्यतीति, न तु जीवस्यो-
 पाधिव्यतिरेकेण परिच्छेदो विद्यते, उपाधिगतमेवातिदूरा-
 दिकारणमविज्ञान इति यद्युच्येत तथाप्युपाधेरुपज्ञानत्वात्
 सत्येव सम्यग्ज्ञो न विजानातीति युक्तं । न च वयमिह तुल्यवत्
 नाद्यादिसमुच्चयं प्रतिपादयामः, न हि नाद्यः सुप्तिस्थानं
 पुरीतश्चेत्यनेन विज्ञानेन किञ्चित् प्रयोजनमस्ति, न ह्येत-
 दिज्ञानप्रतिबद्धं फलं किञ्चित् श्रूयते, नाप्येतदिज्ञानं फल-
 वतः कस्यचिदङ्गमुपदिश्यते, ब्रह्म त्वनपायि सुप्तिस्थानमित्ये-
 तत् प्रतिपादयामः, तेन तु विज्ञानेन प्रयोजनमस्ति, जीवस्य
 ब्रह्मात्मत्वावधारणं * स्वप्नजागरितगतव्यवहारविमुक्तत्वावधार-
 णञ्च । तस्मादात्मैव सुप्तिस्थानं ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥

यस्मादात्मैव सुप्तिस्थानं अत एव कारणात् नित्यवदेवा-
 स्मादात्मनः प्रबोधः स्वापाधिकारे गम्यते, कुत एतदागा-

कतिपयसन्निवृत्त्यर्थं ज्ञानप्रसङ्गात् सुप्तिस्थाघातः स्यात् । उपाधिकये
 त्वन्यत् न जीवस्य स्थित्ययोगात् ब्रह्मण्येव स्वाप आस्येव इत्यर्थः । एवं
 विकल्पं निरस्य नाडीपुरीतोर्ब्रह्मणा सह तुल्यवत्समुच्चयवत्फल-
 त्वेन दूषयन् मुख्यप्रधानत्वेन समुच्चयमुपसंहरति । न च वयमि-
 त्यादिना ॥

किञ्च ब्रह्मणः सकाशात्जीवस्योत्थानश्रुतेर्ब्रह्मैव सुप्तिस्थानमित्याह

दित्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनावसरे 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुल्लिता
व्युच्चरन्त्येवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः' * इत्यादि, 'सत आगम्य
न विदुः सत आगच्छामहे' इति च । विकल्प्यमानेषु तु † सुषु-
प्तिस्थानेषु कदाचित् नाडीभ्यः प्रतिबुध्यते कदाचित् पुरीततः
कदाचिदात्मन इत्यशासिष्यत् । तस्मादप्यात्मैव तु सुप्ति-
स्थानमिति ॥

स एव तु कर्मानुसृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ८ ॥

तस्याः पुनः सत्सम्पत्तेः प्रतिबुध्यमानः किं य एव सत्-
सम्पन्नः स एव प्रतिबुध्यते ‡ उतान्यो वेति चिन्त्यते । तत्र प्राप्तं
तावत् अनियम इति । कुतः, यदा हि जलराशौ कश्चि-
ज्जलविन्दुः प्रक्षिप्यते जलराशिरेव स तदा भवति, पुनस्तदु-
द्धरणे स एव जलविन्दुर्भवतीति दुःसम्पादं, तद्वत् सुप्तः
परेणैकत्वमापन्नः सम्प्रसोदति न स एव पुनस्तथातुमर्हति,

सूत्रकारः । अतः प्रबोध इति । नाडीपुरीततोः क्वाप्युत्थानापाद-
नत्वाश्रयणात् न सुप्तिस्थानमित्यर्थः, तस्मादुपाधिक्ये जीवस्य ब्रह्माभे-
दादौपाधिक एव भेद इति विवेकादाकर्षार्थाभेदसिद्धिरिति स्थितं ॥

स एव कर्मानुसृतिशब्दविधिभ्यः सुषुप्तौ उपाधिनाशात् कर्मान-
नुसृत्यादेर्दर्शनाच्च संशये सत्यस्मात् ब्रह्मणो जीवस्योत्थानश्रुतेर्ब्रह्मैव
सुषुप्तिस्थानमित्युक्तमयुक्तं । सप्तादन्यस्याप्युत्थानसम्भवेन सुषुप्तस्याना-
पादिस्थानत्वसम्भवादित्याहोपसङ्गत्वा नियामकाभावादनियम इति
पूर्वपक्षमाह । तस्याः पुनरित्यादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानवैयर्थ्यं सुषुप्त्यैवा-
पुनरावृत्तिरूपमुक्तिसिद्धेः, सिद्धान्ते तु अज्ञातब्रह्मात्मना स्थितस्या-

* इत्यादिनेति बर्थ० का० से० ।

† सुप्तीति बर्थ० का० ।

‡ उत स वा अन्यो वेति बर्थ० का० ।

तस्मात् स एवेश्वरो वान्यो वा जीवः प्रतिबुध्यत इत्येवं प्राप्ते इह-
माह । स एव तु जीवः सुप्तः, स्वास्थं गतः पुनरुत्तिष्ठति
नान्यः । कस्मात्, कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः । विभज्य हेतुन्
दर्शयिष्यामि, कर्मशेषानुष्ठानदर्शनात् तावत् स एवात्यातुमर्हति
नान्यः । तथा हि पूर्वदुरनुष्ठितस्य कर्मणोऽपरेद्युः शेषमनुत्तिष्ठन्
दृश्यते, न चान्येन सामिहतस्य कर्मणोऽन्यः शेषक्रियायां
प्रवर्तितुमर्हति अतिप्रसङ्गात्, तस्मादेक एव पूर्वदुरपरेद्युश्चे-
कस्य कर्मणः कर्तेति गम्यते । इतश्च स एवात्तिष्ठति यत्का-
रणमतीतेऽहन्महमदेऽद्राक्षमिति पूर्वानुभूतस्य पश्चात् स्मरणं
अन्यस्योत्थाने नोपपद्यते, न ह्यन्यदृष्टमन्योऽनुस्मर्तुं अर्हति ।
'सोऽहमस्मि' इति चात्मानुस्मरणमात्मानन्तरोत्थाने नावकल्पते ।
शब्देभ्यश्च तस्यैवात्मानमवगम्यते 'तथा हि पुनः प्रतिन्यायं प्रति-
थान्याद्रवति बुद्धान्तायैव इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य
एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति । त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा
वृको वा वराहो वा कीटो वा पतङ्गो वा दंष्ट्रो वा मशको वा
यद् यद्भवन्ति तत्तदा भवन्ति' इत्येवमादयः शब्दाः स्वापप्र-

ज्ञानबलेन पुनस्तस्यैवात्मानावस्थम्भावादज्ञाननाशाय ज्ञानापेक्षेति फलं
इश्वरो वेत्यनियमदार्ष्ट्यायोक्तं । 'स वान्यो वेत्येव पूर्वपक्षः । ज्ञान
विना बुद्ध्याद्युपाधेरत्यन्तनाशभावाद्यया बुद्ध्योपहितो जीवः सुषुप्तौ
कारणात्मना स्थितस्तथैव नानाकर्मानुभवसंस्कारवत्योपहित उत्तिष्ठ-
तीति सिद्धान्तयति । स एव त्वित्यादिना । सामिहतस्यार्द्धहतस्य एक-
स्यैव ज्योतिष्टोमादेरनेकयजमानकलापतोऽतिप्रसङ्गः । स्मृतिमुक्तानु-
शब्दसूचितां प्रत्यभिज्ञामाह । सोऽहमिति । अयनं गमनं व्यायः ।

श्रुतौ स्मृतौ वा प्रसिद्धास्ति, तस्माच्चतसृणांमेवावस्थानामन्य-
तमावस्था मूर्च्छेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । न तावन्मुग्धो जागरिताव-
स्था भवितुमर्हति; न हि अयमिन्द्रियैर्विषयानीक्षते । स्यादे-
तत् इषुकारन्यायेन मुग्धो भविष्यति, यद्येषुकारो जाग्रदपि
इक्ष्वासक्तमनस्तथा नान्यान् विषयानीक्षते एवं मुग्धो मुश्नलसम्पा-
तादिजनितदुःखानुभवव्यग्रमनस्तथा जाग्रदपि नान्यान् विष-
यानीक्षते इति । न, अचेतयप्रानत्वात् । इषुकारो हि व्यापृत-
मना ब्रवीति इषुमेवाहमेतावन्तं कालं उपलभमानोऽभूवमिति,
मुग्धस्तु लब्धसञ्ज्ञो ब्रवीति अन्ये तमस्मि अहमेतावन्तं कालं
प्रतिप्नोऽभूवं न किञ्चिन्मया चेतितमिति । जाग्रतस्यैकविषया-
सक्तचेतसोऽपि देहो विधीयते, मुग्धस्तु देहो धरणां पतति,
तस्मात् न जागर्ति नापि स्वप्नान् पश्यति, निःसञ्ज्ञत्वात् ।
नापि मृतः, प्राणोऽणोर्भावात् । मुग्धे हि जन्तो मृतोऽयं स्यात्
न वाऽमृत इति संशयाना उन्नास्ति नास्तीति हृदयदेशमा-
लम्भते निश्चयार्थं, प्राणोऽस्ति नास्तीति च नासिकादेशं, यदि
प्राणोऽणोरस्तित्वं नावगच्छन्ति ततो मृतोऽयमित्यध्वमाय

अवस्थाचतुष्टयसिद्धेर्मुग्धस्य तद्वैलक्षण्याच्च संशये सोऽहमिति प्रत्य-
भिज्ञेयात् । अस्य सुप्ताभेदविशेषज्ञानभावाविशेषणं लिङ्गन सुषुप्ति-
रेव मूर्च्छेति प्रत्यभिज्ञानात् सुषुप्त्यन्तर्गतो मूर्च्छेति दृष्टान्तसङ्गत्या पूर्व-
पक्षमाह । तिसृस्तावदिति । पूर्वपक्षे प्रसिद्धावस्थातः पृथगात्मनो
मूर्च्छातो विवेकार्थं यत्नासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते पृथक्यत्नप्रौढ्यमिति
भेदः । परिशेषं दर्शयन् सिद्धान्तयति । न तावदित्यादिना । जाग्रदपि
जागरावस्थोऽपीत्यर्थः । ऐन्द्रियकर्मर्थज्ञानं देहधारणञ्च तस्यास्ति न
मुग्धस्येति वैधर्म्येण दूषयति । नेत्यादिना । मूर्च्छाया जागर इदं-

दहनायारणं नयन्ति, अथ तु प्राणमुन्नायं वा प्रतिपद्यन्ते ततो नायं मृत इत्यध्यवसाय सञ्ज्ञालभभायाभिषज्यन्ति । पुनरुत्थानाच्च न दिष्टं गतः न हि यमं गतो यमराज्ञात् प्रत्यागच्छति । अस्तु तर्हि सुषुप्तः निःसञ्ज्ञकत्वात् अमृतत्वाच्च । न, वैलक्षण्यात् । मुग्धः कदाचिच्चिरमपि नाच्छसिति सर्वेष्वथुरस्य देहो भवति भयानकञ्च वदनं विस्फारिते नेत्रे, सुषुप्तस्तु प्रसन्नवदनः तुल्यकालं पुनः पुनरुच्छसिति निमीलिते अस्य नेत्रे भवतः, न चास्य देहो वेपते, पाणिपेषणमात्रेण च सुषुप्तमुत्थापयन्ति, न तु मुग्धं मुद्गरध्मतेनापि । निमित्तभेदश्च भवति मोहस्वापयोः, मुशलसम्पातादिनिमित्तत्वान्मोहस्य अमनिमित्तत्वाच्च स्वापस्य । न च लोकेऽस्ति प्रसिद्धिः मुग्धः सुप्त इति । परिशेषादर्द्धसम्पत्तिर्मुग्धतेत्यवगच्छामः निःसञ्ज्ञकत्वात् सम्पन्नः इतरस्माच्च वैलक्षण्यादसम्पन्न इति । कथं पुनरर्द्धसम्पत्तिर्मुग्धता इति शक्यते वक्तुं, यावता सुप्तं प्रति तावदुक्तं श्रुत्या 'सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवति अत्र स्तेनोऽस्तेनो भवति नैनं सेतुमहोरात्रे

मुक्ता स्वप्नमतिभ्यां भेदमाह । नापीत्यादिना । आलम्बते स्पृशन्ति । दिष्टं मरणं । सुषुप्तिमूर्च्छयाः किञ्चित्सारूप्येऽपि बद्धवैलक्षण्याद्भेद इत्याह । नेति । लक्षणभेदमुक्ता निमित्तभेदमाह । निमित्तेति । प्रत्यभिज्ञाप्यसिद्धेत्याह । न चेति । उक्तसारूप्यवैरूप्याभ्यामर्द्धसम्पत्तिः सर्वैः सुषुप्तिधर्मैरसम्पन्ने मोग्धः सुषुप्तो न भवति, सर्वैर्मरणावस्थार्धैरसम्पत्तेर्मतोऽपि न किन्तु अवस्थान्तरं गत इति सूत्रार्थः । अत्र सूत्रे जीवस्य ब्रह्मणार्द्धसम्पत्तिरुक्तेति आन्तः शङ्कते । कथमिति । यत् सुषुप्तं प्रति सतसम्पन्नत्वं श्रुतं तदुपाध्यभावाभिप्रायं । उपाध्यभावश्च मुग्धस्यापि सम इति यतः तस्मात् कृत्स्नसम्पत्तिरेवेत्यर्थः । सुषुप्तकाले

तरतो न जरा न मृत्युर्न शोको न सुकृतं न दुष्कृतम्^१
 इत्यादि । जीवे हि सुकृतदुष्कृतयोः प्राप्तिः सुखितदुःखित-
 प्रत्ययोत्पादनेन भवति, न च सुखितप्रत्ययो दुःखितप्रत्ययो
 वा सुषुप्ते विद्यते, मुग्धेऽपि तौ प्रत्ययौ नैव विद्येते, तस्मादुपाध्यु-
 पशमात् सुषुप्तवन्मुग्धेऽपि कृत्स्नसम्पत्तिरेव भवितुमर्हति नार्द्ध-
 सम्पत्तिरिति । अत्रोच्यते न ब्रूमो मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिर्जीवस्य
 ब्रह्मणा भवति इति, किं तर्हि अर्द्धेन सुषुप्तपक्षस्य भवति
 मुग्धत्वं अर्द्धेनावस्थान्तरपक्षस्येति ब्रूमः । दर्शिते च मोक्षस्य
 स्थापने साम्यवैषम्ये । द्वारश्चेतनरक्षणस्य यदास्य सावशेषं कर्म
 भवेति तदा वाङ्मनसे प्रत्यागच्छतः यदा तु निरवशेषं
 कर्म भवति तदा प्राणोष्माणवपगच्छतः, तस्मादर्द्धसम्पत्तिं
 ब्रह्मविद इच्छन्ति । यत्तूक्तं न पञ्चमी काचिदवस्था प्रसिद्धा-
 स्तीति, नैष दोषः, कादाचित्कीयमवस्थेति न प्रसिद्धा स्यात्.
 प्रसिद्धा चेवा लोकायुर्वेदयोः । अर्द्धसम्पत्त्यभ्युपगमाच्च न पञ्चभा-
 *गम्यत इत्यनवद्यं ॥

कर्मासम्बन्धे पुनस्त्यागं कथमित्याशङ्क्य तत्कार्याभावात्तदसम्बन्धाति-
 रित्याह । जीवे हीति । ब्रह्मणा कृत्स्नसम्पत्तिमङ्गीकृत्य परिहरति ।
 न ब्रूम इति । मुग्धत्वं हि सुषुप्तस्यार्द्धेन निःसंज्ञत्वाद्विधर्म्येण साम्येन
 सम्पन्ने भवति, मरणस्यार्द्धेन कम्पादिना सम्पन्नमित्यर्द्धसम्पत्तिरित्यर्थः ।
 इतोऽपि सुषुप्तिवैषम्यमित्याह । द्वारश्चेति । अप्रसिद्धिमङ्गीकृतयोक्तं
 प्रसिद्धिरप्यस्तीत्याह । प्रसिद्धा चेति । आयुर्वेदो वैद्यशास्त्रं । प्रसिद्धे
 कथं विचार इत्याशङ्क्य पञ्चमत्वेनाप्रसिद्धेरित्याह । अर्द्धेति । सुषुप्ति-
 मतिधर्मार्द्धसम्पत्त्या तदन्तर्भावबुद्धिर्लोका नामित्यर्थः ॥

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥

येन ब्रह्मणा सुषुप्तादिषु जीव उपाध्युपगमात् सम्पद्यते तस्येदानीं स्वरूपं श्रुतिश्रुतेन निर्धार्यते । सन्त्युभयलिङ्गाः श्रुतयः ब्रह्मविषयाः 'सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः' इत्येवमाद्याः सविशेषलिङ्गाः, 'अमूलमनखं ह्रस्वमदीर्घम्' इत्येवमाद्याश्च निर्विशेषलिङ्गाः । किमासु श्रुतिषु उभयलिङ्गं ब्रह्म प्रतिपत्तव्यमुतान्यतरलिङ्गं, यदाप्यन्यतरलिङ्गं तदापि सविशेषमुत निर्विशेषमिति मीमांस्यते । तत्रोभयलिङ्गश्रुत्यनुगृहात् उभयलिङ्गमेव ब्रह्मेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न तावत् स्वत एव परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गत्वमुपपद्यते, न ह्येकं वस्तु स्वत एव रूपादिविशेषोपेतं तद्विपरीतञ्चेत्यभ्युपगन्तुं शक्यं विरोधात् । अस्तु तर्हि स्थानतः पृथिव्याद्युपाधियोगादिति, तदपि नोपपद्यते । न ह्युपाधियोगादप्यन्यादृशस्य वस्तुनोऽन्यादृशस्वभावः सम्भवति । न हि स्वच्छः सन् स्फुटिकोऽलक्तकाद्युपाधियोगादस्वच्छो भवति,

सर्वाभिरवस्थाभिरलिप्तस्त्वमर्थ इति विचार्यापादसमाप्तेस्तत्पदार्थं निरूपयितुकामः प्रथमं तस्य निर्विशेषत्वमाह । न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि । उद्देश्यत्वं पदार्थजिज्ञासापरमानन्तरं तत्स्वरूपं ब्रह्मविचारस्यावसरसङ्गतिमाह । येनेति । निर्विशेषत्वं सविशेषत्वञ्चेत्यभयं निश्चये ज्ञाप्यते याभिन्ना उभयलिङ्गाः श्रुतयः संशयबीजत्वेन सन्तीत्यर्थः । यथा विरुद्धसंघुतिमरगोभयरूपं मृगधत्वं तथा श्रुतिप्राप्त्यादुभयरूपं ब्रह्म ध्येयमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । निर्विशेषमेकरूपमेव ध्येयमिति सिद्धान्तयति । एवमिति । किमुभयरूपत्वं स्वतः उत स्वतो निर्गुणस्य सर्वगन्धत्वादिविशेषः उपाधितः सत्यः आहोस्वित् स्वतः सविशेषमेव ब्रह्मेति, तच्चाद्यं निरस्य द्वितीयं अनूद्य दूषयति । अस्तु

भ्रममात्रत्वादस्त्वृताभिनिवेशस्य, उपाधीनाञ्चाविद्याप्रत्युप-
स्थापितत्वात् । अतश्चान्यतरलिङ्गपरिग्रहेऽपि समस्तविशेषर-
हितं निर्विकल्पकमेव ब्रह्म प्रतिपत्तव्यं न तद्विपरीतं । सर्वत्र हि
ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरेषु वाक्येषु 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्'
इत्येवमादिष्यपास्तसमस्तविशेषमेव ब्रह्मोपदिश्यते ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

अथापि स्यात्, यदुक्तं निर्विकल्पकमेकलिङ्गमेव ब्रह्म नास्य
स्वतः स्थानतो बोभयलिङ्गत्वमस्तीति, तन्नोपपद्यते । कस्मात्, भे-
दात् । भिन्ना हि प्रतिविद्यं ब्रह्मण आकारा उपदिश्यन्ते 'चतु-
ष्पात् ब्रह्म षोडशकलं ब्रह्म वामनत्वादिलक्षणं ब्रह्म त्रैलोक्य-
शरीरवैश्वानरशब्देदितं ब्रह्म' इत्येवंजातीयकाः, तस्मात् सवि-
शेषत्वमपि ब्रह्मणोऽभ्युपगन्तव्यं । ननुक्तं नोभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणः
सम्भवति इति । अयमप्यविरोधः, उपाधिकृतत्वादाकारभे-
दस्य, अन्यथा हि निर्विषयमेव भेदशास्त्रं प्रसज्येतेति चेत् । नेति

तर्हीति । स्थानमुपाधिः, ब्रह्मणि विशेषः कल्पितः औपाधिकत्वात्
स्फटिकलोहितवदित्यर्थः । उपाधेः सत्यत्वेऽपि तत्कृतं मिथ्येति दृष्टं
ब्रह्मणि तूपाधीनां मिथ्यात्वात् तत्कृतो विशेषो मिथ्येति किम् वाच्य-
मित्याह । उपाधीनामिति । दृतीयं निरस्यति । अतस्तेति । सर्वस्य
विशेषस्य कल्पितत्वादेवेत्यर्थः । निषेधश्रुतेस्त्वैवमित्याह । सर्वत्र हीति ॥

भिद्यत इति भेदा विशेषः, विशेषश्रुतावपि विशेषस्यापि श्रुते-
रुभयरूपत्वं स्यादिति शङ्कां व्याचष्टे । अथापि स्यादिति । पूर्वोक्तं
विरोधं स्मारयति । ननुक्तमिति । भेदश्रुतिप्रामाण्यार्थमौपाधिक-
रूपभेदस्वीकारादविरोध इति समाध्यायः । किमुपाधिगत एव रूप-

ब्रूमः । कुतः, प्रत्येकमतद्वचनात् । प्रत्युपाधिभेदं हि अभेदमेव
ब्रह्मणः आवयति शास्त्रं 'यस्यायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृत-
मयः पुरुषो यस्यायमध्यत्मां शरीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो-
ऽयमेव स योऽयमात्मा' इत्यादि । अतश्च न भिन्नाकारयोगो
ब्रह्मणः शास्त्रीय इति शक्यते वक्तुं, *भेदस्योपासनार्थत्वादभेदे
तात्पर्यात् ॥

अपि चैवमेके ॥ १३ ॥

अपि चैवं भेददर्शननिन्दापूर्वकमभेददर्शनमेवैके शास्त्रिनः
समामनन्ति—

“मनसैवेदमाप्तव्यं नेह नानास्ति किञ्चन ।

मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति” ॥ इति ।

तथान्येऽपि 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारश्च मत्वा सर्वं प्राक्तं
त्रिविधं ब्रह्ममेतत्' इति, समस्तस्य भोग्यभोक्तृनियन्तृलक्षणस्य
प्रपञ्चस्य ब्रह्मैकस्वभावंतामधीयते, कथं पुनराकारवदुपदेशि-
नीयवनाकारोपदेशिनीषु च ब्रह्मविषयासु अतिषु सतीत्यना-
कारमेव ब्रह्मावधार्यते न पुनर्विपरीतमित्येतदुत्तरं पठति ॥

भेदो ब्रह्मण्युपचर्यते ध्यानार्थमतोपाधियोगात् सत्त्वविर्द्वैतरूपवत्तथा
ब्रह्मणो भेदो भवतीति । आद्येऽस्मद्विद्वत्सिद्धिः द्वितीये भेदश्रुत्या दूष-
यति । नेति ब्रूम इति ॥

इतनिन्दापूर्वकमभेदोक्तेस्तु निर्विशेषं तत्त्वमिति सूत्रार्थमाह । अपि
चेति । भोक्ता जीवो भोग्यं शब्दादि तयोः प्रेरितारमीश्वरं च मत्वा
विचार्य मे मम प्राक्तं तत्सर्वं त्रिविधं ब्रह्मैवेति जानीयादित्यर्थः । द्विवि-
धश्रुतीषु सतीषु निर्विशेषत्वे किं नियामकमिति शङ्कते । कथं पुनरिति ॥

* भेदेत्यादि तात्पर्यादित्यभं वर्ष० का० नास्ति ।

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

रूपाद्याकाररहितमेव हि ब्रह्मावधारयितव्यं न रूपादि-
मत् । कस्मात् तत्प्रधानत्वात् । 'अस्यूलमनखद्वलमदीर्घं, अशब्द-
मस्पर्शमरूपमथयं, आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते
यदन्तरा तद्ब्रह्म, दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सवाह्याभ्यन्तरो ह्यजः,
तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः'
इत्येवमादीनि हि वाक्यानि निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मतत्त्वप्रधानानि
नार्थान्तरप्रधानानीत्येतत्प्रतिष्ठापितं 'तत्तु समन्वयात्' इत्यत्र ।
तस्मादेवंजातीयकेषु वाक्येषु यथाश्रुतं निराकारमेव ब्रह्मा-
वधारयितव्यं, इतराणि त्वाकारवद्ब्रह्मविषयाणि वाक्यानि न
तत्प्रधानानि उपासनाविधिप्रधानानि हि तानि, तेऽस्यसति
विरोधे यथाश्रुतमाश्रयितव्यं, सति 'तु विरोधे तत्प्रधानान्य-
तत्प्रधानेभ्यो बलीयांसि भवन्ति इति । एष विनिगमनाया
हेतुः येनोभयाऽपि श्रुतिषु सतीष्वनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते
न पुनर्विपरीतमिति का तर्हि आकारवद्विषयाणां श्रुतीनां
गतिरित्यनं आह ॥

तत्परातत्परविरोधे तत्परं बलवदिति न्यायो नियामक इत्याह ।
अरूपवदेवेति । उपासनपरवाक्येषु आकारे तात्पर्याभावेऽपि देव-
तावयववदाकारसिद्धिमाशङ्क्य निष्प्रपञ्चपरश्रुतिविरोधात् मैवमि-
त्याह । तेऽस्यतीति ॥

प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

यथा प्रकाशः सौरश्चान्द्रमसो वा वियद्वापावतिष्ठमानोऽ-
 हुल्याद्युपाधिसम्बन्धात्तेषु अजुवक्रादिभावप्रतिपद्यमानेषु तद्भा-
 वमिव प्रतिपद्यते एवं ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिसम्बन्धात् तदा-
 कारमिव प्रतिपद्यते, तदालम्बनो ब्रह्मण आकारविशेषोप-
 देश उपासनार्थो न विरुध्यते, एवमवैयर्थ्यमाकारवद्ब्रह्मवि-
 षयाणामपि वाक्यानां भविष्यति, न हि वेदवाक्यानां कस्य-
 चिदर्थवत्त्वं कस्यचिदनर्थवत्त्वमिति युक्तं प्रतिपत्तुं प्रमाणत्वा-
 विशेषात् । नन्वेवमपि यत् पुरस्तात् प्रतिज्ञातं नोपाधियो-
 गादप्युभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणोऽस्तीति तद्विरुध्यते, नेति ब्रूमः ।
 उपाधिनिमित्तस्य वस्तुधर्मतानुपपत्तेः, उपाधीनां चाविद्या-
 प्रत्युपस्थापितत्वात् । सत्यमेव च नैसर्गिक्यामविद्यायां लोक-
 वेदव्यवहारावतार इति तत्र तत्रावोचाम ॥

कल्पितहेते सावकाशत्वाच्च सपपञ्चत्वश्रुतयो दुर्बला इत्याह ।
 प्रकाशवच्चेति । नन्वाकारवाक्यानामुपाधिकल्पितसर्वगन्धत्वादिना-
 र्थवत्त्वं किमिति वर्ण्यते वैयर्थ्यमेवोच्यतां । तत्राह । न हि वेद-
 वाक्यानामिति । नन्वेवमपीति उक्तरीत्योभयरूपत्वाङ्गीकारेण श्रुतानां
 अर्थावस्थिते त्वमोक्षार्थः । उपाधीनां कल्पितत्वादीरुपाधिकस्य सत्यत्वा-
 नुपपत्तेर्न सत्यमुभयरूपत्वमिति पूर्वमुक्तं सम्प्रति सत्यं निर्विशेषत्वं
 ।मथ्या सविशेषत्वमित्युच्यते इत्युभयरूपत्वाङ्गीकारेऽपि न पूर्वपर-
 विरोध इत्याह । नेति ब्रूम इति । हेतस्य मिथ्यात्वं ज्ञानेन बाधादु-
 पासनादिव्यवहारो न स्यादित्याशङ्क्य बाधात् प्रागेव स इत्याह ।
 सत्यमिति ॥

आह च तन्मात्रं ॥ १६ ॥

आह च श्रुतिश्चैतन्यमात्रं विलक्षणरूपान्तररहितं निर्विशेषं
ब्रह्म 'स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो रसघन एवैव'
वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' इति ।
एतदुक्तं भवति, नास्यात्मनोऽन्तर्वर्हिर्वः चैतन्यादन्यद्रूपमस्ति,
चैतन्यमेव तु निरन्तरमस्य स्वरूपं, यथा सैन्धवघनस्यान्तर्वर्हिश्च
लवणरस एव निरन्तरो भवति न रसान्तरान्त्येवायमपीति ॥

दर्शयति चाथो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

दर्शयति च श्रुतिः पररूपप्रतिषेधेनैव ब्रह्म निर्विशेषं 'अथात
आदेशो नेति नेति, अन्यदेव तद्विदितादयो अविदितादधीति,
यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इत्येवमाद्या । वाष्कलिना
च बाहुः पृष्ठः सन्धवघनेनैव ब्रह्म गोवाचेति श्रूयते 'स होवा-
चाधीहि भगवो ब्रह्मेति स तूष्णीञ्च बभूव तं ह द्वितीये वा

यतः श्रुतिश्चिन्मात्रमाह अतश्च विशेषो मिथ्येति सूत्रार्थमाह ।
आह चेति । सैन्धवघनो लवणपिण्डः ॥

किञ्च श्रुतिस्मृतयोः परनिषेधेन ब्रह्मोपदेशात् निष्प्रपञ्चं ब्रह्मे-
त्याह । दर्शयति चेति । अथ द्वैतोक्त्यनन्तरं ज्ञानहेतुत्वान्नेति नेति
उपदेशः क्रियत इत्यर्थः । अधि अन्यत् पुनः पुनरधीहि भो इति निर्व-
न्धकारिणं तं द्वितीये तृतीये च प्रश्ने तूष्णींभावं त्यक्त्वा उवाच । उप-
शान्तो निरस्तद्वैतः । अतस्तस्य तूष्णींभाव एवोक्त इति सौत्रश्च अयो-
शब्दस्तथार्थकः । आदिमत्कार्यं तन्न भवतीत्यनादिमत् । सत् इन्द्रि-
यवेद्यं । असत् परोक्षञ्च न स्वप्रकाशत्वादित्यर्थः । सर्वभूतगुणैर्दिष्य-

दृतीये वा वचन उवाच ब्रूमः खलु त्वन्तु न विजानामि उपपन्ना-
नोऽयमात्मा' इति । तथा सतिह्यपि परप्रतिषेधेनैवोपदिश्यते—

“ज्ञेयं यत् तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वा मृतमश्नुते ।

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नामदुच्यते” ॥

इत्येवमाद्यासु । तथा विश्वरूपधरो नारायणो नारद-
मुवाचेति स्मर्यते—

“माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद ।

सर्वभूतगुणैर्युक्तं नैवं मां ज्ञातुमर्हसि” ॥ इति ।

अत एव चोपमासूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥

यत एव चायमात्मा चैतन्यस्वरूपो निर्विशेषो वाङ्मनसा-
तीतः परप्रतिषेधेनोपदेशोऽत एव चासोपाधिनिमित्तामपार-
मार्थिकीं विशेषवत्तामभिप्रेत्य जलसूर्यकादिवत् इत्युपमोपा-
दीयते मोक्षशास्त्रेषु—

‘यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपी भिन्ना बह्वैकोऽनुगच्छन् ।
उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः संवेद्येवमजोऽयमात्मा’ इति ।

गन्धादिभिर्युक्तं मां मूर्तिमन्तं पश्यसीति यत्मा माया अत एव स-
दैतो भगवानिति मां द्रष्टुं नार्हसि वस्तुतो दैतातीतत्वादित्यर्थः ॥

किञ्च यथा जलाद्युपाधिकल्पितः सूर्यश्चन्द्रादेर्भेदक्षणनादिधर्म एव-
मात्मन इति दृष्टान्तः । अतश्च निर्विशेषं तत्त्वमित्याह । अत एव
चोपमेति । जलविभत्वाकारेण सूर्यस्याभासत्वद्योतनाय सूर्यमेति कप्र-
त्ययः । यथायं ज्योतिर्मयो विवस्वान् सत एकोऽपि घटभेदेन भिन्नाः

“एक एव तु भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बद्धधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्” ॥

इति चैवमादिषु । अत्र प्रत्यवस्थीयते ॥

अम्बुवदग्रहणात् तु न तथात्वं ॥ १९ ॥

न जलसूर्यादितुल्यत्वमिहोपपद्यते तद्वदग्रहणात् । सूर्यादिभ्यो हि मूर्तेभ्यः पृथग्भूतं विप्रकृष्टदेशं मूर्ते जलं गृह्यते तत्र युक्तः सूर्यादिप्रतिविम्बोदयः न तात्माऽमूर्तो न चास्मात् पृथग्भूता विप्रकृष्टदेशास्त्रोपाधयः, सर्वगतत्वात् सर्वानन्यत्वाच्च । तस्मादयुक्तोऽयं दृष्टान्त इति । अत्र प्रतिविधीयते ॥

वृद्धिज्ञासभाक्लमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवं ॥ २० ॥

युक्त एव त्वयं दृष्टान्तः विवक्षितांशसम्भवात्, न हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः क्वचित् किञ्चिद्विवक्षितमंशं मुक्त्वा सर्वं रूपं केनचिद्वर्णयितुं शक्यते, सर्वसारूप्ये हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावोच्छेद एव स्यात् ; न चेदं स्वमनोषिकया जलसूर्यकादिदृष्टान्तप्रणयनं । शास्त्रप्रणीतस्य त्वस्य प्रयोजनमात्रमुपन्यस्यते

अपोऽनुगच्छन् बद्धधा क्रियते एवमजोऽयमात्मा देवः स्वप्रकाश एकोऽप्युपाधिना मायया क्षीत्रेष्वनुगच्छन् भेदरूपः क्रियत इति योजना ॥

इहात्मन्युक्तदृष्टान्तवैषम्यशङ्कासूत्रं । अम्बुवदिति । आत्मनो रूपत्वात् दूरस्थोपाध्यभावाच्च मायया बुद्ध्यादिषु प्रतिविम्बभेदो न युक्त इत्यर्थः ॥

उपाध्यन्तर्भावेण तत्कल्पितधर्मवत्त्वमत्र विवक्षितांशस्तेन साध्येन समाधानसूत्रं । वृद्धिज्ञासेति । दृष्टान्तसाम्येऽपि नीरूपात्मनः प्रति-

किं पुनरत्र विवक्षितं सारूप्यमिति । तदुच्यते । वृद्धिद्वासा-
भाक्कमिति । जलमतं हि सूर्यप्रतिविम्बं जलवृद्धौ वर्धते
जलद्वासे ह्रसति जलचक्षने चक्षन्ति जलभेदेऽभिद्यत इत्येवं जल-
धर्मानुविधायि भवति, न तु परमार्थतः सूर्यस्य तथात्वमस्ति,
एवं परमार्थतोऽविकृतमेकरूपमपि सत् ब्रह्म देहाद्युपाध्यन्त-
र्भावात् भजत इवोपाधिधर्मान् वृद्धिद्वासादीन्, एवमुभयो-
र्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सामञ्जस्यादविरोधः ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

दर्शयति च श्रुतिः परस्यैव ब्रह्मणो देहादिषूपाधिषु श्रुत-
रनुप्रवेशं—

‘पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः ।

पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशत्’ ॥

इति, ‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य’ इति च । तस्मा-

विम्बं स्वर्गं वा कथं कल्पयत इत्याह । न चेदमिति । श्रूयते न कल्पयत
इत्यर्थः । श्रुतदृष्टान्तस्य सूर्यकादिवत् इत्युपन्यासेन किं फलमित्यत
प्याह । शास्त्रेति । आत्मनो निर्विशेषत्वं फलमित्यर्थः । अविरोध इति
न वैषम्यमित्यर्थः । आत्मा प्रतिविम्बशून्यः नीरूपद्रव्यत्वात् वायुवत् इत्य-
नुमाने आकाशे व्यभिचारः । अल्पजले विदूराकाशप्रतिविम्बदर्शनादु-
पाधिरूपस्थत्वमपि क्वचिदनपेक्षितमिति भावः ॥

प्रवेशश्रुतेऽन्त्यात्मनानुप्रविश्य इत्याह सूत्रकारः । दर्शनाच्चेति ।
द्विपदः पुरो मनुष्यादिदेहांश्चक्रे चतुष्पदः पुरः पशून् कृत्वा पुर-
श्चक्षुराद्यभिधत्तेः पुरस्तात् स ईश्वरः पक्षी लिङ्गशरीरो भूत्वा पुर-
उक्तानि शरीराण्यविशत् स च अविष्टोऽपि पुरुषः पूर्ण एवेत्यर्थः ।

द्युक्तमेतत् अत एवोपमासूर्यकादिवदिति । तस्मात् निर्विकल्पकैकलिङ्गमेव ब्रह्म नोभयलिङ्गं न० विपरीतलिङ्गञ्चेति सिद्धं । अत्र केचित् द्वे अधिकरणे कल्पयन्ति, प्रथमं तावत् किं प्रत्यक्षमिताशेषप्रपञ्चमेकाकारं ब्रह्म उत प्रपञ्चवदनेकाकारोपेतमिति, द्वितीयन्तु स्थिते प्रत्यक्षमितप्रपञ्चले किं सत्त्वक्षणं ब्रह्म उत बोधलक्षणं, उतोभयलक्षणमिति । अत्र वयं वदामः सर्वथाप्यानर्थक्यमधिकरणान्तरारम्भस्येति । यदि तावदनेकलिङ्गत्वं परस्य ब्रह्मणो निराकर्तव्यमित्ययं प्रयामः तत्पूर्वैव न स्थानतोऽपीत्यनेनाधिकरणेन निराकृतमित्युत्तरमधिकरणं प्रकाशवच्चैतत् व्यर्थमेव भवेत् । न च सत्त्वक्षणमेव ब्रह्म न बोधलक्षणमिति शक्यं वक्तुं, विज्ञानघन एवेत्यादि श्रुतिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । कथं वा निरस्तचैतन्यं ब्रह्म चेतनस्य जीवस्यात्मत्वेनोपदिश्येत । नापि बोधलक्षणमेव ब्रह्म, न सत्त्वक्षण-

तैत्तिरीयके लिङ्गस्य पक्ष्याद्युक्तेः पक्षित्वं मन्तव्यं । एवं प्रतिविम्बभावेन भेदादेः कल्पितत्वात् निर्विशेषं ब्रह्मेति स्वमतमुपसंहरति । तस्मादिति । एकदेशिष्याम्यामुत्थापयति । अत्रेति । न स्थानतोऽप्याद्येकमधिकरणं, तत्र ब्रह्मणो निष्प्रपञ्चत्वे स्थिते किंलक्षणं ब्रह्मेति सन्देहे प्रकाशवच्चेत्यादिद्वितीयमधिकरणं प्रवृत्तं न सद्रूपमेव ब्रह्म किन्तु प्रकाशवच्च चिद्रूपञ्च । कुतः, अवैयर्थ्यात् । सत्यं ज्ञानं सदेव सोम्येत्युभयश्रुतेर्द्विरूपे ब्रह्मण्यर्थवत्त्वादिति पूर्वपक्षे सिद्धान्तः । आह च तन्मात्रं सन्मात्रं ब्रह्म । श्रुतिराह ज्ञानस्य सत्तानतिरेकादिति । इदं द्वितीयाधिकरणं दूषयति । अत्र वयमिति । द्वितीयाधिकरणस्य किं ब्रह्मणोऽनेकरूपत्वनिरासः फलं उत बोधरूपत्वनिरासः आहोस्वित् सत्ता निरास इति विकल्प्य सर्वथाप्यानर्थक्यं प्रपञ्चयन् आद्ये गतार्थतामाह ।

मिति शक्यं वक्तुं, 'अस्तीत्येवोपलभ्यः' इत्यादिश्रुतिवैयर्थ्य-
प्रसङ्गात्, कथं वा निरस्तसत्ताको बोधोऽभ्युपगम्येत। नाप्यु-
भयलक्षणमेव ब्रह्मेति शक्यं वक्तुं, पूर्वाभ्युपगमविरोधप्रसङ्गात्
सत्ताव्यावृत्तेन बोधन बोधव्यावृत्तया च सत्तयोपेतं ब्रह्म
प्रतिजानानस्य तदेव पूर्वाधिकरणप्रतिषिद्धं सप्रपञ्चत्वं प्रस-
ज्येत। श्रुतत्वाददोष इति चेत्, न, एकस्यानेकस्वभावत्वानुप-
पत्तेः। अथ सत्तैव बोधः बोध एव च सत्ता नानयोः परस्पर-
व्यावृत्तिरस्ति इति यद्युच्येत तथापि किं सत्तत्त्वं ब्रह्म उत बो-
धलक्षणं उतोभयलक्षणमित्ययं विकल्पो निरालम्बन एव स्यात्,
सुत्राणि त्वेकाधिकरणत्वेनैवास्माभिर्निर्णीतानि। अपि च ब्रह्म-
विषयासु श्रुतिव्याकारवदंशकारप्रतिपादनेन विप्रतिपत्त्या-
स्वनाकारे ब्रह्माणि परिगृह्येते अवश्यं वक्तव्येतरासां श्रुतीनां

यदि तावदिति। न हि द्वितीय इत्याह। न चेति। ब्रह्मणा बोध-
रूपत्वनिरासे जडत्वार्ज्वाभाभेदश्रुतिबाधश्च स्यादित्याह। कथं वेति।
न तृतीय इत्याह। नापीति। सत्तानिरासे बोधस्य तुच्छत्वं च स्या-
दित्याह। कथमिति। न च बोधस्य सत्तानतिरेकात् तुच्छतेति
वाच्यं। सद्बोधपदयोर्वाच्यानतिरेके पर्यायत्वप्रसङ्गात्। एवं सिद्धान्तं
फलभावेन दृषयित्वा पूर्वपक्षं दृषयति। नापीति। प्रसङ्गमेवाह।
सत्तेति। व्यावृत्तत्वं भिन्नत्वं। निष्पक्षैकरूपत्वसिद्धान्तविरोधात्
भिन्नोभयरूपत्वपूर्वपक्षानुत्थानमित्यर्थः। उभयश्रुतिबलादुत्थानमिति
शङ्कते। श्रुतत्वादिति। मेरुविन्ध्यवत् परस्परं भिन्नसत्ताबोधयोरेक-
ब्रह्मभेदशङ्का श्रुतिश्रुतेनापि न युक्तेत्याह। नेति। सद्बोधयोर्भेदो-
ऽस्ति न वा आद्ये श्रुतेरपि विरुद्धार्थत्वानुपपत्तेर्न पूर्वपक्षोत्थानमित्यर्थः।
सम्प्रति द्वितीयं शङ्कते। अथ सत्तैवेति। सद्बोधपदयोर्वाच्यभेदेऽपि

गतिः, तादर्थ्येन प्रकाशवच्चेत्यादीनि सूत्राणि अर्थवत्तराणि
 सम्यङ्मुने । यदप्याहुः आकारवादिनोऽपि श्रुतयः प्रपञ्च-
 प्रविलयमुखेनानाकारप्रतिपत्त्यर्थं एव न पृथग्गर्था इति तदपि
 न समीचीनमिव लक्ष्यते । कथं ये हि परविद्याधिकारे केचित्
 प्रपञ्चा उच्यन्ते 'यथा युक्ता ह्यस्य हरयः गता दशेत्ययं वै हर-
 योऽयं वै दश च सहस्राणि बहूनि चानन्तानि च' इत्येवमादयः
 ते भवन्तु प्रविलयार्थाः, 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरम-
 वाह्यं' इत्युपसंहारात् । ये पुनरुपामनाधिकारे प्रपञ्चा उच्यन्ते
 'यथा मनोमयः प्राणशरीरोः भारूपः' इत्येवमादयो न तेषां
 प्रविलयार्थत्वं न्याय्यं, स क्रतुं कुर्वीतित्येवंजातीयकेन प्रकृतेनै-

कक्ष्यैकोपपत्तिरखण्डार्थस्वीकारादित्यर्थः । अखण्डार्थस्य पूर्वपक्षत्वं न
 स्यात् सिद्धान्तत्वात् । किञ्चात्र संशयोऽप्युक्त इत्याह । तथापीति ।
 एकाधिकरणपक्षे सूत्राणि कथं नेयानीत्यत आह । सूत्राणीति ।
 पक्षे सूत्रसामञ्जस्यं चेत्याह । अर्थवदिति । अवश्यापेक्षितगत्यर्थत्वेनेत्त-
 रसूत्राणां पूर्वैकवाक्यत्वान्नाधिकरणभेद इति भावः । आकारश्रुतीनां
 कल्पिताकारो गतिरिति स्वमतमुक्तं, प्रपञ्चविलयवादिनस्तु 'मनोमयः
 प्राणशरीरः सत्यकामः' इत्याद्याकारश्रुतीनां तदितराकारप्रविलयो
 गतिरित्याहुः । मनोमय इति कोऽर्थः, मनोऽतिरिक्तोपाधिगम्य
 इत्यर्थः । एवं या शरीरपदेन प्राणातिरिक्तोपाधिनिषेधान्मनसोऽप्य-
 भावसिद्धिः एवं सर्वे शब्दा अनाकारब्रह्मपरा एवेति तन्मतमनृद्य
 दूषयति । यदपीत्यादिना । किं क्षेयब्रह्मप्रकरणस्थानामाकारशब्दा-
 नां निषेधपरत्वं उतोपासनाप्रकरणस्थानामपि तत्राद्यमङ्गीकरोति ।
 ये हीति । अस्य जीवभावं प्राप्तस्येश्वरस्य दश हरयो विषया हरणा-
 द्दशेन्द्रियाणि प्राणिभेदापेक्षया शतानि सहस्राणि च तेषामीश्वरा-
 न्नेदमाशङ्क्याह । अयमिति । ईश्वर एव हरय इत्यर्थः । द्वितीयं

वोपासनविधिना तेषां सम्बन्धात् । श्रुत्या चैदंजातीयकानां गुणानामुपासनार्थत्वेऽवकल्प्यमाने न लक्षणया प्रविलयार्थत्वमकल्पते । सर्वेषाञ्च साधारणे प्रविलयार्थत्वे सति 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात्' इति विनिगमनकारणवचनमनवकाशं स्यात् । फलमध्येषां यथापदेशं कश्चित् दुरितचयः कचिदैश्वर्यप्राप्तिः कश्चित् क्रममुक्तिरित्यवगम्यत एवेति । अतः पार्थगर्थमेवोपासनावाक्यानां ब्रह्मवाक्यानाञ्च न्याय्यं नैकवाक्यत्वं । कथञ्चैषामेकवाक्यतोत्प्रेक्ष्यत इति वक्तव्यं । एकनियोगप्रतीतेः प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्यवदिति चेत्, न, ब्रह्मवाक्येषु नियोगाभावात् । वस्तुमात्रपर्यवसायोनि हि ब्रह्मवाक्यानि न नियोगोपदेशीनीति एतद्विस्तरेण प्रतिपादितं 'तत्तु'ममन्वयात् [वेदा०अ०१।पा०१।सू०४] इत्यत्र । किंविषयकस्यात्र नियोगोऽभिप्रेत इति वक्तव्यं, पुरुषो हि नियुज्यमानः कुर्विति स्वव्यापारे कस्मिंश्चित् नियुज्यते । ननु

दृषयति । ये पुनरिति । मनोमयादिशब्दानां मुख्यवृत्त्या गुणपरत्वसम्भवे निषेधलक्षणमपि न युक्तव्याह । श्रुत्या चेति । किञ्चाकारानाकारश्रुतिर्द्विविधे सति ब्रह्म नाकारमेवेत्यत्र किं विनिगमकमिति शङ्कात्यानादसृष्टादिश्रुतीनां निराकारतात्पर्यनियामकमिति कथनार्थमिदं सूत्रमर्थवत् भवति । सर्वश्रुतीनां निषेधार्थत्वे तु शङ्कानत्यानात् नियामकसूत्रं व्यर्थं स्यादित्याह । सर्वेषाञ्चेति । ननुपासनार्थवाक्यानां स्वार्थं फलाभावात् सफलनिषेधवाक्यशेषत्वमित्याशङ्क्य तस्य श्रुतत्वान्नान्यशङ्यतेत्याह । फलमपीति । व्यर्थेकाभावाच्च नैकवाक्यतेत्याह । कथञ्चेति । स्वार्थक्यं शङ्कते । एकेति । यथा फलवत् परमापूर्वाख्यनियोगैकादङ्गप्रधानवाक्यानामकवाक्यता तथा तत्त्वावबो-

द्वैतप्रपञ्चप्रविलयो नियोगविषयो भविष्यति, अप्रविलापिते हि
 द्वैतप्रपञ्चे ब्रह्मतत्त्वावबोधो न भवतीत्यतो ब्रह्मतत्त्वावबोध-
 प्रत्यनीकभूतो द्वैतप्रपञ्चः प्रविलाप्यः यथा स्वर्गकामस्य यागो-
 ऽनुष्ठातव्य उपदिश्यते, एवमपवर्गकामस्य प्रपञ्चप्रविलयः,
 यथा च तमसि व्यवस्थितं घटादितत्त्वं अत्रबुभुत्सुमानेन
 तत्प्रत्यनीकभूतं तमः प्रविलाप्यते, एवं ब्रह्मतत्त्वमवबुभुत्सुमा-
 नेन तत्प्रत्यनीकभूतः प्रपञ्चः प्रविलापयितव्यः । ब्रह्मस्वभावो
 हि प्रपञ्चो न प्रपञ्चस्वभावं ब्रह्म तेन नामरूपप्रपञ्चप्रविला-
 पनेन ब्रह्मतत्त्वावबोधो भवति इति । अत्र वयं पृच्छामः कोऽयं
 प्रपञ्चप्रविलयो नाम, किमग्निप्रतापसम्पर्कात् घृतकाठिन्यप्रवि-
 लय इव प्रपञ्चप्रविलयः कर्तव्यः आहोस्त्रिदेकस्मिन् चन्द्रे
 तिमिरकृतानेकचन्द्रप्रपञ्चवदविद्याकृते ब्रह्मणि नामरूपप्रपञ्चो
 विद्यया प्रविलापयितव्य इति । तत्र यदि तावद्विद्यमानोऽयं
 प्रपञ्चो देहादिलक्षण आध्यात्मिको बाह्यश्च पृथिव्यादिलक्ष-
 प्रविलापयितव्य इत्युच्येत स पुरुषमात्रेणाशक्यः प्रविलापयि-

धकामस्य प्रपञ्चप्रविलयविषयक एको नियोगरूपोऽर्थोऽस्तीत्याकारा-
 नाकरवाक्यानां सर्वधामिकवाक्येत्यर्थः । नियोगासिद्ध्या दूषयति ।
 नेति । विषयं शङ्कते । ननु द्वैतेति । प्रत्यनीकं प्रतिबन्धकं । ननु प्रपञ्च-
 विलये ब्रह्मकथं स्यादभेदादित्यत आह । ब्रह्मस्वभावो हि प्रपञ्च
 इति । कारणं हि कार्यस्य स्वरूपं अतः कार्यनाशेऽपि कारणस्य न
 क्षयः घटनाशेऽपि स्पृहर्शनादित्यर्थः । प्रपञ्चस्य सत्यस्य कल्पितस्य वा
 क्षयो विधिरिति विकल्प्याद्यं दूषयति । तत्र यदि तावदिति । सत्यस्य
 क्षान्नादध्वस्तिः मुसलादिना च हतस्तद्वैतध्वंसायोगात् नभोगसनवि-

तुमिति तत्प्रलयोपदेशोऽशक्यविषय एव स्यात्, एकेन चादि-
 मुक्तेन पृथिव्यादिप्रविलयः कृतः इदानीं पृथिव्यादिपूतं जग-
 दभविष्यत् । अथाविद्याध्यस्तो ब्रह्मण्येकस्मिन्नयं प्रपञ्चो विद्यया
 प्रविलाप्यत इति ब्रूयात्, ततो ब्रह्मैवाविद्याध्यस्तप्रपञ्चप्रत्या-
 ख्यानेनावेदयितव्यं 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म तत्सत्यं स आत्मा
 तत्त्वमसि' इति । तस्मिन्नावेदिते विद्या स्वयमेवोत्पद्यते तथा
 चाविद्या बाध्यते ततश्चाविद्याध्यस्तः सकलोऽयं नामरूपप्रपञ्चः
 स्वप्नप्रपञ्चवत् प्रविलीयते । अनावेदिते तु ब्रह्मणि ब्रह्मविज्ञानं
 कुरु प्रपञ्चप्रविलयश्चेति शतकृत्वोऽप्युक्ते न ब्रह्मविज्ञानं प्रपञ्च-
 प्रविलये वा जायेत । नन्वावेदिते ब्रह्मणि तद्विज्ञानविषयः
 प्रपञ्चप्रविलयविषयो वा नियोगः स्यात्, न, निष्प्रपञ्चब्रह्मा-
 त्मतत्त्वावेदनेनैवोभयमिद्वेदः, रज्जुस्वरूपप्रकाशनं नैव हि तत्स्व-
 रूपविज्ञानमविद्याध्यस्तसर्पादिप्रपञ्चप्रविलयश्च भवति, न च
 कृतमेव पुनः क्रियते । नियोज्योऽपि च प्रपञ्चावस्थायां योऽव-
 गम्यते जीवो नाम स प्रपञ्चपक्षस्यैव वा स्यात् ब्रह्मपक्षस्यैव

धिवदशक्यविषयोऽयं विधिः, किञ्च युकादिमत्तया सर्वनृक्तिः स्यादि-
 त्यर्थः । द्वितीयमनृत्य दृषयति । अथेत्यादिना । उपदेशजन्यज्ञाना-
 देवाविद्यातज्जन्यप्रपञ्चप्रविलयसिद्धेर्नियोगो दृश्यत्यर्थः । किञ्च ब्रह्मज्ञाना-
 दौ विधिः किं ब्रह्मण्यज्ञाते ज्ञाते वा, नाद्यः अशक्यत्वादित्याह । अना-
 वेदिते त्विति । द्वितीयं शङ्कते । नन्विति । उपदेशादेव ज्ञाते ब्रह्मणि
 साक्षात्कारद्वैतबाधयोः सिद्धेर्विधिवैयर्थ्यसिद्धयै विधिना कर्तुमयो-
 गादित्याह । नेति । एवं विषयाभावात् नियोगाभावमुक्त्वा नियो-
 ज्याभावात् तदभावमाह । नियोज्योऽपि चेति । प्रपञ्चान्तर्भूतो ब्रह्म

वा । प्रथमे विकल्पे निष्प्रपञ्चब्रह्मतत्त्वप्रतिपादनेन पृथिव्यादिव-
ज्जीवस्यापि प्रविलापितत्वात् कस्य प्रपञ्चप्रविलये नियोग
उच्येत कस्य वा नियोगनिष्ठतया मोक्षोऽवाप्तव्य उच्येत । द्विती-
येऽपि ब्रह्मैवानियोज्यस्वभावं जीवस्य स्वरूपं जीवत्वं त्वविद्या-
कृतमेवेति प्रतिपादिते ब्रह्मणि नियोज्याभावात् नियोगाभाव
एव । द्रष्टव्यादिशब्दा अपि परविद्याधिकारपठिताऽव्या-
भिमुखीकरणप्रधाना न तत्त्वावबोधविधिप्रधानाः सन्ति,
लोकेऽपीदं पश्येदमाकर्णयेति चैदंजातीयकेषु निर्देशेषु वि-
धानमात्रं कुर्वित्युच्यते न साक्षात् ज्ञानमेव कुर्वति । अ-
भिमुखस्यापि ज्ञानं कदाचिज्जायते कदाचित् न जायते,
तस्मात्तं प्रति ज्ञानविषय एव दर्शयितव्यो ज्ञापयितुव न,
तस्मिन् दर्शिते स्वयमेव यथाविषयं यथाप्रमाणञ्च ज्ञानमुत्प-
द्यते । न च प्रमाणान्तरेणान्यथाप्रसिद्धेऽर्थेऽन्यथाज्ञानं न यु-
क्तस्याप्युपपद्यते । यदि पुनर्निसुक्तोऽहमित्यन्यथा ज्ञानं कुर्यात्

वेत्यर्थः, आद्ये जीवनाशाद्विध्ययोगः द्वितीये नियोज्यादिसिद्धिः ।
तर्हि ज्ञाने विधिप्रत्ययानां का गतिरित्यत आह । द्रष्टव्यादिशब्दा
इति । ननु श्रुतं ज्ञानं तत्साधनव्यापारविधिः किमिति कल्प्यत
इत्याशङ्क्य ज्ञानस्य पुरुषकृत्यसाध्यत्वादित्याह । ज्ञेयाभिमुखस्या-
पीति । किञ्च ज्ञानविधिवादिना ज्ञेयं ब्रह्मावश्यं वेदान्तैर्ज्ञापनीयं
विषयानवबोधे विधिबोधायोगात् । तथा च वेदान्तैरेव ज्ञानोत्पत्ते-
र्विधानार्थकमित्याह । तस्मादिति । तं ज्ञानार्थिनं प्रतीत्यर्थः । नन-
त्तन्नं ज्ञानमन्यथाकर्तुं विधिरथवानिति नेत्याह । न चेति । नन्वनभि-
र्योषिदिति प्रत्यक्षप्रमाणादुत्पन्नमपि ज्ञानं तमभिं ध्यायेदिति विधि-
नान्यथा कृतं दृश्यत इत्यत आह । यदीति । अन्यथाधीः कृतसाध्या

न तु तज्ज्ञानं किं तर्हि मानसो सा क्रिया स्वयमेव चेदन्यथो-
त्पद्येत भ्रान्तिरेव स्यात्, ज्ञानान्न प्रमाणजन्यं यथाभूतविषयं
च न तन्नियोगशक्तेनापि कारयितुं शक्यते, न च प्रतिषेधशक्ते-
नापि वारयितुं शक्यते, न हि तत्पुरुषतन्त्रं वस्तुतन्त्रमेव
हि तत्, अतोऽपि नियोगाभावः, किञ्चान्यत् नियोगनिष्ठ-
तथैव पर्यवस्यति आश्वाये यदभ्युपगतमनियोज्यब्रह्मात्मन् जी-
वस्य तदप्रमाणकमेव स्यात् । अथ शास्त्रमेवानियोज्यब्रह्मात्म-
त्वमव्याचक्षीत तदवबोधे च पुरुषं नियुञ्जीत, ततो ब्रह्मशा-
स्त्रस्यैकस्य *द्वयार्थपरता विरुद्धार्थपरता च प्रसज्येयातां नियोग-
परतायां च श्रुतहानिरश्रुतकल्पना कर्मफलवन्मोक्षफलस्यादृष्ट-

क्षेत् क्रियैव, कृतिं विनैव चेत् भ्रान्तिरेवातो भानं विना विधितो भाना-
सिद्धेर्भानवस्तुतन्त्रे ज्ञाने विधिर्भवेत्यर्थः । वेदान्तेषु विधिवादिनोऽन्यच्च
दृष्टमस्तीत्याह । किञ्चान्यदिति । ब्रह्मात्मके नियोगे च वेदान्तवा-
क्यस्य प्रामाण्यमाशङ्क्यार्थभेदाद्वाक्यभेदो विरुद्धार्थत्वादप्रामाण्यं चेति
दूषयति । अथेत्यादिना । किञ्च श्रुतं ब्रह्म न श्रुतो विधिर्वेदान्तेषु त-
त्कल्पने च कर्मजन्यत्वान्मोक्षस्यानित्यत्वसातिशयत्वादिप्रसङ्ग इत्याह ।
नियोगपरतायां चेति । फलितमाह । अतस्तेति । इदानीं प्रौढवादेन
नियोगमङ्गीकृत्य तदेकत्वं खण्डयति । अभ्युपगम्यमानेऽपीति । भिन्नक्रि-
यावाचिशब्दः शब्दान्तरं यथा यजति ददातीति, तथेहापि वेदो-
पासीतीति शब्दभेदः । निर्गुणसगुणरूपभेदः प्रकरणभेदः कृत्यभ्युदय-
फलभेद इत्येतैः प्रमाणैर्निर्गुणज्ञानसगुणोपासनाविषयकनियोगभेद
इत्यर्थः । कथं तद्व्याख्यास्त्रिवाक्येषु नियोगेकं तत्राह । प्रयाजेति । एक-
स्यैव स्वर्गकामस्य साङ्गप्रधानाधिकारात् तद्वाध्यफलपूर्वक्यादेकवाक्य-

फलत्वमनित्यत्वं चेत्येवमादयो दोषाः नापि केनचित् परिहर्तुं
शक्याः, तस्मादवगतिनिष्ठान्येव ब्रह्मवाक्यानि न नियोगनि-
ष्ठानि, अतश्चैकनियोगप्रतीतेरैकवाक्यतेत्युक्तं । अभ्युपगम्य-
मानेऽपि च ब्रह्मवाक्येषु नियोगसद्भावे तदेकत्वं निष्प्रपञ्चो-
द्देशेषु सप्रपञ्चोपदेशेषु वाऽसिद्धं, न हि शब्दान्तरादिभिः
प्रमाणैः नियोगभेदेऽवगम्यमाने सर्वत्रैको नियोग इति शक्य-
माश्रयितुं । प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्येषु तु अधिकारांशेनाभेदा-
द्युक्तमेकत्वं न त्विह सगुणनिर्गुणत्वादनासु कश्चिदेकत्वाकारां-
शोऽस्ति । न हि भारूपत्वादयो गुणाः प्रपञ्चविलयोपकारिणो
भवन्ति नापि प्रपञ्चविलयादयो गुणा भारूपत्वादिगुणोपका-
रिणः परस्परविरोधित्वात् । न हि कृत्स्नप्रपञ्चप्रविलापनं
प्रपञ्चैकदेशापेक्षेणैकस्मिन् धर्मेऽपि युक्तं समावेशयितुं ।
तस्मादस्मदुक्त एव विभाग आकारवदनाकारोपदेशानां
युक्ततर इति ॥

तेत्यर्थः । इहापि निर्गुणसगुणविद्ययोरेकाधिकारात् नियोगिकमस्तु
नेत्याह । न त्विहेति । सगुणभूदयार्थभेदान्मिथो विरुद्धार्थविद्ययो-
रङ्गाङ्गित्वायोगाच्च न नियोगिकं । न च निर्गुणाविद्यानियोग एकपूर्व-
सगुणविद्यानङ्गीकारादिति वाच्यं । अहो विपतीतं पाण्डित्यमायुधतः,
विध्ययोग्याविद्यायां विधिर्योग्यायामविधिरिति, तस्मात् साकारवा-
क्यानामाकारलयद्वारा निर्गुणवाक्यैकवाक्यतागतिरसद्गतिरेव, किन्तु
तेषां फलिताकारो गतिस्तदुपासनाभ्युदयसिद्धेः, निर्गुणवाक्यानाम्
परमार्थालम्बनत्वमिदमस्तदुक्त एव विभागः साधीयानित्युपसं-
रति । तस्मादिति ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति

. च भूयः ॥ २२ ॥

‘हे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्ते चैवामूर्ते च मर्त्यश्चासृजतश्च स्थितश्च यच्च सच्च त्यच्च’ इत्युपक्रम्य पञ्च महाभूतानि द्वैराश्वेन प्रविभज्यामूर्तरसस्य च पुरुषशब्देदितस्य माहारजनादीनि रूपाणि दर्शयित्वा पुनः पथते, ‘अथात आदेशो नेति नेति न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्ति’ इति । तत्र कोऽस्य प्रतिषेधस्य विषय इति जिज्ञासामहे, न ह्यत्रेदं तदिति विशेषितं किञ्चित् प्रतिषेध्यमुपलभ्यते, इतिशब्देन तत्र प्रतिषेधं किमपि समर्थ्यते नेति नेतीति, इतिशब्दपरत्वात्तद्व्युत्प्रेषणम् । इतिशब्दश्चायं सन्निहितालम्बनः एवंशब्दसमानवृत्तिः प्रयुज्यमानो दृश्यते ‘इति हस्मोपाध्यायः कथयति’ इत्येवमा-

ब्रह्मणो निर्विशेषचिन्मात्रत्वमुक्त्वा सर्वनिषेधावधित्वेन सद्रूपत्वमाह । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूय इति । एषियप्तेजाभूतत्रयं मूर्ते वाय्वाकाशद्वयममूर्तमिति राशिद्वयमुक्त्वा भूतद्वयस्यामूर्तस्य सारः ‘करणात्मा हिरण्यगर्भो य एष एतस्मिन् सूर्यमण्डले पुरुषो यस्यायं दक्षिणेऽक्षिणि पुरुषः’ इत्युक्तः, तस्य वासनामयानि स्वरूपाणि ‘तद्यथा माहारजनं वासे यथा पाशुविक्रं यथेन्द्रगोपः’ इत्युपमाभिरुक्तानि विचित्राणि, तत्र माहारजनं हरिद्रा तथाजितं वस्त्रं माहारजनं, पाशुविक्रमतिधवनं कम्बजादि । केचित् तु श्रुतिमुपलक्ष्य कृत्वा सूक्ष्मपञ्चभूतान्यमूर्तानि पञ्चीकृतानि मूर्तानि ततश्चामूर्तरसत्वेत्या करणानां पाशुभौतिकत्वसिद्धिरिति व्याचक्षते । अथ सत्तादात्मकप्रपञ्चेत्यनन्तरं, अत उत्तारोपस्य निषेधार्थत्वाच्चेति नेतीति निषेधेनोपदेशः क्रियत इत्यर्थः । नेतिशब्दार्थमाह । न ह्येति । एतस्मादात्मनोऽन्यत्वात्तीति नेतीत्युच्यत इत्यर्थः । अन्यतानिरासार्थं परं

दिषु । सन्निहितञ्चात्र प्रकरणसामर्थ्याद्रूपद्वयं सप्रपञ्चं ब्रह्मणः
तच्च ब्रह्म यस्य ते द्वे रूपे, तत्र नः संशय उपजायते किमयं
प्रतिषेधो रूपे रूपवच्चोभयमपि प्रतिषेधति आहोस्त्रिदेक-
तरं, यदाप्येकतरं तदापि किं ब्रह्म प्रतिषेधति रूपे परिशि-
नष्टि आहोस्त्रिद्रूपे प्रतिषेधति ब्रह्म परिशिनष्टि इति । तत्र
प्रकृतत्वाविशेषादुभयमपि प्रतिषेधतोत्याशङ्कामहे । द्वौ तौ
प्रतिषेधौ द्विर्नेतिशब्दप्रयोगात्, तयोरेकेन सप्रपञ्चं ब्रह्मणो
रूपं प्रतिषिध्यतेऽपरेण रूपवद्ब्रह्मेति भवति मतिः । अथवा
ब्रह्मैव रूपवत् प्रतिषिध्यते, तद्धि वाङ्मनसातीतत्वादसम्भाव्य-
मनसद्भावं प्रतिषेधाहं नतु रूपप्रपञ्चः प्रत्यक्षादिगोचर-
त्वात् प्रतिषेधार्हः, अभ्यासस्वादनार्थं इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न
तावदुभयप्रतिषेध उपपद्यते, शून्यवादप्रसङ्गात् । कश्चिद्धि
परमार्थमालम्ब्यापरमार्थः प्रतिषिध्यते यथा रज्ज्वादिना
मर्षादयः । तच्च परिशिष्यमाणे कस्मिंस्त्रिद्रुपावेवकल्पते ।

ब्रह्मास्ति इति सिद्धान्तरीत्या श्रुत्यर्थः । अत्र निषेधविशेषानुपल-
म्भात् संशयमाह । तत्र कोऽस्येत्यादिना । तत्र प्रयोगस्य नकारस्येति-
शब्देऽपस्थापितवस्तुनिषेधकत्वादित्यर्थः । इतिशब्दात् निषेध्यसामा-
न्यसमर्पणे विशेषाकाङ्क्षायां प्रकरणाद्रूपद्वयस्वरूपिब्रह्मणश्च निषेध्य-
त्वभावात् संशयमुक्त्वा पूर्वोक्तं निर्विशेषं ब्रह्म नास्ति इत्याक्षेपसङ्कल्पा
पूर्वपक्षयति । तत्र प्रकृतत्वेति । पूर्वपक्षे तत्पदार्थाभावाद्वाक्यार्था-
भेदासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलं, निरधिष्ठाननिषेधाद-
र्शनात् सर्वनिषेधो न युक्त इत्यवस्था प्रपञ्चे ब्रह्मनिषेध इत्याह । अथ
वेति । एकब्रह्म एव निषेधे न कारणद्वयस्य पौनरुक्त्यमित्यत आह ।
अभ्यासस्त्विति । उत्सूत्रमेव तावत् सिद्धान्तमुपक्रमते । एवमिति ।

प्रतिषेधे हि कोऽन्यो भावः परिशिष्येत, अपरिशिष्यमाणे चान्य-
स्मिन् य इतरः प्रतिषेद्धुमारभ्यते तस्य प्रतिषेद्धुमशक्यत्वात्
• तस्यैव परमार्थत्वापत्तेः प्रतिषेधानुपपत्तिः । नापि ब्रह्मप्रतिषेध
उपपद्यते, 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' इत्युपक्रमविरोधात्, 'असन्नेव
स भवति असद्ब्रह्मेति वेद च' इत्यादिनिन्दाविरोधात्, 'अ-
स्तीत्येवोपलभ्यः' इत्यवधारणविरोधात्, सर्ववेदान्तव्याकोप-
प्रसङ्गाच्च । वाङ्मनसातीतत्वमपि ब्रह्मणो नाभावाभिप्राये-
णाभिधीयते, न हि महता परिकरबन्धेन 'ब्रह्मविदाप्नोति
परं' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्येवमादिना वेदान्तेषु ब्रह्म
प्रतिपाद्य तस्यैव पुनरभावोऽभिलष्येत, प्रचालनाद्धि पङ्क्त्य
दूरादस्यर्शनं वरमिति* न्यायात् । †अतः प्रतिपादनप्रक्रिया
त्वेण 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इति ।
एतदुक्तं भवति वाङ्मनसातीतमविषयान्तःपातिप्रत्यगात्मभूतं
नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं ब्रह्मेति । तस्मात् ब्रह्मणो रूपप्रपञ्चं

शून्यप्रसङ्ग इष्ट इति वदन्तं प्रत्याह । किञ्चिद्धीति । तच्चेति प्रतिषेधन-
मित्यर्थः । अधिष्ठानानवशेषे तत्त्वमात्ररूपहेत्वभावात् निषेधवाक्यार्थप्रमाणं
स्यात् इदमत्र नास्ति इति लोके निषेधस्य साधिष्ठानस्यैव प्रमितिदर्श-
नादित्यर्थः । किञ्च यद्वाति तत्त्वदित्युत्सर्गस्य भानार्थाभावाधिष्ठानप्र-
मितिस्तदपवादः पूर्वभानस्य अमत्त्वनिश्चयेनार्थसत्त्वापत्त्यापत्तौ अप-
वादानङ्गीकारे तत्त्वगतः प्रपञ्चस्य सत्यत्वापत्तेः निषेधानुपपत्तिरि-
त्याह । अपरिशिष्यमाणे चेति । अधिष्ठानसत्त्वं विना आन्तिनिषेधयो-
रयोगात् शून्यवादे न युक्त इत्युक्त्वा पूर्वदिनः पक्षान्तरं दूषयति ।
• नापीति । देहात्माभिमानवस्त्रैकिकमानप्राप्तदेतस्य निषेधो युक्तो न

* हि न्याय इति वर्ध० का० ।

† अत इति वर्ध० का० नास्ति ।

प्रतिषेधति परिश्रिनष्टि ब्रह्मेत्यवगन्तव्यं । तदेतदुच्यते । प्रक-
 तैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति इति । प्रकृतं यदेतावत्त्वं परि-
 श्रिप्तं मूर्तामूर्तलक्षणं ब्रह्मणो रूपं तदेष शब्दः प्रतिषेधति ।
 तद्धि प्रकृतं प्रपञ्चितञ्च पूर्वस्मिन् ग्रन्थेऽधिदैवतमध्यात्मं च
 तज्जनितमेव च वासनालक्षणमपरं रूपममूर्तरसभूतं पुरुष-
 शब्देदितं लिङ्गात्मव्यपाश्रयं माहारजनाद्युपमाभिर्दर्शितं,
 अमूर्तरसस्य पुरुषस्य चक्षुर्याद्व्यपयोगित्वानुपपत्तेः । तदेतत्
 सप्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं सन्निहितालम्बनेनेति करणेन प्रतिषेधक-
 मज्जं प्रत्युपनोयत इति गम्यते । ब्रह्म तु रूपविशेषणत्वेन षष्ठ्या
 निर्दिष्टं पूर्वस्मिन् ग्रन्थे न स्वप्रधानत्वेन । प्रपञ्चिते च तदोये
 रूपद्वये रूपवतः स्वरूपजिज्ञासायामिदमुपक्रान्तं 'अयात आ-
 देशो नेति नेति' इति । तत्र कल्पितरूपप्रत्याख्यानं ब्रह्मणः
 स्वरूपावेदनमिदमिति निर्णीयते, तदास्यदं हीदं समस्तं

वेदान्तप्रमितब्रह्मण इति भावः । यदुक्तं वाङ्मनसातीतत्वात् निषेधा-
 दहं ब्रह्मेति तत्राह । वाङ्मनसेति । ब्रह्मणो वागाद्यतीतत्वात् निषेधार्थं
 न चेत् किमर्थं तदुक्तिरित्यत आह । प्रतिपादनेति । उक्तार्थं सूत्रं
 योजयति । तदेतदित्यादिना । 'वेधा च ब्रह्मणो रूपे' इति रूपद्वयस्यैव
 प्राधान्येन प्रकृतत्वाच्चेतीति निषेध इत्यर्थः । नन्वादित्यमण्डले पुरुष इति
 ब्रह्माप्यत्र प्राधान्येनोक्तमित्याशङ्क्य पुरुषो लिङ्गात्मा अमूर्तरसत्वश्रुत्या
 भूतजनितत्वभावात् स्वरूपवत्त्वश्रुतेष्वेत्याह । तज्जनितमेवेति । रूप-
 रूपिणोरभेद उक्तः । ननु वासनामयं रूपमेव किमित्युपमीयते प्रसि-
 ङ्गरूपमेव किं न स्यादित्यत आह । अमूर्तरसस्येति । रूपद्वयस्यैव
 प्राधान्येन प्रकृतत्वे फलितमाह । तदिति । प्रतियोगित्वेन समर्थ्यत
 इत्यर्थः । न चार्थतः प्राधान्यात् ब्रह्मणो निषेधः राक्षो भूत्वो नास्तीत्यत्र

कार्यं नेति नेतीति प्रतिषिद्धं । युक्तञ्च कार्यस्य वाच्यारम्भण-
शब्दादिभ्योऽसत्त्वमिति नेति नेतीति प्रतिषेधनं न तु ब्रह्मणः
सर्वकल्पनामूलत्वात् । न चान्नेयमाशङ्का कर्तव्या कथं हि शास्त्रं
स्वयमेव ब्रह्मणो रूपद्वयं दर्शयित्वा स्वयमेव पुनः प्रतिषेधति
'प्रचालनाद्धि पङ्क्तस्य दूरादस्पर्शनं वरं' इति, यतो नेदं शास्त्रं
प्रतिपाद्यत्वेन ब्रह्मणो रूपद्वयं निर्दिशति, लोकप्रसिद्धन्विदं
रूपद्वयं ब्रह्मणि कल्पितं परामृशति प्रतिषेध्यत्वाय गृह्यद्ब्रह्म-
स्वरूपप्रतिपादनाय चेति निरवद्यं, द्वौ चेतौ प्रतिषेधौ यथा-
मह्यन्यायेन द्वे अपि मूर्तामूर्ते प्रतिषेधतः । यद्वा पूर्वः प्रतिषेधो
भूतराशिं प्रतिषेधति उत्तरो वामनाराशिं । अथवा 'नेति
नेति' इति बोधेयमितीति यावत् किञ्चिदुत्प्रेक्ष्यते तत्सर्वं न
भवति इत्यर्थः । परिगणितप्रतिषेधे हि क्रियमाणे यदि नेतत्
ब्रह्म किमन्यद्ब्रह्म भवेदिति जिज्ञासा स्यात् बोधायान्नु सत्यां
समस्तस्य विषयजातस्य प्रतिषेधादविषयः प्रत्यगात्मा ब्रह्मेति
जिज्ञासा निवर्तते । तस्मात् प्रपञ्चमेव ब्रह्मणि कल्पितं प्रतिषेधति

राजनिधेधप्रसङ्गादिति भावः । किञ्चात्र ब्रह्मणः प्रतिपाद्यत्वात् न निधेध
इत्याह । प्रपञ्चिते चेति । ननु ब्रह्मणि निधिदस्याप्यन्यत्र स्थिति-
सम्भवात् कथं कल्पितत्वमित्यत आह । तदास्पदमिति । उपादाने
निधिदस्यान्यत्र न स्थितिरित्यर्थः । यत् तु द्वैतनिधेधे प्रत्यक्षादिविरोध
इति तत्राह । युक्तञ्चेति । स्थापितं हि आरम्भणाधिकरणे प्रत्यक्षादे-
र्वैवहारिकं प्रामाण्यं न तत्त्वावेदकमिति अतस्तत्त्वतो निधेधान्न विरोध
इति भावः । ननु वस्तुत्वात् द्वैतवत् ब्रह्मणोऽपि निधेधोऽस्तु, नेत्याह ।
न त्विति । द्वैतभावाभावसाक्षित्वादशङ्को निधेध इत्यर्थः । न चेत्यादि

परिश्रितं ब्रह्मेति निर्णयः। इतश्चैष एव निर्णयः यतस्ततः
 प्रतिषेधाद्भूयो ब्रवीति 'अन्यत् परमस्ति' इति अभावावसाने हि
 प्रतिषेधे क्रियमाणे किमन्यत् परमस्ति इति ब्रूयात्। तत्रैषाऽव-
 रयोजना नेति नेतीति ब्रह्मादिषु तमेवादेशं पुनर्निर्वक्ति, नेति
 नेतीत्यस्य कोऽर्थः, न ह्येतस्मात् ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीति
 अतो नेति नेतीत्युच्यते न पुनः स्वयमेव नास्ति इत्यर्थः। त-
 दर्शयति 'अन्यतः परमप्रतिषिद्धं ब्रह्मास्ति' इति। यदा पुन-
 रमचराणि योज्यन्ते न ह्येतस्मादिति नेति नेति प्रपञ्चप्रति-
 रूपादादेशनादन्यत् परमादेशनं न ब्रह्मणोऽस्ति इति
 ततो ब्रवीति च भूय इत्येतन्नामधेयविषयं योजयितव्यं। य-
 नामधेयं 'सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यं इति
 हि ब्रवीति' इति, तच्च ब्रह्मावसाने प्रतिषेधे समञ्जसमवति
 अभावावसाने तु प्रतिषेधे किं सत्यस्य सत्यमित्युच्येत तस्मात्
 ब्रह्मावसानोऽयं प्रतिषेधो न अभावावसान इत्यध्यवस्थामः॥

स्पष्टार्थः। यच्चोक्तं निषेधाभ्यां रूपं रूपि ब्रह्म च निषिध्यते इति तत्राह।
 द्वौ चैसाविति। उद्देश्यविधेयार्थानां सङ्गासाम्ये यथाक्रमं सम्बन्ध इति
 न्यायः 'यथासङ्गमनुद्देशः समानाम्' [पा० १। ३। १०] इति पाणिनिसूत्र-
 सिद्धः तेनात्र रूपद्वयोद्देशे न निषेधद्वयविधिरित्यर्थः। बीजापत्ते सर्व-
 दृश्यनिषेधाज्जिज्ञासाशान्तिरिति विशेषमाह। परिगणितति। मूर्तं
 नामूर्तं नेत्येवं विप्रिष्यनिषेधे जिज्ञासा न शक्यति इत्यर्थः। सूत्रशेषं
 व्याचष्टे। इतश्चेति। प्रतिषेधानुपपत्त्या ब्रह्मास्तीत्यवगतं, भूयः पुनः,
 परमस्तीति श्रुतिः साक्षादपि ब्रवीतीत्यर्थः। तच्चेति। अत्र शब्दं
 ब्रह्मेत्यर्थः। स्पष्टमन्यत्॥

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

यत्तत्प्रतिषिद्धात् प्रपञ्चजातादन्यत् परं ब्रह्म तदस्ति चेत्
कस्मात् न गृह्यते इति । उच्यते । तदव्यक्तमिन्द्रियग्राह्यं सर्व-
दृश्यमालिङ्ग्यत् आह ह्येवं श्रुतिः 'न चक्षुषा गृह्यते नापि
वाचा नान्यैर्देवैस्तपसा कर्मणा वा, स एष नेति नेत्यात्मा अगृह्यो
न हि गृह्यते, यत्तदद्रेष्टमग्राह्यं यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृ-
श्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयने' इत्याद्या । स्मृतिरपि 'अव्यक्तोऽय-
मचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते' इत्येवमाद्या ॥

*अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ॥ २४ ॥

अपि चैनमात्मानं निरस्तमस्तप्रपञ्चमव्यक्तं संराधनकाले
पश्यन्ति योगिनः । संराधनं भक्तिध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानं ।
कथं पुनरवगम्यते संराधनकाले पश्यन्ति इति, प्रत्यक्षानुमा-
नाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथा हि श्रुतिः-

‘पराञ्चिखाणि व्यहणत् स्वयम्भुः

तस्मात् पराङ् पश्यति नान्तरात्मन् ।

• कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैव-

दावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्’ ॥ इति ।

नन्वग्राह्यत्वात् ब्रह्म नास्तीति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । यत्
तत्प्रतिषिद्धादिति । रूपाद्यभावादव्यक्तमिन्द्रियाग्राह्यं न त्वसत्त्वादित्यर्थः ।
अन्यैर्देवैरिन्द्रियान्तरैर्न गृह्यते इत्यन्वयः ॥

तर्हि कदा ग्राह्यमिति शङ्कात्तरं सूत्रं व्याख्याति । अपि चैनमिति ।
वस्तुर्थः इन्द्रियैर्न गृह्यते अपि तु संराधनेन शास्त्रसंस्कृतमनसेत्यर्थः ।
भक्तिध्यानाभ्यां प्रत्यगात्मानमिच्छे प्रकर्षणं निधानं स्थापनं प्रणिधानं

‘ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वः ततस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्याय-
मानः’ इति चैवमाद्या । स्मृतिरपि-

“यं विनिद्रा जितश्यामाः सन्तुष्टाः संयतेन्द्रियाः ।

ज्योतिः पश्यन्ति युञ्जानास्तस्मै योगात्मने नमः ॥

योगिनस्तं प्रपश्यन्ति भगवन्तं सनातनं” । इति

चैवमाद्या । ननु संराध्यसंराधकभावाद्युपगमात् परापरात्म-
नोरन्यत्वं स्यादिति नेत्युच्यते ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशस्य कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥

यथा प्रकाशाकाशमवित्प्रभृतयोऽङ्गुलिकरकोदकप्रभृतिषु
कर्मसुपाधिभूतेषु सविशेषा इवावभासन्ते न च स्वाभावि-
कोमविशेषात्मतां अहति, एवमुपाधिनिमित्त एवायमात्म-
भेदः स्वतस्त्वेकात्म्यमेव, तथा हि वेदान्तेष्वभ्यासेनासकृज्जीव-
प्राज्ञयोरभेदः *प्रतिपाद्यते ॥

अपनमस्कारादिरादिशब्दार्थः । स्वयम्भुरीश्वरः । खानीन्द्रियाणि । परास्मि
नात्मग्राहकाणि हृत्वा दृढगन् नाशितवान् । स हि तेषां नाशे यद-
समर्थग्राहितया सर्जनं तस्मात् तेषां तथा दृष्टत्वात् सर्वा लोकाः
परामर्थमेव पश्यन्ति नान्तरात्मानं । काश्चित्तु धीरो धीमानावृत्तचक्षु-
र्निरुद्धेन्द्रियः शुद्धे चेतसि प्रत्यगात्मानं शास्त्रेण पश्यति मोक्षार्थी-
त्यर्थः । ततः कर्मणा विशुद्धचित्तो ज्ञानाख्यसत्त्वात्कर्षेण ध्यायन्तं
निष्कलं पश्यतीत्यर्थः । विनिद्राः वितमस्काः, तत्र हेतुर्जितश्यासत्वं
प्राणायामनिरुत्वं, युञ्जाना ध्यायिनः, योगलभ्यः आत्मा योगात्मा ॥

यथा प्रकाशदयः उपाधिषु भिद्यन्ते न सतः एवं प्रकाशस्विदात्मापि
ध्यानादिकर्मण्युपाधौ भिद्यते स्वतस्तस्यावैशेष्यमेकरसत्वमेव तत्त्वमसीत्य-
भ्यासादिति सूत्रयोजना ॥

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गं ॥ २६ ॥

अतश्च स्वाभाविकत्वादभेदस्याविद्याकृतत्वाच्च भेदस्य विद्य-
याऽविद्यां विधूय जीवः परेणानन्तेन प्राप्तेनात्मनैकतां गच्छति ।
तथा हि लिङ्गं 'स यो ह वै तत् परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति
ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्नोति' इत्यादि ॥

उभयव्यपदेशात्त्वच्चिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

तस्मिन्नेव संराध्यसंराधकभावे मतान्तरमुपन्यस्यति स्वमत-
विशुद्धये । कचिज्जीवप्राज्ञयोर्भेदो व्यपदिश्यते 'ततस्तु तं पश्यते
निष्कलं ध्यायमानः' इति ध्याहध्यातव्यत्वेन द्रष्टृद्रष्टव्यत्वेन च
'परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यं' इति गन्तुगन्तव्यत्वेन 'यः सर्वाणि
भूतान्यन्तरो यमयति' इति नियन्तृनियन्तव्यत्वेन च । कश्चित् तु
तयोरेवाभेदो व्यपदिश्यते, 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'एष त
आत्मा सर्वान्तरः एष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः' इति । तत्रैव-
मुभयव्यपदेशे सति यद्यभेद एवैकान्तः परिगृह्येत भेदव्यपदेशो

जीवस्य ब्रह्मात्मत्वफलश्रुतिरूपलिङ्गादपि भेद औपाधिक एवेत्याह
सूत्रकारः । अतोऽनन्तेनेति ॥

भेदाभेदपूर्वपक्षसूत्रद्वयस्य सङ्गतिमाह । तस्मिन्नेवेति । पञ्चादि-
त्वेनाभेदः, कुण्डलाख्यस्य सर्वावस्थाविशेषस्य कुण्डलत्वेन भेदः, तथा
जीवस्य ब्रह्मत्वेनाभेदो जीवत्वेन भेदः, यद्वा सूर्यप्रकाशयोरेकतज्जत्व-
धर्मावच्छेदेन भेदाभेदवज्जीवपरयोरापि एकेनैवात्मत्वधर्मस्य भेदाभेदो
श्रुतिबलात् स्वीकार्याविति सूत्रद्वयार्थः । कुण्डलत्वं वक्ष्याकारत्वं आ-

निरालम्बन एव स्यात्, अत उभयव्यपदेशदर्शनादहिकुण्डलवदत्र
तत्त्वं भवितुमर्हति यथाहिरित्यभेदः कुण्डलाभोगप्रांशुत्वादीनि
च भेदः एवमिहापीति ॥

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥*

अथवा प्रकाशाश्रयवदेतत् प्रतिपत्तत्वं, यथा प्रकाशः सा-
वित्वंस्तदाश्रयश्च सविता नात्यन्तभिन्नादुभावपि तेजस्त्वाविशे-
षात् अथ च भेदव्यपदेशभाजौ भवतः एवमिहापीति ॥*

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥ .

यथा वा पूर्वमुपन्यस्तं प्रकाशादिवच्चावैशेष्यमिति तथैव त-
द्भवितुमर्हति । तथा ह्यविद्याकृतत्वाद्बन्धस्य विद्यया मोक्ष उप-
पद्यते यदि पुनः परमार्थत एव बद्धः कश्चिदात्माऽहिकुण्डल-
न्यायेन वा परस्यात्मनः संस्थानभूतः प्रकाशाश्रयन्यायेनैवैक-
भूतोऽभ्युपगम्येत ततः पारमार्थिकस्य बन्धस्य तिरस्कृतुमशक्य-
त्वान्नोच्चशास्त्रवैयर्थ्यं प्रसज्येत । न चात्रोभावपि भेदाभेदौ
श्रुतिसुल्यवद्वापदिशति अभेदमेव हि प्रतिपाद्यत्वेन निर्दिशति,

भोगत्वं चक्राकारत्वं, प्रांशुत्वं दोर्घदण्डाकारत्वं उद्धतमुखत्वं आदि-
शब्दार्थः ॥

सिद्धान्तसूत्रं । पूर्ववदेति । धर्मभेदेनैकधर्मिण वा भेदाभेदस्वीकारे
भेदस्य सत्यत्वादभेदवदस्यानिवृत्तिः स्यात् । एकत्रैव भेदाभेदस्वीकारे

* ॥ २८ ॥ सूत्रभाष्यस्य पूर्वपक्षसूत्रानामभूतत्वेन सूत्रलाभ्य टीका कृतेति प्रतीयते ॥

भेदस्तु पूर्वप्रसिद्धमेवानुवदति अर्थान्तरविवक्षया । तस्मात्
प्रकाशवच्चवैशेष्यमित्येष एव सिद्धान्तः ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

इतश्चैष एव सिद्धान्तः यत्कारणं परस्मादात्मनोऽन्यत् चेतनं
प्रतिषेधति शास्त्रं 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्येवमादि 'अथात
आदेशो नेति नेति तदेतत् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यं' इति
च । ब्रह्मव्यतिरिक्तप्रपञ्चनिराकरणात् ब्रह्ममात्रपरिशेषाच्चैष
एव सिद्धान्त इति गम्यते ॥

परमतः सेतुन्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥

यदेतन्निरस्तमस्तप्रपञ्चं ब्रह्म निर्धारितं अस्मात् परमन्यत्
तत्त्वमस्ति नास्ति इति श्रुतिविप्रतिपत्तेः संशयः, कानिचि-
द्वाक्यान्यापातेनैव प्रतिभासमानानि ब्रह्मणोऽपि परमन्यत्
तत्त्वं प्रतिपादयन्तीव तेषां परिहारमभिधातुमयमुपक्रमः
क्रियते, परमतो ब्रह्मणोऽन्यत् तत्त्वं भवितुमर्हति । कुतः, सेतु
व्यपदेशात्, उन्मानव्यपदेशात्, सम्बन्धव्यपदेशात्, भेदव्यप-
देशाच्च । सेतुव्यपदेशस्तावत् 'अथ य आत्मा स सेतुर्वि-

लोको विरोधकयोच्चेद इत्यपि द्रष्टव्यं, तस्मात् निष्प्रपञ्चं भिदेकरसं
ब्रह्म तत्पदलक्ष्यमस्ति इति सिद्धं ॥

यदुक्तं नेति नेत्यादिश्रुतिभिः ब्रह्मातिरिक्तं वस्तु निषिध्यत इति
तदयुक्तं । सेत्वादिश्रुतिभिर्वस्वन्तरास्तित्वं भानादित्याक्षिपति । परमत
इति । यद्यपि युक्त्याद्यधिकरणे सेतुशब्दे विधारकत्वेन गौडो व्या-
ख्यातः तथाप्युन्मानादिश्रुतीनां गमिमानतोऽयं पूर्वपक्षः, तत्रो-

धृतिः' इत्यात्मशब्दाभिहितस्य ब्रह्मणः सेतुत्वं सङ्कीर्तयति । सेतुशब्दश्च हि लोके जलसन्तान् विच्छेदकारके मृदार्वादिप्रचय-
प्रसिद्धः, इह च सेतुशब्दः आत्मनि प्रयुक्त इति लौकिकसे-
तोरिवात्मसेतोरन्यस्य वस्तुनोऽस्तित्वं गमयति 'सेतुं तीर्त्वा' इति
च तरतिशब्दप्रयोगात्, यथा लौकिकं सेतुं तीर्त्वा जाङ्गलम-
सेतुं प्राप्नोति इति गम्यते, एवमात्मानं सेतुं तीर्त्वा अनात्मान-
मसेतुं प्राप्नोति इति गम्यते । उन्मानव्यपदेशश्च भवति 'तदेतत्
ब्रह्म चतुष्पादष्टाशफं षोडशकलं' इति । यच्च लोके उन्मित-
मेतावदिदमिति परिच्छिन्नं कार्पाषणादि ततोऽन्यदस्त्वस्ति इति
प्रसिद्धं तथा ब्रह्मणोऽप्युन्मानात् ततोऽन्येन वस्तुना भवितव्य-
मिति गम्यते । तथा सम्बन्धव्यपदेशो भवति 'सता सोम्य तदा-
सम्बन्धो भवति' इति 'शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना सम्परिव्य-
क्तः' इति च, अमितानां च मितेन सम्बन्धो दृष्टः यथा नराणां
नगरेण । जीवानां च ब्रह्मणा सम्बन्धं व्यपदिशति सुषुप्तौ । अत-
स्ततः परमन्यदमितमस्ति इति गम्यते । भेदव्यपदेशश्चैनमर्थं

मानादिश्रुतीनां मुख्यत्वात् सद्वयं ब्रह्मेति फलं सिद्धान्ते तूक्ताद्वितीय
तत्पदलक्ष्यसिद्धिरिति विवेकः । ब्रह्म सद्वयं सेतुत्वात् लौकिकसेतुवत्
तीर्थत्वश्रुतेस्तथाह । सेतुं तीर्त्वा । जाङ्गलं वातभृयिष्ठमिति वैद्योक्तेः
वातप्रचुरो देशो जाङ्गलं, इह तु देशमात्रं ग्राह्यं । दिशस्तस्यः कलाः
प्रकाशवानाम पादः, पृथिव्यन्तरीक्षं द्यौः समुद्र इत्यनन्तवानाम पादः,
अग्निः सूर्यश्चन्द्रौ विद्युदिति ज्योतिष्मानाम पादः, चक्षुः श्रोत्रं वाङ्मन
इत्याप्रतनवानाम पाद इति चतुष्पाद्ब्रह्म, पादानामर्जानि अष्टौ शफा
अष्टौष्टाशफं, पादेषु चतुर्षु प्रत्येकं चतस्रः कला इति षोडशकलमि-
त्यर्थः । षोडशकलपरिमितं तात्त्वं कार्पाषणसंज्ञं भवति तद्वत् सद्वयं

गमयति, तथाहि 'अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्ययः पुरुषो दृश्यते' इत्यादिस्थ्याधारमोक्षरं व्यपदिश्य ततो भेदेना-
 द्याधारमोक्षरं व्यपदिशति 'अथ य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति । अतिदेशं चास्यामुना रूपादिषु करोति 'तस्यै-
 तस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेयौ तौ गेयौ यन्नाम तन्नाम' इति । सावधिकश्चेत्यरत्वमुभयोर्यपदिशति 'ये चामुष्मात् पराञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे देवकामनाञ्चेत्येकस्य ये चैतस्मादर्वाञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यकामनां चेत्येकस्य यथेदं मागधस्य रा-
 ज्यमिदं वैदेहस्येति । एवमेतेभ्यः सेत्वादिव्यपदेशेभ्यो ब्रह्मणः परमस्ति इत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते ॥

सामान्यात् तु ॥ ३२ ॥

तुशब्देन प्रदर्शितां प्राप्तिं निरूपयिष्ये । न ब्रह्मणोऽन्यत् किञ्चिद्भविष्यतीति प्रमाणाभावात्, न ह्यन्यस्यास्तित्वे किञ्चित् प्रमाणमुपलभामहे, सर्वस्य हि जनिमतो तन्मुजातस्य जन्मा-
 दि ब्रह्मणेन भवति इति निर्धारितं, अनन्यत्वं च कारणात्

ब्रह्म परिमितत्वादित्यर्थः । सम्बन्धित्वाच्च नगरवदित्याह । तथा सम्बन्धिति । अन्यदमितमिति असङ्ख्यातमित्यर्थः । अन्यस्पर्श अन्यत्वेन मितत्वनियमादिति मन्तव्यं, भेदेनोक्तत्वाच्च घटवदित्याह । भेदव्यपदेशश्चेति । अथाक्षिप्तस्यामुष्मादित्यस्येन सहेति यावत् । आघा-
 रतोऽतिदेशतस्तस्य भेदमुक्त्वाऽवधितोऽपि समाह । सावधिकश्चेति ।

सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्देनेत्यादिना । यदन्त्यत् तत् किं साधनादिवान् असाधनादिवान् वा, नाद्यः मानाभावात्, कार्यस्य ब्रह्मानन्यत्वनिर्याच्येत्युक्त्वा न द्वितीयः प्रागुक्तस्त्वरूपत्वावधारणादित्याह ।

कार्यस्य । न च ब्रह्मव्यतिरिक्तं किञ्चिदजं सम्भवति 'सदेव
 सोम्येदमग्न आसीदेकमेवाद्वितीयं' इत्यवधारणात्, एकविज्ञा-
 नेन च सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानात् न च ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्त्वस्तित्व-
 मवकल्पते । ननु सेवादिव्यपदेशाः ब्रह्मव्यतिरिक्तं तत्त्वं सूच-
 यन्ति इत्युक्तं नेत्युच्यते । सेतुव्यपदेशस्तावत् न ब्रह्मणो वाह्यस्य
 सङ्गावं प्रतिपादयितुं क्षमते, 'सेतुरात्मेति ह्याह न पुनस्ततः
 परमस्मि' इति । तत्र परस्मिन्नस्मति सेतुत्वं नावकल्पत इति
 परं किमपि कल्पेत, न चैतद्व्याख्यं हठो ह्यप्रसिद्धकल्पना ।
 अपि च सेतुव्यपदेशादात्मनो लौकिकसेतुनिदर्शनेन *सेतुवा-
 ह्यवस्तुतां प्रसञ्जयता सृष्टारुमयतापि प्राप्तञ्ज्यत न चैतद्व्याख्यं
 अजत्वादिश्रुतिविरोधात् । सेतुसामान्यात् तु सेतुशब्द आ-
 त्मानि प्रयुक्त इति स्मियते, जगतस्तन्मर्थादानाञ्च विधारकत्वं
 सेतुसामान्यमात्मनः, अतः सेतुरिव सेतुरिति प्रकृतं च
 त्मा सूच्यते । सेतुं तीर्त्वेत्यपि तरन्तेरतिक्रमासम्भवात् प्रा-
 प्तोत्तर्य एव वर्तते, यथा व्याकरणं तीर्णं इति प्राप्त इत्युच्यते
 नातिक्रान्तस्तद्वत् ॥

न च ब्रह्मव्यतिरिक्तमिति । उक्तानुमानानामागमबाध इति भावः ।
 उक्तं स्मारयित्वा हेतूनामसिद्धिमाह । ननु सेत्व्यादिना । किं सेतु-
 श्रुत्या परसिद्धिरर्थादा, नाद्य इत्युक्ता द्वितीयं शङ्कते । तत्र परस्मि-
 न्निति । सेतुत्वलिङ्गेनाद्वितीयत्वश्रुतिबाधनमन्यायमित्याह । न चेति ।
 लिङ्गस्यासिद्धमित्याह । अपि चेति । विधारकत्वन्तु कल्पितद्वितीया-
 पेक्षयापि युज्यत इति भावः । तीर्णत्वं हेतुरप्यसिद्ध इत्याह । सेतुं
 तीर्त्वेति ॥

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

यदप्युक्तमुन्मानव्यपदेशादस्ति परमिति तत्राभिधीयते ।
 उन्मानव्यपदेशोऽपि न ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्त्वस्त्वित्यतिपत्त्यर्थः, कि-
 मर्थस्तर्हि बुद्ध्यर्थः उपासनार्थ इति यावत् । चतुष्पादष्टाशफं
 *षोडशकल्पमित्येवंरूपा बुद्धिः कथं नु नाम ब्रह्मणि स्थिरा स्या-
 दिति विकारद्वारेण ब्रह्मण उन्मानकल्पनेव क्रियते न ह्यवि-
 कारेऽनन्ते ब्रह्मणि सर्वैः पुंभिः शक्या बुद्धिः स्थापयितुं, मन्द-
 मधोत्तमबुद्धित्वात् पुंभामिति पादवत् । यथा मनश्चाकाशयो-
 रथात्ममधिदैवतञ्च ब्रह्मप्रतीकयोरान्नातयोश्चत्वारो वागादग्नौ
 मनःसम्बन्धिनः पादाः कल्प्यन्ते, चत्वारश्चाग्न्यादय आकाशसम्ब-
 धिनः आध्यानाय तद्वत् । अथवा पादवदिति, यथा कार्षा-
 पणे पादविभागे व्यवहारप्राचुर्याय कल्प्यते, न हि सकलेनैव
 कार्षापणेन सर्वदा सर्वे जना व्यवहर्तुमोशते क्रयविक्रयपरिमा-
 णानियमात् तद्वदित्यर्थः ॥

परिमितत्वमप्यसिद्धमित्याह । बुद्ध्यर्थ इति । वाक्प्राणचक्षुःश्रो-
 त्राणि मनसः पादाः अग्निवाय्वादित्यदिश आकाशस्य पादाः ध्यानार्थं
 कल्पिताः तद्वत् ब्रह्मण उन्मानमित्यर्थः । लौकिकं दृष्टान्तमाह । अथ
 वेति । पादकल्पनां विनापि व्यवहारः किं न स्यादित्यत आह ।
 नहीति । कार्षापणस्य व्यवहाराय पादकल्पनावत् मन्दधियां ध्यानव्यव-
 हाराय ब्रह्मण उन्मानकल्पनेत्यर्थः ॥

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

इह सूत्रे द्वयोरपि व्यपदेशयोः परिहारोऽभिधीयते । यदप्युक्तं सम्बन्धव्यपदेशाद्भेदव्यपदेशाच्च परमतः स्यादिति । तदप्यसत् । यत एकस्याऽपि स्थानविशेषापेक्षया एतौ व्यपदेशावुपपद्येते । सम्बन्धव्यपदेशे तद्वदयमर्थः बुद्ध्याद्युपाधिस्थानविशेषयोगादुद्भूतस्य विशेषविज्ञानस्योपाध्युपगमे य उपगमः स परमात्मना सम्बन्ध इत्युपाध्यपेक्षयोपचर्यते न परिमितत्वापेक्षया । तथा भेदव्यपदेशोऽपि ब्रह्मण उपधिभेदापेक्षयैवोपचर्यते न स्वरूपभेदापेक्षया प्रकाशादिवदित्युपमोपादानं । यद्येकस्य प्रकाशस्य सौर्यस्य चान्द्रमसस्य वोपाधियोगादुपजातविशेषस्योपाध्युपगमात् सम्बन्धव्यपदेशो भवति उपधिभेदाच्च भेदव्यपदेशः । यथा वा *सूच्याकाशाकाशादिषूपध्यपेक्षयैवैतौ भेदव्यपदेशौ भवतस्तद्वत् ॥

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चात्रेदृश एव सम्बन्धो नान्यादृशः । ययः 'स्वमपीतो भवति' इति हि स्वरूपसम्बन्धमेवमामनन्ति । स्वरूपस्य

सम्बन्धभेदौ कल्पितौ न सत्यद्वितीयसाधकौ इत्याह । स्थानेति । स्थानमुपाधिबुद्ध्यादिः एकस्यैवोपाधिना भिन्नस्योपाधिशान्तौ सत्यां सम्बन्ध उपचर्यते । यथा सौरालोकादेरकुल्याद्युपाधिना भिन्नस्योपाधिवियोगे महालांकाद्यात्मना सम्बन्धोपचारस्तद्वत् तथा हीत्यचक्षुषोः स्थानयोर्भेदाद्विरम्ययपुरुषभेदकल्पनेत्यर्थः ॥

मुख्यावेव सम्बन्धभेदौ किं न स्यातामित्यत्र सूत्रं । उपपत्तेश्चेति ॥

चानपायित्वात् न नरनगरन्यायेन सम्बन्धो घटते, उपाधि-
कृतस्वरूपतिरोभावात् तु 'स्वमपीतो भवति' इत्युपपद्यते ।
तथा भेदोऽपि नान्यादृशः सम्भवति, 'वैजतरश्रुतिप्रसिद्धे-
केश्वरत्वविरोधात् । तथा च श्रुतिः एकस्यायाकाशस्य स्थान-
कृतं भेदव्यपदेशमुपपादयति 'योऽयं वहिर्हो पुरुषादा-
काशो योऽयमन्तःपुरुष आकाशो योऽयमन्तर्हृदय आकाशः'
इति च ॥

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

एवं सेत्वादिव्यपदेशान् परपक्षहेतुमुन्मथ्य सम्प्रति स्वपक्षं
हेत्वन्तरेणापमंहरति । तथा अन्यप्रतिषेधात् अपि न ब्रह्मणः
परं वस्त्वन्तरमस्ति इति गम्यते । तथा हि 'म एवाधस्ता-
दहमेवाधस्तादात्मैवाधस्तात् सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं
वेद ब्रह्मैवेदं सर्वमात्मैवेदं सर्वं नेह नानास्ति किञ्चन यस्मात्
परं नापरमस्ति किञ्चित् तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवा-
ह्यम्' इत्येवमादिवाक्यानि स्वप्रकरणस्यान्यन्यार्थत्वेन परिणेतु-
मशक्यानि ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्त्वन्तरं वारयन्ति । सर्वान्तर-
श्रुतेश्च न परमात्मनोऽन्तरोऽन्य आत्मास्तीत्यवगम्यते ।

स्वरूपेण ब्रह्मणा जीवस्य सम्बन्धो भेदनिवृत्तिरूपो दृश्यते न मुख्यः
संयोगादिः वस्तुदयासत्त्वात्, तथा भेदोऽपि न खलु एकत्वश्रुते-
रित्यर्थः ॥

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

अनेन सेत्वादिव्यपदेशनिराकरणेन अन्यप्रतिषेधसमाश्रयेन च सर्वगतत्वमप्यात्मनः सिद्धं भवति, अन्यथा हि तन्न सिध्येत् । सेत्वादिव्यपदेशेषु हि मुख्यवृद्धीक्रियमाणेषु परिच्छेद आत्मनः प्रसज्येत, सेत्वादीनामेवमात्मकत्वात् । तथान्यप्रतिषेधेऽप्यसति वस्तु वस्तुन्तराद्भावतेत इति परिच्छेद एवात्मनः प्रसज्येत । सर्वगतत्वस्यास्यायामशब्दादिभ्योऽवगम्यते । आयामशब्दे व्याप्तिवचनः शब्दः 'यावान् वायमाकाशस्तावानेपोऽन्तर्हृदय आकाशः', 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' ज्यायान् दिवो ज्यायानाकाशात्, नित्यः सर्वगतः स्याणुरचलोऽयम्' इत्येवमादयो हि श्रुतिस्मृतिन्यायाः सर्वगतत्वमात्मनोऽवबोधयन्ति ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥

तस्यैव हि ब्रह्मणो व्यावहारिक्यागोशित्तोशित्तविभाग-स्यायामयमन्यः स्वभावे वर्ण्यते, यदेतदिष्टानिष्टयामिश्रलक्षणं कर्मफलं संसारगोचरं त्रिविधं प्रसिद्धं जन्तूनां, किमेतत् कर्मणो

ननु द्वितीयाभावे सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इत्यत आह । अनेन सर्वगतत्वमिति । द्वितीयं सत्यसत् सेत्वादिवत् ब्रह्मणाऽन्यता स्यात् यत्रान्यत्वमिति तदत्यमिति श्रुतेः । किञ्च 'निरवयवासङ्गब्रह्मणः सद्य-प्रपद्यसम्बन्धयोगात् तत्रैव सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इति भावः । अधि-ष्ठानेनाध्यक्षं जगद्वाप्तमध्यस्तत्वात् रज्जा व्याप्तसर्ववदिति न्यायः ॥

एवं तत्पदलक्ष्यं संगोध्य वाच्यार्थमाह । फलमत उपपत्तेः । निर्वि-शेषत्वादन्यः स्वभावः फलहेतुत्वात् । इष्टं सुखं देवादीनां, अनिष्टं

भवति आहोस्त्रिदोशरादिति भवति विचारणा । तत्र तावत्
प्रतिपद्यते । फलमतः ईश्वराद्भवितुमर्हति । कुतः उपपत्तेः ।
स हि सर्वाध्यक्षः सृष्टिस्थितिमहाराजान् विचित्रान् विदधदेशका-
लविशेषाभिज्ञत्वात् कर्मिणां कर्मानुरूपं फलं सप्तादयतीत्यु-
पपद्यते कर्मणस्त्वनुत्पन्नविनाशिनः कालान्तरभावि फलं भव-
तीत्यनुपपन्नं, अभावात् भावानुत्पत्तेः । स्यादेतत् कर्म वि-
नश्यत् स्वकाल एव स्वानुरूपं फलं जनयित्वा विनश्यति, तत्फलं
कालान्तरितं कर्ता भोक्ष्यत इति । तदपि न परिगृह्यति,
प्राक् भोक्तृमस्वत्वात् फलत्वानुपपत्तेः । यत्कालं हि यत्सुखं
दुःखं वात्मना भुज्यते तस्यैव लोके फलत्वं प्रमिद्धं । न ह्यमस्व-
द्धस्यात्मना सुखस्य दुःखस्य वा फलत्वं प्रतीयन्ति लौकिकाः

दुःखं नारकीणां, यामिश्रं मनुष्याणां, असारो जन्ममृतिप्रवाहः संसारः
गोचरः आश्रये यस्य तत्संसारगोचरं । अत्र कर्मश्रयः फलहेतुत्व-
श्रुतेः संशयमाह । किमिति । अत्र पूर्वपक्षे फलदातुरीश्वरस्य तत्पद-
वाच्यस्यासिद्धेर्नित्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्तिष्ठिरिति फलभेदः । पूर्वाक्त-
निर्विशेषत्वमुपजीव्य फलदातृत्वमपीश्वरस्य नास्ति, इति पूर्वपक्षात्या-
नात् सङ्गतिः । यद्यपि सर्वगतत्ववत् फलदातृत्वं व्यवहारदशायां
सिध्यति तथापि कर्मण एव फलदातृत्वमिति शङ्कानिरासनेोक्तलक्षा-
णोक्तगोचरवाक्ये निर्णयार्थमस्यापि कर्मण्यारम्भ इति मत्वा सि-
द्धान्तं तावदाह । तत्र तावदिति । स्वर्गादिकं विशिष्टदेशकालकर्म-
भिन्नदातृत्वं कर्मफलत्वात् सेवाफलवत् इत्युपपत्तिः । यागादिक्रियास्यं
कर्म तावत् क्षणिकं तत् किं स्वनाशात् फलं जनयति उत फलं
उत्पाद्य नश्यति आहोस्त्रिदपूर्वात् फलसिद्धिः, नाद्य इत्याह । अभा-
वादिति । द्वितीयं शङ्कते । स्यादिति । कर्मनाशश्च समारम्भानभिधत्त-
स्वर्गसुखादिसत्त्वे मानं नास्ति इति दूषयति । तदपीत्यादि । । तृतीयं

अथोच्येत कर्मकार्यादपूर्वात् फलमुत्पत्स्यत इति, तदपि नो-
पपद्यते, अपूर्वस्याचेतनस्य काष्ठलोद्गमसमस्य चेतनेनाप्रवर्तितस्य
प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । तदस्तित्वे एवं प्रमाणाभावात् । अर्थापत्तिः
प्रमाणमिति चेत्, न, ईश्वरभिद्वेरेर्थापत्तिश्चायात् ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

न केवलमुपपत्तेरेवेश्वरं • फलहेतुं कल्पयामः किं तर्हि
श्रुतत्वादपीश्वरमेव फलहेतुं मन्यामहे । तथा हि श्रुतिर्भवति
'स वा एष महानज आत्मानादो वसुदानः' इत्येवंजातो-
यका ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

जैमिनिस्त्वाचार्यो धर्मं फलस्य दातारं मन्यते । अत एव
हेतोः श्रुतेरुपपत्तेश्च श्रूयते तावदयमर्थः 'स्वर्गकामो यजेत'

शङ्कते । अथेति । अपूर्वं किं स्वतन्त्रमेव फलदानाय प्रवर्तते चेतन-
धिष्ठितं वा, नाद्य इत्याह । तदपीति । द्वितीये त्वदृष्टानभिज्ञजीवस्या-
धिष्ठातृत्वायोगात् ईश्वरस्याधिष्ठातृत्वसिद्धिरिति भावः । प्रैष्ठवादेना-
पूर्वं नास्ति इत्याह । तदस्तित्व इति । क्षणिकयागादेः श्रुतस्वर्गा-
दिहेतुत्वानुपपत्त्या स्थाय्यपूर्वसिद्धिरिति चेन्न, कर्मभिराराधितादो-
श्वरादेव स्थायिनः फलसिद्धेरित्यर्थः । केवलतर्कणापूर्वं न सिध्यतीति
भावः ॥

'हता खप्रेऽनुश्रयवान्' इत्यत्रोदाहृताभिः 'य इह रमणीयचरणाः'
इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिरपूर्वसिद्धिश्चेत्ताभिरीश्वरस्यापि फलदातृत्वं स्वी-
कार्यमिवाह । श्रुतत्वाच्चेति सूत्रकारः । अन्नमासमन्तात् प्राणिभ्यो
ददातीत्यन्नादः । वसुदानो अतो धनदाता, कर्मणोऽपूर्वस्य वा जडत्वे-
नापकरणमात्रत्वात् स्वतन्त्र ईश्वर एव फलदातेति सिद्धान्तो दर्शितः ॥

इदानीं पूर्वपक्षयति । धर्ममिति । विधिश्रुतिर्विध्यर्थः । तस्य लिङ-

इत्येवमादिषु वाक्येषु, तत्र च विधिश्रुतेर्विषयभावोपगमाद्यागः
स्वर्गस्योत्पादक इति गम्यते, अन्यथा ह्यननुष्ठादको याग
आपद्येत तत्रास्योपदेशवैयर्थ्यं स्यात् । मन्वन्तुलणविनाशिनः
कर्मणः फलं नोपपद्यत इति परित्यक्तोऽयं पक्षः, नैव दोषः ।
श्रुतिप्रामाण्यात् । श्रुतिश्चेत् प्रमाणं यथाऽयं कर्मफलसम्बन्धः
श्रुत उपपद्यते तथा कल्पयितव्यः, न चानुत्पाद्य किमप्यपूर्वं
कर्म विनश्यत् कालान्तरितं फलं दातुं शक्नोति, अतः कर्मणा
वा सृज्या काचिदुत्तरावस्था फलस्य वा पूर्वावस्थाऽपूर्वं नामास्ति
इति तर्क्यते उपपद्यते चायमर्थः उक्तेन प्रकारेण, ईश्वरस्तु फलं
ददाति इत्यनुपपन्नं, अविचित्रस्य कारणस्य विचित्रकार्या-
नुपपत्तैर्वैषम्यनैर्घृण्यप्रसङ्गात् तदनुष्ठानवैयर्थ्यापत्तेश्च, तस्माद्ध-
र्मादेव फलमिति ॥

पूर्वं तु वादरायणे हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

वादरायणस्वाचार्यः पूर्वोक्तमेवेश्वरं फलहेतुं मन्यते केव-

र्धम्य प्रेरणात्मनो यागो विषयस्तद्वावावगमादयागः स्वर्गसाधनमिति
गम्यते । यागस्येष्टसाधनत्वाभावे प्रेरणानुपपत्तिरित्यर्थः । अपूर्वद्वारा
कर्मणः फलमुपपद्यत इत्युक्ता सिद्धान्तं दूषयति । ईश्वरस्त्विति ।
ईश्वरः किं कर्मानपेक्षः फलं ददाति तत्सापेक्षो वा, आद्य आह ।
अविचित्रस्येत्यादिना । द्वितीये संवेष्टनसंस्कारमात्रात् कटादौ वेष्ट-
नवत् कर्मापूर्वादेव फलमिद्धेः किमीश्वरेणेति भावः । अत्र वयं वदामः
चन्दनकण्टकादिष्टसम्पत्त्यैव सुखादिसम्भवे कृतं धर्माधर्माभ्यामिति
श्रुतिबलात् तदपेक्षायां ईश्वरेण किमपराद्धं । अतः ईश्वरानपेक्षात्
केवलात् कर्मणः फलमित्युक्तमिति ॥

सिद्धान्तयति । पूर्वन्विति । अचेतनस्य कर्मणः स्वतः स्ववृत्त्ययोगात्

लात् कर्मणोऽपूर्वादा केवलात् फलमित्ययं पक्षस्तु शब्देन व्याव-
र्त्यते । कर्मापेक्षादपूर्वापेक्षादा यथास्तु तथास्तु ईश्वरात्फल-
मिति सिद्धान्तः । कुतः, हेतुव्यपदेशात् । धर्माधर्मयोरपि हि
कारयित्वेनेश्वरो हेतुर्यपदिश्यते । फलस्य च दातृत्वेन 'एष
ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष उ
एवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषते' इति । स्मर्यते
चायमर्थो भगवद्गीतासु-

“यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयाऽर्चितुमिच्छति ।

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहं ॥

• स तथा श्रद्धया युक्तस्तस्मै शराधनमीहते ।

लभते च ततः कामान् मयैव विहितान् हितान्” ॥ इति

सर्ववेदान्तेषु चेश्वरहेतुका एव सृष्टयो व्यपदिश्यन्ते । त

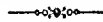
चेश्वरस्य फलहेतुत्वं यत् स्वकर्मानुरूपाः प्रजाः सृजति, वि-
चित्रकार्यानुपपत्त्यादयोऽपि दोषाः कृतप्रयत्नापेक्षादीश्वरस्य
न प्रसज्यन्ते ।

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशङ्करभगवत्पादकृतौ
तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ • ॥

सवादितृष्टान्तानुसारिभ्युतेर्बलीयस्त्वात् सर्ववेदान्तेष्वीश्वरस्य जगद्धे-
तुत्वभ्युत्पत्त्येवराधिकात् कर्मणो जगदन्तर्पातिफलसिद्धिरिति समु-
दायायः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-
कृतौ शारीरकव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयस्याध्यायस्य द्वितीयः
पादः ॥ * ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥

व्याख्यातं विज्ञेयस्य ब्रह्मणस्तत्त्वमिदानीन्तु प्रतिवेदान्तं
विज्ञानानि भिद्यन्ते न वेति विचार्यते । ननु विज्ञेयं ब्रह्म
पूर्वापरादिभेदरहितं एकमेकरसं सैन्धवघनवदवधारितं, तत्र
कुतो विज्ञानभेदाभेदचिन्तावतारः । न हि कर्मवज्जत्ववत्
ब्रह्मणो वज्जत्वमपि वेदान्तेषु प्रतिपिपादयिषितमिति शक्यं वक्तुं,
ब्रह्मण एकत्वात् एकरूपत्वाच्च । न चैकरूपे ब्रह्मण्यनेकरूपाणि

ॐ विघ्नविनाशाय नमः ।

मार्तण्डं ध्वान्तनाशाय त्रिलोकस्वामिनं मुदे ।

विघ्नेशं विघ्नविध्वंस्यं प्रणमामि मुहुर्मुहुः ॥

ब्रह्मस्वरूपं निर्धार्य तदज्ञानसाधनोपासनास्वरूपमाह । सर्ववे-
दान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषादिति । पादसङ्कतिमाह । व्याख्यातमिति ।
पूर्वपादे तत्त्वप्रदायविवेकः कृतः इह तत्फलवाक्यार्थज्ञानमानन्दादयः
प्रधानस्येति सूत्रेणापुनरुक्तोपेक्षितपदतद्वाक्यार्थापसंहारेण निर्धार्यत
इति फलफलभावः सङ्कतिः । मगुणवाक्यार्थविद्याचिन्ता तु तद्वि-
द्यानां चित्तिकाग्रद्वारा निर्गुणज्ञानसाधनत्वात् क्रियत इति मन्त्रार्थं
सम्प्रति निर्गुणज्ञानं भेदाभेदविद्याविषयेत्येवमिति मन्वान व्या-
क्षिपति । नन्विति । वेद्यभेदविद्याभेदचिन्ता स्यात् ब्रह्मणस्तु वेद्यस्ये-
कत्वात् न चिन्तावसर इत्यर्थः । ब्रह्मैक्येऽपि धर्मभेदाचिन्ता इत्यत आह ।
एकरूपत्वाच्चेति । निर्धर्मत्वादित्यर्थः । एकरूपेऽपि ब्रह्मण्यनेकप्रकारस-

विज्ञानानि सम्भवन्ति, न ह्यन्यथार्थाऽन्यथाज्ञानमित्यभान्तं भवति । यदि पुनरेकस्मिन् ब्रह्मणि बहूनि विज्ञानानि वेदान्तान्तरेषु प्रतिपिपादयिषितानि तेषामेकमभान्तं भान्तानीतराणीत्यनाश्यासप्रसङ्गे वेदान्तेषु, तस्मात् न तावत् प्रतिवेदान्तं ब्रह्मविज्ञानभेद आशङ्कितुं शक्यते, नाप्यस्य चोदनाद्यविशेषादभेद उच्यते, ब्रह्मविज्ञानस्याचोदनालक्षणत्वात् । अविधिप्रधानैर्हि वस्तुपर्यवसायिभिर्ब्रह्मवाक्यैर्ब्रह्मविज्ञानं जन्यत इत्येवोचदाचार्यः 'तत्तु समन्वयात्' [वे० अ०१।पा०१।सू०४] इत्यत्र । तत्कथमिमां भेदाभेदचिन्तामारभत इति, तदुच्यते । सगुणब्रह्मविषया प्राणादिविषया चेत्यं विज्ञान-

म्भवाभेदशङ्का इत्यत आह । न चेत्यादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानभेदशङ्कानुपपत्तिमुक्त्वा चोदनाद्यभेदाज्ज्ञानाभेद इति सिद्धान्तोऽप्ययुक्त इत्याह । नाप्यस्येति । एवं यादारम्भमाक्षिप्य समाधत्ते । तदुच्यत इति सगुणविद्यास्येव भेदाभेदचिन्ता क्रियते निर्गुणविद्यायां त्वेकं सिद्धमिति वाक्यार्थरूपगुणोपसंहारमात्रं क्रियते वाक्यार्थनिर्यायेति भावः । पञ्चाभिप्राय इह शाखित्ववैश्वानरादिविद्या मिथोभिन्ना इति 'नानाशब्दादिभेदात्' इत्यत्र वक्ष्यते । अत्र तु मिथोभिन्नास्ताः किं प्रतिशाखं भिद्यन्ते न वेति नामादिभेदाच्चोदनाविशेषाच्च संशयः । पूर्वपक्षे विद्याभेदादुक्तानुपसंहारः सिद्धान्ते त्वभेदादुपसंहार इति फलभेदः । पूर्वतन्त्रे शाखान्तराधिकरणपूर्वपक्षसूत्रं नामरूपधर्मविशेषपुनरुक्तिनिन्दाशक्तिसमाप्तिवचनप्रायश्चित्तान्तरार्थदर्शनात् शाखान्तरे कर्मभेदस्यादिति । तत्रोक्ता हेतवो नामादयो विद्याभेदार्थमिहेत्यन्ते अर्थेष्वप्यतिरिच्यैष ज्योतिरितेन सहस्रदक्षिणेन सर्वं यजेतेत्यत्र प्रकृतज्योतिष्टोमानुवादेन सहस्रदक्षिणाभ्यगुणविधिमाशङ्क्य ज्योतिरितिपदस्य कर्मान्तरनामत्वसम्भवे ज्योतिष्टोमकक्षकत्वायोगाद् प्रकरणविच्छेदाच्च

भेदाभेदचिन्तेत्यदोषः । अत्र हि कर्मवदुपासनानां भेदाभेदो
सम्भवतः, कर्मवदेव उपासनानि दृष्टफलान्दृष्टफलानि
चोच्यन्ते क्रममुक्तिफलानि च कानिचित् सम्यग्ज्ञानोत्प-
त्तिद्वारेण । तेष्वेषा चिन्ता सम्भवति किं प्रतिवेदान्तं विज्ञा-
नभेद आहोस्मिन् नेति । तत्र पूर्वपक्षहेतवस्तावदपन्यस्यन्ते,
नास्मस्तावद्भेदप्रतिपत्तिहेतुत्वं प्रसिद्धं ज्योतिरादिषु, अस्ति
आत्र वेदान्तान्तरविहितेषु विज्ञानेषु अन्यदन्यन्नाम तैत्तिरी-

ज्योतिर्योमात् कर्मान्तरं विशिष्टदक्षिणात् विधीयत इति नाम्नः कर्म-
भेदकत्वमुक्तं । ज्योतिरादिष्वित्यादिपदेनाध्वर्यवं हौत्रमिति संज्ञा-
भेदात् ज्योतिर्योमात् कर्मभेदो याच्याः । तमं क्षीरं दध्ना कठिनमा-
मिक्षा, तत्र द्रवं जलरूपं वाजिनमिति भेदः, 'तमे पयसि दध्नायति
सा वैश्वदेयामिक्षा वाजिभ्यो वाजिनम्' इत्यत्र वैश्वदेवे अमिक्षायागे
वाजिनाख्यगुणविधिः वाजिभ्य इति, वैश्वदेवानुवादादित्यत्र वैश्वदेवे,
अमिक्षायागे वाजिनाख्यगुणविधिः वाजिभ्य इति, वैश्वदेवानुवा-
दादित्याशङ्क्यामिक्षां प्रत्यपसर्जननेक्तविश्वेदेवानां वाजिभ्य इत्यनु-
वादायोगादुत्पत्तिश्रियामिक्षावरुद्धे कर्मणि वाजिद्रव्यस्यानाकाङ्क्षि-
तस्य विध्ययोगाद्वाजिदेवताको वाजिनयागः कर्मान्तरमिति द्रव्यदे-
वतास्वरूपभेदात् कर्मभेदः सिद्धान्तितः । आदिपदात् 'येन्द्रं दध्यन्द्रं
पयः' इति द्रव्यभेदात् यागभेदो याच्याः, एवमिहपि पश्चात्प्रसङ्गादि-
रूपभेदात् विद्याभेदो वाजिच्छन्दोगयोः तथा रेतोऽन्यूना वा याच्याः
ह्यन्दाग्ये तत्संहिता वाजिनमिति प्राणविद्याभेदः, कारीरिवाक्या-
ध्ययने तैत्तिरीयकारणं भूमौ भोजनं धर्मविशेषा नान्येषां, अग्न्यध्ययने
केषाञ्चिदुपाध्यायार्थमुदकाहरणं धर्मा नान्येषां, अश्वमेधाध्ययनेऽध्या-
सानयनं केषाञ्चिदेव नान्येषां, न च तान्येव कारीर्यादीनि कर्मणि
धर्मविशेषमपेक्षन्ते नापेक्षन्ते चेति यत्तं, अतो धर्मविशेषाश्चास्वा-
न्तरे कर्मभेदः श्रद्धितकृपात्रादि सुखकाध्ययने केषाञ्चिदेव शिरस्य-

यकं वाजसनेयकं कौचुमकं कौशीतकं शाव्यायनकमित्येवमादि,
तथा रूपभेदोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादकः प्रसिद्धः 'वैश्व-
देव्याऽऽमिषा वाजिंभ्यो वाजिनम्' इत्येवमादिषु, अस्ति चात्र
रूपभेदः, तद्यथा केचिच्छाखिनः पञ्चाग्निविद्यायां षष्ठमपरम-
ग्निमामनन्ति, अपरे पुनः पञ्चैव पठन्ति, तथा प्राणसंवादा-
दिषु केचिदूनान् वागादीनमनन्ति केचिदधिकान्, तथा
धर्मविशेषोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादकः आशङ्कितः कार्या-

क्रान्नुपात्रधारणार्थं व्रतं नान्येषामिति विद्याभेदः स्यात्, पुनरुक्तिर-
भ्यासः। 'समिधो यजति तत्पूजायाम् यजति' इति यजत्यभ्यासः न प्रया-
जानां भेद उक्तस्तथा शाखान्तरेऽभ्यासादिव्याभेदः, आदिपदान्निन्दा-
दियद्वा, 'प्रातः प्रातरनृतं ते वदन्ति पुरोदयाञ्जुहति येऽग्निहोत्रम्'
इत्यनुदितहोमस्य यदुदिते सूर्ये प्रातर्जुह्यात् 'यथातिथये प्रवृत्ताय
श्रुत्यायावसथायाहार्ये हरन्ति तादृगेव तत्' इत्युदितहोमस्य च नि-
न्दाश्रुतेर्भेदः, एकस्यैवोदितेऽनुदिते वानुष्ठानाभोगात्, तथोदितानु-
दितद्वयमातिशयमकृतप्रायश्चित्तादप्यग्निहोत्रभेदः शङ्कितः, एते निन्दा-
प्रायश्चित्ते वेदान्तविद्यासु न विद्येते इति नादाह्रियेते, यथा सर्वशा-
खाविहितस्य कर्मणो घातुं कर्तुं वाऽशक्तेर्भेदस्तथा सर्ववेदान्ताध्यय-
नज्ञानाद्यशक्तेस्तद्वेदान्तविद्याभेदः स्यात्, तथा शाखानां सर्वासा-
मेकरूपा समाप्तिर्नोच्यते किन्तु कस्याश्चित् क्वचित् कर्मणि समाप्तिरतः
समाप्तिवचनभेदात् प्रतिशाखं कर्मभेदः शङ्कितः, तथा कस्यचिद्वेदा-
न्तस्योद्धारसार्वात्म्ये समाप्तिः कस्यचिदन्यत्रेति विद्याभेदः, अन्यार्थदर्शन-
मर्थवादस्तद्भेदात् कर्मभेदवद्विद्याभेद इति पूर्वपक्षसृजोक्ता हतवो
दर्शितास्ते केचित् सिद्धान्ते पूर्वपक्षे चात्रोपयुज्यन्ते इति तथाशब्दा-
न्तराभ्याससङ्क्रान्तागुणप्रक्रियानामधेयानि कर्मभेदकानि, तत्र नामधेयं
गुणो रूपमभ्यासश्चेति त्रयं व्याख्यातं, यजेद्दधात् जुह्यादिति प्रकृति-
शब्दभेदेन धातुर्थभेदात् तदवच्छिन्नभावनाख्यकर्मभेद उक्तस्तथाऽव

दिषु, अस्ति चात्र धर्मविशेषः यथाऽऽद्यर्वणिकानां त्रिरोमतम्
इति, एवं पुनरुक्तादयो भेदे हेतवो यथासम्भवं वेदान्तान्तरेषु
योजयितव्याः, तस्मात् प्रतिवेदान्तं विज्ञानभेद इति ।
एवं प्राप्ते ब्रूमः सर्ववेदान्तप्रत्ययानि विज्ञानानि तस्मिन्
तस्मिन् वेदान्ते तानि तान्येवं भवितुमर्हन्ति । कुतश्चोदनाद्यविशे-
षात् । आदिग्रहणेन शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रोदिता
अभेदे हेतव इहाकथ्यन्ते, संयोगरूपचोदनाख्याविशेषादित्यर्थः ।
यथैकस्मिन्नग्निहोत्रे शाखाभेदेऽपि पुरुषप्रयत्नः तादृश एव चो-
द्यते जुहुयादिति । एवं 'या इ वै ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च वेद' इति वाज-
सनेयिनां, कन्दोगानाञ्च तादृश्येव चोदना, प्रयोजनसंयोगोऽप्य-
विशिष्ट एव 'ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च स्थानां भवति' इति । रूपमप्युभयत्र

वेदोपास्तइत्यादिशब्दभेदात् विद्याभेदः, 'तिस्र आहुतीर्जुहोति' इति स-
ञ्ज्ञाया कर्मभेदवदायुषाणो द्वौ संवर्गाविति इत्यसञ्ज्ञाया संवर्गविद्याभेदः
स्यात्, नित्याग्निहोत्रप्रकरणात्, प्रकरणान्तरे कुण्डपायिनामयने 'मा-
समग्निहोत्रं जुहति' इति अतमग्निहोत्रं प्रकरणान्तरस्यात् कर्मान्त-
रमिति सिद्धान्तितं । तथा च वेदान्तभेदे प्रकरणभेदादुपान्तिभेद
इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तयति । एवमिति । सर्ववेदान्तेः प्रतीयन्त इति
सर्ववेदान्तप्रत्ययानि तैर्विहितानीत्यर्थः । उक्तनामादिभिरग्निहोत्रा-
दिकर्मणां प्रतिशाखं भेदे प्राप्ते शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रं 'एकं
वा संयोगरूपचोदनाख्याविशेषात्' इति । तत्र चोदनाविधायकः शब्द-
स्रोतः प्रयत्नो वा, तस्याः अविशेषमाह । यथैकस्मिन्निति । एकधा-
त्यर्थहोमावच्छिन्नप्रयत्नैकवदुपास्तिप्रयत्नैकमित्यर्थः । यथा ज्येष्ठत्वादि-
मुख्यप्राग्विद्या सर्वशाखास्तेका तथा पश्चाद्विद्यापेका पक्षसंयो-
गाद्विशेषात्, तथान्यापि विद्या भिन्नेत्याह । एवं पक्षाभीति । पूर्व-

तदेव विज्ञानस्य यदुत ज्येष्ठश्रेष्ठादिगुणविशेषणान्वितं प्राणतत्त्वं,
यथा च द्रव्यदेवते यागस्य रूपं एवं विज्ञेयं रूपं विज्ञानस्य तेन
हि तद्रूप्यते समाख्यापि सैव प्राणविद्येति, तस्मात् सर्ववेदान्त-
प्रत्ययत्वं विज्ञानानां । एवं पञ्चाग्निविद्यावैश्वानरविद्याशाण्डिल्य-
विद्येत्येवमादिषु योजयितव्यं । ये तु नामरूपादयो भेदहेत्वा-
भासास्ते प्रथम एव काण्डे 'न नाम्ना स्यादचोदनाभिधानत्वात्'
इत्यादि परिहृताः, इहापि कस्मिदिशेषमाशङ्क्य परिहरति ॥

भेदान्नेति चेन्नैकस्यामपि ॥ २ ॥

स्थादेतत् सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं विज्ञानानां गुणभेदान्नोपप-
द्यते । तथा हि वाजसनेयिनः पञ्चाग्निविद्यां प्रस्तुत्य षष्ठमपर-

यत्तदेतत्किराचये । ये त्विति । काठकमित्यादिग्राह्या कर्मभेदो न युक्तः
कुतः अचोदनाभिधानत्वात् काठकादिशब्दानां यस्यानामतया कर्म-
वाचिताभावादतो भिन्ननामकशाखायस्यभेदेऽपि तद्विहितं कर्मक-
मेव, अल्परूपभेदोऽपि न कर्मकविरोधी, धर्मविशेषस्त्वध्ययनाङ्गं न क-
र्माङ्गमतो न कर्म भेदकं शाखाभेदे पुनरुक्तिरसिद्धा, निन्दान्यार्थद-
र्शनयोरपि न भेदकत्वं तत्तद्विधिस्तुतिमात्रत्वात् बह्वशाखाध्ययनाश-
क्तावपि स्वशाखानुक्तविशेषस्यापेक्षितस्यान्यतो यद्वसम्भवादशक्तिरभे-
दिका एकस्मिन्नापि कर्मण्यङ्गत्वात्पादिना प्रायश्चित्तं सम्भवति एवं समा-
तिवचनभेदोऽप्यप्रयोजक इत्येवं कर्माभेदप्रमाणप्राबल्ये भेदहेतवः परि-
हृता इत्यर्थः । तर्हि शाखान्तरन्यायेनैव कर्मकवद्विधैक्यसिद्धेः पुन-
रुक्तिरित्यत आह । इहापीति ॥

रूपस्योत्पत्तिश्रित्यत्वं विशेषः पञ्चाग्नीन् वेदेत्याद्युपासनात्पत्ति-
विधिस्यपञ्चाग्न्यादिरूपभेदादुपासनाभेदः स्यादामिच्छावाजिनरूपभे-

मग्निमामनन्ति 'तस्याग्निरेवाग्निर्भवति' इत्यादिना । कन्दोगास्तु तं
 नामनन्ति पञ्चसङ्ख्यैव च उपसंहरन्ति 'अथ ह य एतानेवं प-
 च्चाग्नीन् वेद' इति । येषाञ्च सगुणोऽस्ति येषाञ्च नास्ति तेषां कथ-
 मुभयेषामेका विद्योपपद्येत, न चात्र गुणोपसंहारः शक्यते प्रत्येतुं
 पञ्चसङ्ख्याविरोधात् । तथा प्राणसंवादे श्रेष्ठादन्यांस्तुरः प्रा-
 णान् वाक्चक्षुःश्रोत्रभर्मांसि कन्दोगा आमनन्ति । वाजसनेयि-
 नस्तु पञ्चममप्यामनन्ति 'रेतो वै प्रजापतिः प्रजायते ह प्रजया
 पशुभिर्य एवं वेद' इति । आवापोद्वापभेदाच्च वेद्यभेदो भवति
 वेद्यभेदाच्च विद्याभेदो द्रव्यदेवताभेदादिव यागस्येति चेत्, नैष
 दोषः, यत एकस्यामपि विद्यायामेवंजातीयको गुणभेद उप-
 पद्यते । यद्यपि षष्ठ्याग्रूपसंहारो न सम्भवति तथापि द्युप्रभृ-
 तीनां पञ्चानामग्नीनां उभयत्र प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् न विद्या-
 भेदो भवितुमर्हति, न हि षोडशियहणायहणयोरतिरात्रौ
 भिद्यते । पद्यतेऽपि च षष्ठोऽग्निश्चन्दोऽगैः 'तं प्रेतं दिष्टमिती-
 दात्

कर्मभेदवदित्यधिकाशङ्कानिरासार्थत्वात् न पौनरुक्त्यमस्याधि-
 करणस्येति मत्वाशङ्कां व्याचष्टे । स्यादित्यादिना । अस्य एषकशास्त्र-
 त्वात् कर्मन्यायानां मानसविद्यासु विना सूत्रं दुर्योगत्वाच्च पुनरुक्ति-
 गन्धोऽपि नास्तीति मन्तव्यं । ननु तस्य मृतस्य दाहार्थमग्निरन्त्येष्टि-
 गतः षष्ठो यः प्रसिद्धवद्वाजिभिरुक्तः स क्वान्दोऽग्ये उपसंहार्य इति न
 रूपभेदस्तत्राह । न चात्रेति । अस्तु प्रजननगुणवतो रेतसो वाजि-
 नामावापश्चन्दोऽगानाच्च तस्योद्वापस्ततः किमित्यत आह । आवापेति ।
 क्वान्दोऽग्ये षष्ठ्याग्न्यभावमङ्गोक्तत्वात्पुरुषभेदो न विद्यैक्यविरोधीति परि-
 हरति । नैष इत्यादिना । अङ्गीकारं व्यजति । पद्यतेऽपीति । इतीऽस्मा-
 द्दोकादिष्टं लोकात्तरं प्रेतं गतं ज्ञातव्योऽप्ये हरन्तीत्यर्थः । ननु द्वा-

अथ एव हरन्ति' इति । वाजसनेयिनस्तु साम्यादिकेषु पञ्च-
 खग्निस्रुवृत्तायाः समिद्धमादिकल्पनाया निवृत्तये 'तस्याग्नि-
 रेराग्निर्भवति समित् समित्' इत्यादि समामनन्ति स नित्यानु-
 वादः । अथाप्युपासनार्थ एष वादस्तथापि स गुणः शक्यते हन्ते-
 गैरप्युपसंहृतं । न चात्र पञ्चमह्याविरोध आशङ्क्यः, साम्यादिका-
 न्यभिप्राया श्लेषा पञ्चमह्या नित्यानुवादभूता न विधिसमवा-
 यिनोक्त्यदोषः । एवं प्राणसंवादादिष्वप्यधिकस्य गुणस्तेरत्रोप-
 संहारो न विरुध्यते । न चावापोद्वापभेदादेद्यभेदो विद्याभे-
 दस्याशङ्क्यः कस्यचिद्देशांशस्यावापोद्वापयोरपि भूयसोर्देद्यभे-
 दिन्नेरभेदावगमात्, तस्मादैकविद्यमेव ॥

स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च
 सर्वच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

यदप्युक्तमाथर्वणिकानां विद्यां प्रति शिरोब्रताद्यपेक्षयाद-

न्दोग्येऽभिमानं कृतं वाजिभिस्तु समिदादिविशेषः पठ्यते इति रूप-
 भेदस्तदवस्थान्तराह । वाजसनेयिनस्त्विति । षष्ठाधेस्तद्विरोधस्य चानु-
 वादमात्रत्वेनानुपास्यत्वात् षष्ठास्य एवोपास्याः उभयचेति न रूप-
 भेद इत्यर्थः । सविशेषस्य षष्ठाधेरुपास्यत्वेन रूपभेद इत्याह । अथा-
 यीति । युजोकादीनां पश्चानामयीनां अमित्वसम्पत्तिविधिभेदार्थात्
 पञ्चत्वं सम्पत्तिकल्पितामयीनां सिद्धमनूयते न ध्येयत्वेन विधीयत
 इत्यर्थः । हन्तेगैर्वाजिशाखास्यं देत उपसंहृत्यमित्युक्ताऽनुपसंहारे-
 ऽपि न विद्याभेद इत्याह । न चावापेति ॥

अथ रूपभेदो न विद्याभेदक इत्युक्ता धर्मविशेषोऽपि न भेदक

न्येषां च तदनपेक्षणाद्विद्याभेद इति, तत्प्रत्युच्यते । स्वाध्यायस्यैष धर्मो न विद्यायाः, कथमिदमवगम्यते यतस्तथात्वेन स्वाध्याय-
 धर्मत्वेन समाचारे वेदव्रतोपदेष्टपरे अन्ये आद्यर्वणिका इदंमपि
 वेदव्रतत्वेन समाख्यातमिति समामनन्ति । नैतदचीर्णव्रतोऽधीते
 इति चाधिकृतविषयादेतच्छब्दादध्ययनशब्दाच्च स्तोपनिषदध्य-
 यनधर्म एवैष इति निर्धार्यते । ननु च 'तेषामेवेतां ब्रह्मविद्यां
 वदेच्छिरोव्रतं विधिवद्यैस्तु चीर्णम्' इति ब्रह्मविद्यासंयोगश्रव-
 णादेकैव सर्वत्र ब्रह्मविद्येति सङ्कीर्येतैष धर्मः, न, तत्राण्येतामिति
 प्रकृतपरामर्शात् प्रकृतत्वञ्च ब्रह्मविद्याया अन्यविशेषापेक्षमिति
 अन्यविशेषसंयोगेवैष धर्मः । सरवच्च तन्नियम इति निदर्शननि-
 र्देशः । यथा च सराः होमाः सप्त सौर्यादयः व्रतौदनपर्यन्ता
 वेदान्तरोदितचेताम्यनभिसम्बन्धादाद्यर्वणोदितैकाग्र्यभिसम्ब-
 न्धाच्चाद्यर्वणकानामेव नियम्यन्ते तथायमपि धर्मः स्वाध्याय-
 विशेषसम्बन्धात् तत्रैव नियम्येत, तस्मादप्यनवद्यं विद्यैकत्वं ॥

इत्याह । स्वाध्यायस्येति । गोदानवदध्ययनाङ्गत्वेन शिरोव्रतमाद्यर्वणि-
 कानां सूत्रे विहितं न विद्याङ्गमित्यर्थः । अधिकाराच्चेति व्याचष्टे ।
 नैतदिति । एतत्प्रकृतं मुण्डकमननुष्ठितशिरोव्रतो नरो नाधीत इति
 श्रुतेर्मुण्डकाध्ययनाङ्गमेव शिरोव्रतमित्यर्थः । ननु विद्याङ्गत्वेनापि इदं
 व्रतं श्रुतमिति शङ्कते । नन्विति । सर्वशाखासु ब्रह्मविद्यैकैव चेद्विद्या-
 संयुक्तं व्रतमपि सर्वत्र सम्बध्यत । न च सम्बध्यत इति विद्याभेद
 इत्यर्थः । प्रकृतग्रन्थवाच्यैतच्छब्दनाङ्गप्रकाशकग्रन्थपरो ब्रह्मविद्या-
 शब्द इति परिहरति । नेति । तस्य शिरोव्रतस्य मुण्डकाध्ययने नियम
 इत्यत्र सरवादिति दर्शननिर्देशः । सराः होमाः आद्यर्वणैः खसूत्रे
 उदित एकोऽग्निरेकविंशत्यया प्रसिद्धस्तिस्रस्रभौ कार्या इति यथा
 नियम्यन्ते तथेत्यर्थः ।

दर्शयति च ॥ ४ ॥

दर्शयति च वेदोऽपि विद्यैकत्वं, सर्ववेदान्तेषु वेद्यैकत्वाप-
 देशात् 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति, तथैतमेव बह्वृचा मह-
 त्युक्ते मीमांसन् 'एतमग्नावध्वर्यव एतं महाव्रते कन्दोगाः' इति ।
 तथा महद्भयं वज्रमुद्यतम्' इति काठके । उक्तस्त्वैश्वरगुणस्य
 भयहेतुत्वस्य तैत्तिरीयके भेददर्शननिन्दायै परामर्शो दृश्यते
 'यदा ह्येवैव एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवति
 तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्वानस्य' इति । तथा वाजसनेयके प्रादेश-
 माचम्यादितस्य वैश्वानरस्य कान्दोग्ये सिद्धवदुपादानं 'यस्त्वे-
 तमेवं प्रादेशमाचमविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते' इति,
 तथा सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वेनान्यत्र विहितानामुक्त्यादीनामन्यत्रो-
 पासनविधानायां पादानात् प्रायदर्शनन्यायेनोपासनानामपि
 सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वमिद्धिः ॥

किञ्च वेद्यैक्येन निर्गुणब्रह्मविद्यैक्यं तावच्छ्रुतिर्दर्शयति, तत्तन्निधि-
 पाठात् सगुणविद्यानामपि पूर्वशाखास्तैक्यसिद्धिरित्याह सूत्रकारः ।
 दर्शयति चेति । सगुणसंयोगे वेदत्रयवेद्यं दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च
 शाखान्तरोक्तपदार्थस्य शाखान्तरे सिद्धवत्परामर्शो विद्यैक्यं दर्शय-
 तीत्याह । तथा महद्भयमित्यादिना । एष नर एतस्मिन्नुदरेऽत्यमप्य-
 न्तरं भेदं यदा यदा पश्यत्यथ तदा तस्य संसारभयं भवति, एवं तस्मा-
 दिदुषो नरस्य भेददर्शितन्तदेव ब्रह्म भयङ्करं भवति, ब्रह्मैवाहमित्य-
 मन्वानस्येत्यर्थः । प्रादेशमाचमपास्ते इति सिद्धवदुपादानं वैश्वानर-
 विद्यैक्यं दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च सर्वेषु वेदान्तोष्कृतादीनां प्रती-
 यमानत्वेन हेतुनैतदवगम्यते अन्यत्रोक्तानां तेषामन्यत्रोपास्यर्थमुपा-
 दानमिति, तत्तदुपास्तेनामपि सर्ववेदान्तप्रमादकत्वेनैक्यं बाह्यत्वेन
 सिध्यतीत्याह । तथेति । ब्रह्मविद्यैक्यवदुक्त्यादिविद्यैक्यमित्यर्थः ।

उपसंहारेऽर्थाभेदाद्विशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥

• इदं प्रयोजनसूत्रम् ॥

- स्थिते चैवं सर्ववेदान्तप्रत्यक्षत्वे विज्ञानानामन्यत्रोदितानां विज्ञानगुणानामन्यत्रापि समाने विज्ञाने उपसंहारो भवति, अर्थाभेदात् । य एव हि तेषां गुणानामेकचार्था विशिष्टविज्ञानोपकारः स एवान्यत्रापि, उभयत्रापि हि तदेवैकं विज्ञानं तस्मादुपसंहारः विधिष्वेषवत्, यथा विधिषेषाणामग्निहोत्रादिधर्माणां तदेवैकमग्निहोत्रादि कर्म सर्वचेत्यर्थाभेदादुपसंहार एवमिहापि । यदि हि विज्ञानभेदो भवेत् ततो विज्ञानान्तरनिबद्धत्वानुष्ठानां प्रकृतिविकृतिभावाभावाच्च न स्यादुपसंहारः, विज्ञानैकत्वे तु नैवमिति । अस्त्यैव च प्रयोजनसूत्रस्य प्रपञ्चः सर्वाभेदादित्यारभ्य भविष्यति ॥

सर्वशाखासु विद्यैक्यचिन्तायाः फलमाह । उपसंहार इति । शाखाभेदे समानविद्यायाः श्रुता गुणा यथाश्रुति व्यवस्थिता उत एकचाश्रुता इतरशाखात उपसंहर्तव्या इति सन्देहे विद्यैक्येऽपि तत्र तत्रोक्तैरेव गुणैर्विद्योपकारसिद्धेः शाखाभेदेन गुणा व्यवस्थिता इति पक्षः, तत्र विद्यैक्यचिन्तानैष्फल्यमिति फलसिद्धान्तत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । स्थिते चेत्यादिना । गुणानां गुणविनाभावादेतच्छाखास्या विद्या शाखान्तरोक्ततद्विद्यागुणवती तदभिन्नत्वात् तद्विद्यावदित्यनुमानाद्विद्यैक्यं गुणोपसंहारसिद्धिरित्यर्थः । प्रधानैक्ये तदुपकारकाणामङ्गानामुपसंहारे दृष्टान्तमाह । विधिष्वेषवदिति । उक्तमेव व्यतिरेकमुखेनाह । यदि हीति । न चापेययामावबद्धानां गुणानां ततोऽभिन्ने सौम्ये प्राप्तिवद्विद्यान्तरस्य गुणानां विद्यान्तरप्राप्तिः किं न स्यादित्यत आह । प्रकृतीति । प्रकृतिगुणानां विकारे प्राप्तिर्युक्ता विद्यानान्तु प्रकृतिविकृतिभावासिद्धेर्न तत्प्राप्तिरित्यर्थः । नैवमिति गुणानुपसंहारो नेत्यर्थः । उभरसूत्राणामनेन सूत्रेण ध्यानवत्त्वं वारयति । अस्त्येवति ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

वाजसनेयके 'ते ह देवा ऊचुर्हन्ता सुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्य-
यामेति ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गाथेति तथा' इति, प्रकृत्य वागा-
दीन् प्राणानासुरप्राणविद्वत्वेन निन्दित्वा मुख्यप्राणपरिग्रहः
पथ्यते 'अथ हेममासन्यं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गाथेति तथेति तेभ्य एष
प्राण उदगायत्' इति । तथा क्रान्दोग्येऽपि 'तद्वद्देवा उद्गीथमा-
जहुरनेनैनानभिभविव्यामः' इति प्रक्रम्येतरान् प्राणानासुरपा-
णविद्वत्वेन निन्दित्वा तथैव मुख्यप्राणपरिग्रहः पथ्यते 'अथ ह य
एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाच्चक्रिरे' इति । उभयत्रापि
च* प्राणप्रशंसया प्राणविद्याविधिरध्यवसीयते । तत्र संशयः कि-

पूर्वं चोदनाद्यविशेषादुत्सर्गतो विद्यैकमुक्तं तस्यापवादं वक्तुमाह ।
अन्यथात्वमिति । अत्र वाजिनामुद्गीथब्राह्मणं क्रान्दोग्यानामुद्गीथाया-
यश्च विषयमाह । वाजेत्यादिना । 'ते ह देवाः सात्त्विकवृत्तयः प्राणा
अन्यान्यमूचुर्हन्तेदानीमस्मिन् पक्षे उद्गीथेनोद्गात्रेण कर्मणा रजस्तमो-
वृत्तिरूपान् गुणानतीत्य देवत्वं गच्छामः' इति ते चैवं निर्दोषमुद्गीथ-
कर्तारमुपास्यं निर्धारयितुं कृतसंवादाः प्रथमं वाच्यं परीक्ष्यते भवं
आसन्यं मुख्यमध्यस्थं प्राणमुपास्यं निर्धारितवन्त इत्यर्थः । तत्रान्यान्याभि-
भवात्मकपक्षे प्रवृत्तवन्तस्त्वमौद्गात्रं नौ स्वीकुर्वन्ति तथा त्वयानृतं कृतं
तथा ब्राह्मणक्षेत्राजसनांस्तपि कामेनासुरपाप्माना यस्तानीति निन्दित्वा
आसन्यस्यायं देवाः पूर्ववदुद्गीथमाहृतवन्तः, अनेनोद्गीथेनैतानसुरान्
जयेमेत्यर्थः । भेदाभेदभानाभ्यां संशयमाह । तत्रेति । अत्र पूर्वाधिकरण-
सिद्धान्तन्यायेनोद्गीथविद्येति संज्ञैक्येन विद्यैक्यमिति पूर्वपक्षे मिथो
गुणोपसंहारः फलं, सिद्धान्ते संज्ञैक्येऽपि विद्यैक्यापवादादनुपसंहार
इति, एवं यत्र पूर्वन्यायेन पूर्वपक्षः तत्रापवादिको सङ्गतिरिति मन्तव्यं,

मत्र विद्याभेदः स्यादाहोस्वित् विद्यैकत्वमिति, किन्तावत् प्राप्तं
पूर्वण न्यायेन विद्यैकत्वमिति । ननु, न युक्तं विद्यैकत्वं प्रक्रमभे-
दात्, अन्यथा हि प्रक्रमन्ते वाजसनेयिनः अन्यथा हन्द्वागाः
'त्वं न उद्गाय' इति वाजसनेयिन उद्गीथस्य कर्तृत्वेन प्राणमा-
मनन्ति, हन्द्वागा उद्गीथत्वेन तमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे इति
तत्कथं विद्यैकत्वं स्यादिति चेत् । नैष दोषः, न ह्येतावता वि-
शेषेण विद्यैकत्वमपगच्छति अविशेषस्याऽपि वज्रतरस्य प्रतीय-
मानत्वात् । तथा हि देवासुरसङ्ग्रामोपक्रमत्वं असुरात्ययाभि-
प्राय उद्गीथोपन्यासवागादिसङ्कीर्तनं तन्निन्दया मुख्यप्राणव्य-
पाश्रयः, तदीर्यासासुरविध्वंसनमश्नमृक्षोद्गनिदर्शनमेतदेवं ब्रह्-
वोऽर्था उभयत्राप्यविशिष्टाः प्रतीयन्ते । वाजसनेयकेऽपि सोद्गी-
थमामानाधिकरणं प्राणस्य श्रुतं 'एष उ वा उद्गीथः' इति ।
तस्माच्छान्दोग्येऽपि कर्तृत्वं लक्षयितव्यं, तस्माच्च विद्यैकत्वमिति ॥

सूत्रस्यसिद्धान्तिशङ्काभागं याचष्टे । ननु न युक्तमिति । सम्पूर्णोद्गीथ-
कर्मकर्ता प्राणो वाजिनामुपास्यः, उद्गीथेति कर्तृशब्दात् हन्द्वागानान्त-
र्द्गीथावयव उक्कारः प्राणदृष्ट्यापास्यः, उमित्येतदक्षरमुद्गीथमित्यप-
क्रम्य प्राणमुद्गीथमिति कर्मरूपत्वशब्दात्, तथा कर्तृकर्मणोरुपास्ययो-
र्भेदाद्वि ययोरन्यथात्वं भेद इति शङ्कार्थः, उद्गीथत्वेनेति उक्कारत्वे-
नेत्यर्थः । अल्परूपभेदो न विद्यैकविरोधीत्युक्तन्यायेन पर्यपक्षं परिह-
रति । नैष इति । असुरजयाभिप्रायः असुरजयार्थसंवादः, यथा स्थानं
प्राप्य लोष्टो विध्वंसते तथा प्राणं हन्तुमागता असुरास्तस्य वीर्यञ्च
खयमेव ध्वंसा इति श्रुतमुभयनेत्यर्थः । अल्परूपभेदमङ्गीकृत्यापि वि-
द्यैकमुक्तं सोऽपि नास्तीत्याह । वाजिति । उद्गीथरूपत्वेन प्राणस्योभयत्र
श्रुतत्वादेकत्र श्रुतं कर्तृत्वमप्युभयत्र दृष्टव्यमित्यर्थः ॥

नवा प्रकरणभेदात् परोवरोयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

न, वा विद्यैकत्वमत्र न्यायं, विद्याभेद एवात्र न्यायः, कस्मात् प्रकरणभेदात्, प्रक्रमभेदादित्यर्थः । तथा हि इह प्रक्रमभेदो दृश्यते ह्यान्दोग्ये तावत् 'ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत' इति, एवमुद्गीथावयवस्योद्धारस्य उपास्यत्वं प्रसृत्य रसतमादिगुणोप-
व्याख्यानञ्च तत्र कृत्वा 'अथ खल्वेतस्यैवाक्षरस्योपव्याख्यानं भवति' इति, पुनरपि तमेवोद्गीथावयवमोद्धारमनुवर्त्य देवासुराख्या-
यिकादारेण तं प्राणमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे इत्याह । तत्र यद्युद्गीथशब्देन सकला भक्तिरभिप्रेयते तस्यास्य कर्तृतादात्मिक-
तत्वं उपक्रमस्योपसृज्येत, लक्षणा च प्रसज्येत, उपक्रमतन्त्रेण चैकस्मिन् वाक्ये उपसंहारेण भवितव्यं, तस्मादत्र तावदु-
द्गीथावयवे ॐकारे प्राणदृष्टिरुपदिश्यते । वाजसनेयके तु

बहुविधरूपभेदात् न विद्यैकमिति सिद्धान्तयति । न वेति । अक्षरं विशिनष्टि । उद्गीथमिति । तदवयवमित्यर्थः । एथित्यादिरसानां रस-
तम ॐकारः, आप्तिः सम्पत्तिरिति गुणानुक्ता गुणवत्त्वोद्गारे प्राणदृष्टि-
विधानायाख्यायिका प्रसृतेत्याह । रसतमेति । ननु वाजिवाक्यैकवाक्य-
त्वार्थं ह्यान्दोग्योपक्रमस्यमुद्गीथपदं सम्पूर्णसामभक्तिपरमस्तु, प्राणमु-
द्गीथमित्यत्राप्युद्गीथकर्ता प्राण उपास्य इति व्याख्यायतामित्यत आह ।
तत्र यद्युद्गीथेति । ॐकारोपास्युपक्रमभङ्ग उद्गीथपदे कर्तृत्वक्षणा चेति
दोषद्वयं स्यादित्यर्थः । ननु सिद्धान्तेऽपि तत्पदेऽवयवलक्षणा स्वीकार्या
ततो वरं कर्तृत्वलक्षणात् अन्तरानुग्रहात् तथा चोपसंहारे कर्तृप्रा-
योपास्तनिश्चयादुपक्रमेऽपि तन्निश्चय इत्यत आह । उपक्रमेति । सन्दि-
ग्धोपक्रमो हि वाक्यशेषात् निश्चीयते । यथोक्ताः शर्करा इत्यत्राङ्गन-

उद्गोथशब्देनावयवग्रहणकारणाभावात् सकलैव भक्तिरावेद्यते
त्वं न उद्गाथेत्यपि तस्याः कर्तोद्गातृत्विक् प्राणत्वेन निरूप्यत
इति प्रस्थानान्तरं । यदपि तज्जोद्गोथसामावाधिकरणं प्राणस्य
तदप्युद्गातृत्वेनैव दिदर्शयिषितस्य प्राणस्य सर्वात्मत्वप्रतिपाद-
नार्थमिति न विद्यैकत्वमावहति, सकलभक्तिविषय एव च तत्रा-
प्युद्गोथशब्द इति वेषम्यं । न च प्राणस्योद्गातृत्वमसम्भवेन हेतुना
परित्यज्येत उद्गोथभाववदुद्गातृभावस्योपासनार्थत्वेनोपदिश्यमा-

द्रव्यसन्देहे तेजो घृतमिति श्रेवान्निश्चयः, इह तूपकमेऽक्षरस्योपास्यत्वं
निश्चितं, तत्समानाधिकरणोद्गोथपदस्यावयवकक्षणा विनिश्चितेति प्रा-
णमुद्गोथमित्युपसंहारस्तदेकार्थतया नेय इत्यर्थः । एवं छान्दोग्ये
उद्गोकार उपास्य उक्तः इतरत्र तु प्राण इत्युपास्यभेदाद्विद्याभेद इत्याह ।
वाजति । यदुक्तं वाजिश्रुतावपि प्राणस्योद्गोथरूपत्वश्रुतेरुपास्यैक्यमिति
तद्बुध्यति । यदपीत्यादिना । तज्जोद्गोथ उपास्यतया नेक्तः किन्तुद्गातृत्वं,
किन्तुद्गोथत्वमेव वाजिभिरपि याज्ञमिथैक्यमाशङ्काह । न चेति । स
उद्गाता प्राणस्योपास्य इति यदुक्तं ब्रह्मतरार्थाविशेषाद्भि विद्यैक्यमिति
सत्राह । न चेति । एकत्रोद्गाता प्राण उपास्योऽन्यत्रोद्गार इत्यन्तर-
क्रोपास्यरूपभेदे स्पष्टे सति वहिरङ्गार्थवादसाम्यमात्रेण नोपासनैक्यं
युक्तमित्यर्थः । वाक्यसाम्यमात्रेणार्थैक्यं नास्तीत्यत्र दृष्टान्तभाह । तथा-
ह्वाति । 'वि वा एतं प्रजया पशुभिर्वर्द्धयति व्यार्द्धयत्यस्य भ्रातृव्यं यस्य
हविर्निबभं पुरस्ताच्चन्द्रमा अभ्युदेति चेधा तद्वृक्षान् विभजेद्ये स-
ध्यमाः स्युस्तानमये दाधे पुरोडाशमष्टाकपालं कुर्याद्ये स्थविष्ठास्तानि-
न्द्राय प्रदाधे दधंश्चरं प्राविष्ठास्तान् विष्णवे शिपिविष्टाय श्रुते चरम्'
इत्यभ्युदयवाक्यं । अस्यार्थः यस्य यजमानस्य चतुर्दश्यामेवावामावास्याभा-
न्या दर्शकर्मार्थं प्रवृत्तस्य पुरस्तात् पूर्व हविस्तद्वृक्षदधिपयोरूपं नि-
बभं दर्शदेवताभ्योऽग्न्यादिभ्यः सङ्कल्पितं चन्द्रमाश्च पश्चादभ्युदेति तमे-
तं यजमानं कालव्यव्यापराधात् तदेतं निबभं हविः प्रयाजादिनर्द्ध-

नत्वात् प्राणवीर्येणैव चोद्गातौद्गात्रं कर्म करोति इति नास्त्यम-
श्वः । तथा च तत्रैव आवितं 'वाचा च ह्येव स प्राणेन चोद-
नायत्' इति । न च विवक्षितार्थभेदे गम्यमाने वाक्यच्छायानु-
सारमात्रेण समानार्थत्वमध्यवसातुं युक्तं, तथा ह्यभ्युदयवाक्ये
पशुकामवाक्ये च 'चेधा तण्डुलान् विभजेत्, पशुकामवाक्ये च 'ये
मध्यमाः स्युस्तानग्रये दात्रे पुरोडाशमष्टाकपालं कुर्यात्' इत्या-
दिनिर्देशसाम्येऽप्युपक्रमभेदादभ्युदयवाक्ये देवतापनयोऽध्यवसि-
तः, पशुकामवाक्ये तु यागविधिः तथेहाप्युपक्रमभेदाद् विद-
भेदः, परोवरीयस्त्वादिवत् । यथा परमात्मदृष्ट्यध्याससाम्येऽपि
'अकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणं स एष परोवरीयान्

यति वियोजयति शत्रुं चास्य वर्जयति यस्मात् कालभ्रान्तिमान् यज-
मानः, ये मध्यमादिभावेन चेधा भूतास्तण्डुला दध्यादिसंहिता निरु-
प्तास्तान् विभजेदग्न्यादिभ्यो वियोजयेद्वियोज्य च दाटत्वादिगुणका-
ग्न्यादिभ्यो दर्शदेवभिन्नेभ्यो निर्वपेदिति दधन् दधनि स्थाविष्टतण्डुल-
प्रसं श्रुते दुग्धनिष्ठचरमित्यर्थः । अत्र कालापराधे देवान्तरयुक्तं प्रा-
यश्चित्तरूपं दर्शाद्भिन्नं कर्म विधीयत इति प्राप्ते तण्डुलवैधात्यानु-
वादेन विभजेदिति हविषः प्रकृतदेववियोगेन तस्मिन्नेव दर्शकर्मणि
देवतान्तरसम्बन्धमात्रविधानं न कर्मान्तरमिति सिद्धान्तितं, एवम-
भ्युदयवाक्ये कालापराधेनोपक्रमाद्दर्शकर्मण्येव हविषः पूर्वदेवताभ्यो-
ऽपनयो वियोगोऽध्यवसितः, पशुकामवाक्ये तु यद्यपि ये स्थाविष्ठास्तान-
ग्रये प्रकृतदेवैः षष्ठाकपालं निर्वपेद्ये मध्यमास्तान् विष्णवे श्रिपिविष्टाय
श्रुते चरं वे ह्योदिष्ठास्तानिन्द्राय प्रदात्रे दधंश्चरमिति निर्देशोऽभ्युदय
वाक्ये सेमोऽस्ति, तथापि यः पशुकामः स्यात् सोऽमावस्यामिद्वा वत्सा-
नपाकुर्यादिति निबन्धं दर्शकर्म समाप्य पुनर्देहाद्यर्थं वत्सापाकरविविध-
प्रक्रमात् पशुकामस्य यागान्तरविधिरिव नाभ्युदयवाक्येनार्थक्यमिति

उद्गीथः स एषोऽनन्तः' इति परोवरीयस्त्वाद्विगुणविशिष्टमुद्गीथोपासनं अक्ष्यादित्यगतहिरण्यमश्रुत्वाद्विगुणविशिष्टोद्गीथोपासनाङ्गिष्ठं, न चेतरेतरगुणोपसंहार एकस्यामपि शाखायां, तद्वत्शाखान्तरस्त्वेष्येवंजातीयकेषूपामनेत्येति ॥

संज्ञातश्चेत् तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

अथोच्येत संज्ञैकत्वादिसैकत्वमत्र न्यायं उद्गीथविशेष्यभयं चाप्येका संज्ञेति, तदपि नोपपद्यते, उक्तं ह्येतत् नवा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवदिति, तदेव चात्र न्याय्यतरं, श्रुत्यचरानुगतं हि तत्, संज्ञैकत्वं तु श्रुत्यचरवाङ्मनुद्गीथशब्दमात्रप्रयोगात् लौकिकैर्व्यवहर्तृभिरुपचर्यते । अस्ति चैतत् संज्ञैकत्वं प्रसिद्धभेदेऽपि परोवरीयस्त्वाद्युपासनेषुद्गीथविशेष्येति । तथा प्रसिद्धभेदानामपि अग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां काठकैकग्रन्थपरिपठितानां *काठकसंज्ञैकत्वं दृश्यते तथेहापि भविष्यति । यत्र तु नास्ति कश्चि-

तथा प्रकृतेऽपि निर्देशसाम्यं न विद्यैक्यप्रयोजकमित्यर्थः । वत्सानपाकुर्वा-
न्मातृदेशात् देशान्तरं गयेदित्यर्थः । सूत्रोक्तं दृष्टान्तं व्याचष्टे । परो-
वरीयस्त्वादिवदिति । पर इति सकारान्तं परस्तात् परस्मात् परोऽत्र
वरतर इति परोवरीयानित्येकं पदं । अनन्तश्च आकाशाख्यः परमात्मा
न दृष्टाणम्बन्त्वादुद्गीथस्तथोक्त इत्यर्थः । आकाशात्मना हिरण्यमश्रु-
पुरुषात्मना चोद्गीथोपास्तिसाम्येऽपि विद्याभेदवदिहापि भेद इत्यर्थः ॥

संज्ञैक्यं पूर्वपक्षबीजमुद्गृह्य दूषयति । संज्ञात इति । उपास्यस्य-
भेदाद्विद्यानानात्वं यदुक्तं तच्छ्रुत्यचरानुगतं बलवत्, संज्ञा तु पौरुषेयी
दुर्बलेत्यर्थः । संज्ञैक्यं कर्मैक्यमभिचारि चेत्याह । अस्ति चेति । किं

देवंजातीयको भेदहेतुस्तत्र भवतु संज्ञैकत्वाद्विद्यैकत्वं यथा संव-
र्गविद्यादिषु ॥

‘व्याप्तेश्च समञ्जसं ॥ ८ ॥

‘आमित्येतदचरमुद्गीयमुपासीत’ इत्यत्राचरोद्गीयशब्दयोः
सामानाधिकरण्ये श्रूयमाणेऽध्यासापवादैकत्वविशेषणपक्षाणां प्र-
तिभानात् कतमोऽत्र पक्षो न्यायः स्यादिति विचारः । तत्राध्यासो
नाम द्वयोर्वस्तुभोरनिवर्तितायामेवान्यतरबुद्धावन्यतरबुद्धिरध्य-
स्यते, यस्मिन्नितरबुद्धिरध्यस्यते अनुवर्तत एव तस्मिंस्तदुद्धिरध्यस्ता,
इतरबुद्धावपि यथा नास्ति ब्रह्मबुद्धौ ‘अध्यस्तायामप्यनुवर्तत
एवं नामबुद्धिर्न ब्रह्मबुद्ध्या निवर्त्यते । यथा वा प्रतिमादिषु वि-
ष्णादिबुद्ध्यास एवमिहाप्यचरे उद्गीयबुद्धिरध्यस्या उत उद्गीये
वाऽचरमुद्धिरिति । अपवादो नाम यत्र कस्मिंश्चिद्वस्तुनि पूर्व-
निविष्टायां मिथ्याबुद्धौ निश्चितायां पञ्चादुपजायमाना यथार्था
बुद्धिः पूर्वनिविष्टाया मिथ्याबुद्धेर्निवर्तिका भवति, यथा देहे-
न्द्रियपञ्चाते आत्मबुद्धिरात्मन्येवात्मबुद्ध्या पञ्चाङ्गाविन्या ‘तत्त्व-

संज्ञैक्यं सर्वत्राप्यसाध्यमेव नेत्याह । यत्र त्विति । असति बाधके संज्ञैक्य-
मपि मानं यथा संवर्गविद्येति संज्ञैक्यात् सर्वशाखासु तद्विद्यैक्यं, तथा
पञ्चाग्न्यादिविद्यैक्यमित्याद्यसूत्रे दर्शितमित्यर्थः ॥

व्याप्तेश्च समञ्जसं सामानाधिकरण्यं विषयीकृत्य संशयमाह । ‘उमित्येतदिति । अध्यासादिपदार्थान् व्याचष्टे । तत्राध्यास इत्यादिना । बुद्धि-
पूर्वकाभेदादपोऽध्यासः, बाधोऽपवादः, एकत्वं वास्तवाभेदः, विशेषणं
व्यावर्तकमिति विवेकः । पूर्वमुद्राट्कर्मात्मकोद्गीयावयवत्वमोक्षारस्य

ममि' इत्यनया यथार्थबुद्ध्या निवर्त्यते, यथा वा दिग्भ्रान्ति-
बुद्धिर्दिग्गयार्थबुद्ध्या निवर्त्यते, एवमिहाप्यक्षरबुद्धोद्गोक्षीयबुद्धि-
निवर्त्यते उद्गोक्षबुद्ध्या वाऽक्षरबुद्धिः, एकत्वन्तु अक्षरोद्गोक्ष-
शब्दयोरनतिरिक्तार्थवृत्तित्वं, यथा दिजोत्तमो ब्राह्मणो भूमि-
देव इति । विशेषणं पुनः सर्ववेदव्यापिनः ॐमित्येतस्याक्षरस्य
ग्रहणप्रसङ्गे औद्गात्रविषयस्य समर्पणं, यथा नीलं यदुत्पलं
तदानयेति, एवमिहाप्युद्गोक्षो य ॐकारस्तमुपासीतेति, एव-
मेतस्मिन् मामानाधिकरणवाक्ये विमृश्यमाणे एते पक्षाः प्रति-
भ्रान्ति, तत्रान्यतमनिर्धारणे कारणाभावादनर्धारणप्राप्ताविद-
मुच्यते । व्याप्तेषु समञ्जसमिति । अशब्दोऽयं तुशब्दस्याननि-
वेशी परपक्षत्रयव्यावर्तनप्रयोजनः । तदिह त्रयः पक्षाः सावद्या
इति पर्युदस्यन्ते विशेषणपक्ष एवैको निरवद्य इत्युपादीयते, तत्रा-
ध्यासे तावत् या बुद्धिरितरत्राध्यस्यते तच्छब्दस्य लक्षणावृत्तित्वं
प्रसज्येत फलञ्च कल्प्येत । श्रूयत एव फलं 'आपयिता ह वै का-
मानां भवतीत्यादि' इति चेत्, न, तस्यान्यफलत्वात् । *आप्यादि-

ध्येयस्य विशेषणं सिद्धवत्कृत्य ध्येयभेदाद्विद्याभेदः सिद्धान्तितः स न
युक्त इत्याक्षेपसङ्कल्पा पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अत्र पूर्वपक्षे पूर्वाक्तसि-
द्धान्तसिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे ।
अशब्द इत्यादिना । पक्षत्रयस्य दुष्टत्वं प्रतिज्ञायाध्यासपक्षो दोषमाह ।
तत्राध्यास इति । यस्योद्गीथस्य बुद्धिरोद्गारेऽध्यस्यते तदाचक्षोद्गीथ-
शब्दोद्गारे लक्षणा स्यात्* तद्बुद्धिविषयत्वगुणपरत्वात् तथा सम्बन्धो-
ऽप्यसिद्धः कल्पनीयः, प्रतीकोपास्तेः फलञ्च कल्प्यमिति गौरवं स्यादि-
त्यर्थः । फलं न कल्प्यमिति शङ्कते । श्रूयत इति । आप्यादीति ॐकार

* आप्यादीति बर्थः ।

दृष्टिफलं हि तत्, नोद्गीयाध्यासफलं । अपवादेऽपि समानः
 फलाभावः । मिथ्याज्ञाननिवृत्तिः फलमिति चेत्, न, पुरुषार्था-
 • पयोगानवगमात् । न च कदाचिदयोङ्कारादोङ्कारबुद्धिर्निव-
 र्तते उद्गीयादोद्गीयबुद्धिः । न चेदं वाक्यं वस्तुतत्त्वप्रतिपादनपरं
 उपामनविधिपरत्वात् । नाप्येकत्वपक्षः सङ्गच्छते, निष्प्रयोजनं
 हि तदा शब्दद्वयोच्चारणं स्यात्, एकेनैव विवक्षितार्थमर्पणात्,
 न च ह्यत्रविषये वाऽऽध्वर्यवविषये वाऽऽचरे ॐकारशब्दवाच्यं
 उद्गीथप्रसिद्धिरस्ति, नापि सकलायां मात्मा द्वितीयायां भक्ता-
 दुद्गीथशब्दवाच्यायामोङ्कारशब्दप्रसिद्धिः, येनानतिरिक्तार्थता
 स्यात् । परिशेषाद्विशेषणपक्षः परिगृह्यते, व्याप्तेः सर्ववेदसा-
 धारणात् । सर्वव्याप्यत्वरमिह मा प्रवञ्चीत्यत उद्गीथशब्देनाचरं
 विशिष्यते, कथं नामोद्गीयावयवभूत ॐकारो गृह्येत इति ।
 नन्वस्मिन्नपि पक्षे समाना लक्षणा उद्गीथशब्दस्यावयव*लक्षणार्थ-

व्याप्तिः समृद्धिरिति, 'य उपास्ते स कामानाप्नोति' इति श्रुतं फलं
 नाध्यासस्त्यर्थः । उद्गीयाङ्कारेणान्यतः बुद्धान्यतः बुद्ध्यापवादमङ्गीक-
 त्वान्यतरमिथ्याबुद्धिनिवृत्तिवैफल्यमुक्तं सम्प्रत्यन्यतरबुद्धेरभ्रान्तिता-
 न्नापवाद इत्याह । न च कदाचिदपीति । भ्रान्तिश्चेत् निवर्तत न तु
 निवर्तत इत्यभ्रान्तिरित्यर्थः । किञ्च तत्त्वबोधकादाक्याङ्गान्यपवादो
 भवति नेह वाक्यं तत्त्वपरत्वमिष्याह । न चेति । घटकुम्भशब्दयोरिवो-
 ङ्कारोद्गीथशब्दयोः पर्यायत्वपक्षं दूषयति । नापीति । पर्यायत्वमपि
 नास्ति इत्याह । न चेति । परिशिष्टविशेषणपक्षे सूत्रं योजयति ।
 व्याप्तेरिति । ॐमित्यक्षरमुपासीत इत्युक्ते सर्ववेदव्याप्योङ्कार इहोपा-
 स्तौ प्रसज्येत तन्निरासार्थमुद्गीयावयवत्वं विशेषणं समञ्जसमित्यर्थः ।

त्वात् । सत्यमेवमेतत्, लक्षणायामपि तु सन्निकर्षविप्रकर्षौ भवत
एव, अध्यासपक्षे ह्यर्थान्तरबुद्धिरर्थान्तरे निक्षिप्यत इति विप्रकृष्टा
लक्षणा, विशेषणपक्षे त्ववयविवचनेन शब्देनावयवः समर्थत इति
सन्निकृष्टा लक्षणा । समुदायेषु हि प्रवृत्ताः शब्दा अवयवेष्वपि
वर्तमाना दृष्टाः पटयामादिषु । अतश्च व्याप्तेर्हेतोर्गोमित्येत-
स्याङ्गीयमित्येतद्विशेषणमिति समञ्जसमेतन्निरवयवमित्यर्थः ॥

सर्वभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

वाजसनेयिनां कन्दोगानाञ्च प्राणसंवादे श्रेष्ठ्यगुणान्वितस्य
प्राणस्योपास्यत्वमुक्तं वागादयोऽपि तत्र वसिष्ठत्वादिगुणान्विता
उक्ताः, ते च गुणाः प्राणे पुनः प्रत्यर्पिताः 'यदा अहं वसिष्ठो-
ऽस्मि त्वं तद्वसिष्ठोऽसि' इत्यादिना । अन्येषामपि तु शाखिनां

अध्यासपक्षे तद्बुद्धिविषयत्वगुणयोगरूपः सम्बन्धः कल्प्य इति विप्रकृष्टा
लक्षणा, अवयवलक्षणा तु सन्निकृष्टा अवयवावयविसम्बन्धस्य कृत्त-
त्वात्, पटावयवे दग्धं पटो दग्ध इति लोके प्रयोगाच्च । नामार्दा ब्रह्म-
शब्दस्य त्वगुणा ब्रह्मबुद्धिग्राह्यत्वगुणलक्षणाऽऽश्रिता तत्र प्रतीकोपास्ते-
र्विवक्षितत्वात्, इह तु प्रतीकोपास्तिविधिकल्पने व्याख्यादिगुणकारि-
प्राणदृष्टिविधाने च वाक्यभेदः स्यात्, अतः सर्ववेदव्याप्योद्धारनि-
रासेनाद्धारि प्राणदृष्टिविधानार्थं विशेषणमेव समञ्जसं कल्पनाला-
घवादिति सिद्धं ।

सर्वभेदादन्यत्रेमे । विषयं वक्तुं सम्मतमर्थमाह । वाजसनेयिनामिति ।
वाचो वासिष्ठत्वं गुणं, वाग्मिनः सुखवासदर्शनात्, चक्षुषः प्रतिष्ठा गुणः
चक्षुष्यतः पादप्रतिष्ठादर्शनात् । आर्जं सम्यद्गुणकं अवकात् सर्वार्थ-
सम्पत्तेः । मनश्चायतनत्वं गुणं तस्य कृत्तिद्वारा सर्वभोग्याश्रयत्वात् । ते

* गोमित्येतद्वरमित्येतस्याङ्गीयमित्येतदिति वक्ष्ये ।

कौषीतकिप्रसूतोनां प्राणसंवादेषु 'अथातो निःश्रेयसादानमेता
ह वै देवता अहंश्रेयसे विवदमानाः' इत्येवञ्जातीयकेषु प्राणस्य
श्रेष्ठ्यमुक्तं नत्विमे वसिष्ठत्वादयो गुणा उक्ताः । तत्र संशयः
किमेते वसिष्ठत्वादयो गुणाः क्वचिदुक्ता अन्यत्राप्यस्यैरनुत ना-
स्यैरन्निति । तत्र प्राप्तं तावन्नास्यैरन्निति । कुतः, एवंशब्द-
प्रयोगात् । "तथा एवं विद्वान् प्राणे निःश्रेयसं विदित्वा"
इति हि तत्र तत्रैवंशब्देन वेद्यं वस्तु निवेद्यते, एवंशब्दस्य
सन्निहितावलम्बनो न शाखान्तरपरिपठितमेवञ्जातीयकं गुण-
जातं शक्नोति निवेदयितुं, तस्मात् स्वप्रकरणस्यैरेव गुणैर्नि-
राकाङ्क्षत्वमित्येवं प्राप्ते प्रत्याह, अस्यैरन्नमे गुणाः क्वचिदुक्ता
वसिष्ठत्वादयोऽन्यत्रापि, कुतः सर्वाभेदात् । सर्वत्रैव हि तदेवैकं
प्राणविज्ञानमभिन्नं प्रत्यभिज्ञायते प्राणसंवादादिमाहूय्यात्,

अ गुणाः प्राणस्य श्रेष्ठं निश्चित्य वागादिभिस्तस्मिन्नपि ता इति श -
खादयस्सम्मतोऽर्थः । विषयमाह । अन्येषामित्यादिना । निःश्रेयसस्य
श्रेष्ठस्यादानं निर्धारणं प्रस्तूयते इत्यर्थः । देवता वागादयोऽहंश्रेयसे
स्वश्रेष्ठायेत्यर्थः । एवंशब्दश्चैश्वर्यगुणकप्राणप्रत्यभिज्ञानाच्च संशयमाह ।
तत्रेति । गुणानामनुपसंहारोपसंहारावेव पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं उद्गी-
यत्वविशेषणादोङ्कारस्य सर्ववेदव्याप्तिव्यावृत्तिवत् प्रकृतगुणमात्रग्राह-
कैवंशब्दाच्चाखान्तरगुणव्यावृत्तिरिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । तत्र
प्राप्तमिति । यथा वागादिभ्यः प्राणश्रेष्ठं सिद्धमथो तथा य एवं श्रेष्ठगुणं
विद्वानुपास्ते स प्राणे श्रेष्ठं विदित्वा ध्यात्वा श्रेष्ठो भवति इति श्रुत्यर्थः ।
एवंजातीयकवियैक्यात् प्राप्तमार्थिकं वसिष्ठत्वादिगुणजातमेवंशब्दे
न गृह्णाति श्रुतावलम्बित्वादिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । अस्यैरन्निति ।

* तथा हि अथो य एवं इति सु० पु० । अथो तथा य एवमिति तु टीकासम्मतः ।

अभेदे च विज्ञानस्य कथमिमे गुणाः कचिदुक्ता अन्यत्र नास्ये-
रन् । नखेवंशब्दस्तत्र तत्र भेदेनैवञ्जातीयकं गुणजातं वेद्य-
त्वाय समर्पयति इत्युक्तं, अत्रोच्यते । यद्यपि कौपीतकिब्राह्मण-
गतेनैवंशब्देन वाजसनेयिब्राह्मणगतं गुणजातमसंशब्दितम-
सन्निहितत्वात्, तथापि तस्मिन्नेव विज्ञाने वाजसनेयिब्राह्म-
णगतेनैवंशब्देन तत्संशब्दितमिति न परशाखागतमणभिन्न-
विज्ञानावबद्धं गुणजातं स्वशाखागतादिशिष्यते । न चैवं सति
श्रुतहानिरश्रुतकल्पना वा भवति । एकस्यामपि हि शाखायां
श्रुता गुणाः श्रुता एव सर्वत्र भवन्ति गुणवतो भेदाभावात् ।
न हि देवदत्तः शौर्यादिगुणत्वेन स्वदेशे प्रसिद्धो देशान्तरगत-
स्तद्देशस्थैरविभावितशौर्यादिगुणोऽप्यतद्गुणो भवति, यथा च तत्र
परिचयविशेषाद्देशान्तरेऽपि देवदत्तगुणा विभाव्यन्ते एवम-
भियागविशेषाच्छाखान्तरेऽप्युपास्या गुणाः शाखान्तरेऽप्यस्येरन् ।
तस्मादेकप्रधानमबद्धा धर्मा एकत्राप्युच्यमानाः सर्वत्रैवोपसं-
हर्तव्या इति ॥

वाजसनेयिब्राह्मणे तावदेवंशब्देन वसिष्ठत्वादियुगजातस्य प्राणवि-
द्यासम्बन्धः सिद्धः सैव विद्या कौपीतकिश्रुता प्रथमिज्ञायते, तथा च
गुणानां मण्यविनाभावेनार्थतः प्राप्तानामपि श्रुतगुणैरविरोधात् स-
हैव श्रुतमार्गस्य गुणजातं श्रुत्यर्थाभ्यां सन्निहितत्वाविशेषात् कौपी-
तकिगतेनैवंशब्देन परावृण्यन्त इत्याह । तथापीति । कौपीतकिश्रु-
तस्यः प्राणो वसिष्ठत्वादियुगकः श्रेष्ठप्राणवत् । वाजिश्रुतस्यप्राणवदि-
त्यश्रुतगुणानुमाने सति श्रुतहानिर्नान्ति अत्रिरोधादिगुणं स्पष्टयति ।
न चैवं सति इति । अपरिगमिता अपि गुणा श्रुता एवेत्यत्र दृष्टान्त-
माह । न हीति । फलितमाह । तस्मादिति ॥

आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरास्तु श्रुतिस्वानन्दरूपत्वं विज्ञान-
घनत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मकत्वमित्येवंजातीयका ब्रह्मणो धर्माः
कश्चित् केचित् श्रूयन्ते । तेषु संशयः किमानन्दादयो ब्रह्मधर्मा
यावन्तो यत्र श्रूयन्ते तावन्त एव तत्र प्रतिपत्तव्याः किं वा
सर्वे सर्वत्रेति । तत्र यथा श्रुतिविभागं धर्मप्रतिपत्तौ प्राप्ताया-
मिदमुच्यते, आनन्दादयः प्रधानस्य ब्रह्मणो धर्माः सर्वे सर्वत्र
प्रतिपत्तव्याः, कस्मात् सर्वाभेदादेव । सर्वत्र हि तदेवेकं प्रधानं
विशेष्यं ब्रह्म न भिद्यते । तस्मात् सार्वत्रिकत्वं ब्रह्मधर्माणां ते
नैव पूर्वाधिकरणोदितेन देवदत्तशौर्यादिनिदर्शनेन । नन्

आनन्दादयः प्रधानस्य । ब्रह्मणो ह्येत्येकत्वात् निर्विशेषत्वाच्च संशय-
माह । तेषु संशय इति । पूर्वपक्षे सत्यादिपदानुपसंहारादर्थानव-
धारणं, सिद्धान्ते त्ववधारणमिति फलं । प्राणस्य सविशेषत्वात् क्तः शा-
खान्तरोपवसिष्ठत्वाद्युपसंहारः, ब्रह्मणस्तु निर्विशेषत्वात् सुशाखागत-
पक्षरेव प्रमितिसिद्धेरर्थः पदान्तरोपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्व-
पक्षः । सिद्धान्तमाह । इदमिति । आनन्दत्वसत्यत्वज्ञानत्वादिसमा-
न्यानि ब्रह्मणि कल्पिता धर्मास्तेषां सर्वशाखासूपसंहारो नाम तद्वाच-
कानन्दादिपदानामेकवाक्यतयोच्चारणं आनन्दः सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म
शुद्धमद्वयमात्मेति तानि च समानाधिकरणानि पदानि विशुद्धधर्म-
त्वाङ्गेन सर्वाधिष्ठानभूताभेकामवगायति ब्रह्मयन्ति । न चैकेनैव पदेन
लक्ष्यसिद्धेः पदान्तरं व्यर्थमिति वाच्यं, एकस्मिन् पदे विरोधाभावेन
लक्ष्यज्ञानवतारात् । यद्यपि पदद्वयेऽपि लक्षणाऽवतरति तथाप्यानन्दो
ब्रह्मेत्युक्ते दुःखत्वात्पत्वभ्रान्तिनिरासे यस्य स न त्वजडत्वादिभ्रमे भवेत् अत-
स्तन्निरासायै सत्यज्ञानादिपदानि प्रयोक्तव्यानि । न च भ्रमस्यानव-

- सति प्रियशिरस्त्वादयोऽपि धर्माः सर्वे सर्वत्र सङ्कीर्त्यन्, तथा हि तैत्तिरीयके आनन्दमयमात्मानं प्रकृत्याज्ञायते 'तस्य प्रियमेव शिरो मोदो दक्षिणः पक्षः प्रमोदो उत्तरः पक्षः आनन्द आत्मा ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इति, अत उत्तरं पठति ॥

प्रियशिरस्त्वादप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥

प्रियशिरस्त्वादीनां धर्माणां तैत्तिरीयके आत्मातानां नास्त्यन्यत्र प्राप्तिः चत्कारणं प्रियं मोदः प्रमोद आनन्द इत्येते परस्परापेक्षया भोक्तृन्तरापेक्षया *वोपचितापचितरूपा उपलभ्यन्ते, उपचयापचयौ च सति भेदे सम्भवतः, निर्भेदन्तु ब्रह्म 'एकमेवाद्वितीयम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः । न चैते प्रियशिरस्त्वादयो ब्रह्मधर्माः कोशधर्मास्वेते इत्युपदिष्टमस्माभिः 'आनन्दमयोऽभ्यासात्' इत्यत्र [वि० सू० १।१।१२] । अपि च परस्मिन् ब्रह्मणि चित्तावतारोपायमात्रत्वेनैते परिकल्प्यन्ते न द्रष्टव्यत्वेन, एवमपि सुतरामन्यत्राप्राप्तिः प्रियशिरस्त्वादीनां । ब्रह्मधर्मास्वेतान् कृत्वा

धित्वादात्म्यमयं पर्यवसितं स्यादिति वाच्यं, सच्चिदानन्दात्मकं सर्वधर्म-
ग्रन्थमदयमविकल्पं ब्रह्माहमिति विशेषदर्शने सर्वभ्रमनिरासात् । तच्च
विशेषदर्शनं यावद्भिः पदैर्भवति तावन्ति पदान्युपसंहर्तव्यानीति भावः ॥

ब्रह्मैक्याच्चेदानन्दादिधर्माणां सर्वत्र प्राप्तिरिति सगुणब्रह्मविद्या-
गतधर्मप्राप्तिरपि स्यादिति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । प्रियेति ।
पुच्छदर्शनसुखं प्रियं तदातीर्तानां मोदस्तस्य विद्याद्यतिशये प्रमोद इत्येवं
तारतम्यवक्तो धर्मास्त्वदयं ह्येते न प्राप्तवन्ति तेषामब्रह्मस्वरूपाणां ब्रह्म-
ज्ञानानुपयोगादिति भावः । तेषां ब्रह्मधर्मत्वं चासिद्धमित्याह । न

न्यायमात्रमिदमाचार्येण दर्शितं प्रियश्चिरस्वाद्यप्राप्तिरिति, स च
न्यायोऽन्येषु निश्चितेषु ब्रह्मधर्मेषूपामनायोमदिश्वमानेषु नेतव्यः
सम्पद्धामत्वादिषु सत्यकामत्वादिषु च । तेषु हि सत्यगुणान्यब्रह्मण
एकत्वं प्रक्रमभेदादुपासनभेदे सति नान्योन्यधर्माणामन्योन्यत्र
प्राप्तिः, यथा च द्वे भार्ये एकं नृपतिमुपासते चासरेणान्या
कृत्रेणान्या, तत्र चोपास्यैकत्वेऽप्युपासनभेदे धर्मव्यवस्था च भवति
एवमिहापीति । उपचितापचितगुणत्वं हि सति भेदव्यवहारे
सगुणे ब्रह्मण्युपपद्यते न निर्गुणे परस्मिन् ब्रह्मणि, अतो न सत्य-
कामत्वादीनां धर्माणां तच्चिच्छ्रुतानां सर्वत्र प्राप्तिरित्यर्थः ॥

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

इतरे त्वानन्दादयो धर्माः प्रह्लस्वरूपप्रतिपादनायैवाच्य-
माना अर्थसामान्यात् प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणा धर्मिण एकत्वात्
सर्वे सर्वत्र प्रतीयेरन्निति वैषम्यं, प्रतिपत्तिमात्रप्रयोजना हि त
दिति ॥

चेत् इति । ब्रह्मणि चित्तावतारोपायत्वेऽपि तेषां प्राप्तिः स्यादित्याश-
ङ्काह । एवमपीति । अज्ञेयत्वादेषां न ज्ञेये ब्रह्मणि प्राप्तिरित्यर्थः ।
किमर्थे तर्हि सूत्रमित्यत आह । ब्रह्मधर्मास्त्विति । ब्रह्मधर्मानिति कृत्वा
चिन्ताफलमाह । स चेति । ज्ञेये ब्राह्मधर्माणामनुपयोगादप्राप्तिरिति
न्यायात् सम्पद्धामत्वादीनामप्राप्तिरिति सूत्रं व्याख्येयमित्यर्थः । ज्ञाना-
नुपयोगेऽपि ध्याने तेषां धर्माणामुपयोगादित्याशङ्काह । तेषु हीति ।
ध्यानविधिपरतन्त्राणां धर्माणां यथाविधि व्यवस्थेत्यर्थः ॥

सम्पद्धामत्वादधर्मैश्च आनन्दादीनां वैषम्यं ज्ञानोपयोगित्वादित्याह । इतरे त्विति ॥

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

काठके पश्यते 'इन्द्रियेभ्यः परा अर्थार्थेभ्यश्च परं मनः' इत्यारभ्य 'पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः' इति। तत्र संशयः किमिमे सर्वे एवार्थादयस्ततस्ततः परत्वेन प्रतिपाद्यन्ते उत पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति। तत्र तावत् सर्वेषामेवेषां परत्वेन प्रतिपादनमिति भवति मतिः। तथा हि श्रूयते 'इदमस्मात् परमिदमस्मात् परम्' इति। ननु बहुवच्येषु परत्वेन प्रतिपादादयिषितेषु वाक्यभेदः स्यात्। नैष दोषः, वाक्यबहुलोपपत्तेः। बहुन्येव ह्येतानि वाक्यानि प्रभवन्ति बहुनर्थान् परलोपेतान् प्रतिपादयितुं, तस्मात् प्रत्येकमेषां परत्वप्रतिपादनमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति युक्तं न प्रत्येकमेषां परत्वप्रतिपादनं, कस्मात् प्रयोजनाभावात्। न हीतरेषु परत्वेन प्रतिपन्नेषु किञ्चित् प्रयोजनं दृश्यते श्रूयते वा, पुरुषे त्विन्द्रियादिभ्यः परस्मिन् सर्वानर्थ-

सत्यज्ञानानन्दात्मब्रह्मशब्दाः पञ्च सर्वत्रोपसंहर्तव्या इति सिद्धेः आध्यानाय वाक्यभेदाभेदानवधारणात् संशयमाह। तच्चेति। पूर्वपक्षे वाक्यभेदादियामेदः सिद्धान्ते वाक्येणादित्येकमिति फलं। पूर्वत्र ब्रह्मभावानामानन्दादीनामुपसंहार्याणां ब्रह्मज्ञानफलोपायत्वमुक्तं अत्र त्वब्रह्मभावस्यार्थादिपरत्वस्यानुपसंहार्यं स्यादुपायत्वमुच्यत इत्येकफलकत्वं सङ्गतिः। तत्तत्परत्वविशिष्टत्वेनार्थादीनामपूर्वतया प्रतिपाद्यानां भेदात् वाक्यभेदा न दोष इति पूर्वपक्षः। 'उत' सूत्रसिद्धान्तं प्रतिज्ञाय। सोऽत्र हेतुं शक्यते। पुरुष एवेति। फलवत्त्वे सत्यपूर्वत्वात् पुरुषस्यैव प्राधान्येन प्रतिपाद्यत्वं अफलार्थादीनां परत्वं तु तच्छेषत्वेनोच्यत इत्यर्थः।

प्राप्तातीते प्रतिपक्षे दृश्यते प्रयोजनं मोक्षसिद्धिः । तथा च
श्रुतिः 'निश्चाय्य तं मृत्युमुखात् प्रमुच्यते' इति । अपि च पर-
प्रतिषेधेन काष्ठादिशब्देन च पुरुषविषयमादरं दर्शयन् पुरुष-
प्रतिपत्त्यर्थं पूर्वापरप्रवाहोक्तिरिति दर्शयति । आध्यानायेति ।
आध्यानपूर्वकाय सम्यग्दर्शनायेत्यर्थः । सम्यग्दर्शनार्थमेव हीहा-
ध्यानमुपदिश्यते न त्वाध्यानमेव स्वप्रधानं ॥

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

इतश्च पुरुषप्रतिपत्त्यर्थं वेद्यमिन्द्रियादिप्रवाहोक्तिः, यत्कारण-
'एष सर्वेषु भूतेषु गूढोऽऽत्मा न प्रकाशते ।

दृश्यते तस्यैवा बुद्ध्या सूक्ष्माया सूक्ष्मदर्शिभिः' ॥ इति-

प्रकृतं पुरुषमात्मेत्याह । अतश्चानात्मत्वमितरेषां विवक्षित-
मिति गम्यते, तस्यैव च दुर्विज्ञानतां सुसंस्कृतमतिगम्यतां च
दर्शयति, तद्विज्ञानायैव च 'यच्छेदाङ्गनभी प्राज्ञः' इत्याध्यानं
विदधाति । तद्व्याख्यातं आनुमानिकमण्येकेषामित्यत्र [वे० सू०
१।४।१] । एवमनेकप्रकारं आशयातिशयः श्रुतेः पुरुषे लब्धते

किञ्च 'पुरुषात् परं किञ्चित् सा काष्ठा' इति वेदः परनिषेधलिङ्गेन
सर्वबाधावधिलिङ्गेन च पुरुषे तात्पर्यं दर्शयन् पूर्वस्मात् पूर्वस्मादपर-
स्यापरस्य परत्वोक्तिस्तदर्थेति दर्शयति इत्याह । अपि चेति । अर्था-
दीनामनोक्तिराध्यानाय तत्तत्परत्वध्यानपूर्वकं पुरुषदर्शनायैव । स्वतः
प्रयोजनाभावादिति सूत्रं योजयति । आध्यानायेति ॥

आत्मत्वादलिङ्गैश्च पुरुष एव प्रतिपाद्य इत्याह । आत्मशब्दाच्चेति ।
किञ्च 'तद्विष्णोः परमं पदं' 'पुरुषात् परं किञ्चित्' इत्युपक्रमोपसंहार-

नेतरेषु । अपि च 'सोऽध्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदम्' इत्युक्ते किन्तदध्वनः पारं विष्णोः परमं पदमित्यस्या-
माकाङ्क्षायामिन्द्रियाद्यनुक्रमणात् परमपदप्रतिपत्त्यर्थं एवा-
यमायाम इत्यवसीयते ॥

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥

एतरेयके श्रूयते 'आत्मा वा इदमेक एवाय आसीत् नान्यत्
किञ्चन मिषत् स ईक्षत लोकान् सृजा इति स इमां लोकानसृज-
ताम्भो मरीचीमर आपः' इत्यादि । तत्र संशयः किं पर एवात्मा
इहात्मशब्देनाभिलप्यते उतान्यः कश्चिदिति । किं तावत् प्राप्तं न
परमात्मेहात्मशब्दाभिलषो भवितुमर्हतीति । कस्मात्, वाक्या-
न्वयदर्शनात् । ननु वाक्यान्वयः सुतरां परमात्मविषयो दृश्यते
प्रागुत्पत्तेरात्मैकत्वावधारणात् ईक्षणापूर्वकसृष्ट्यवचनाच्च । नेत्यु-

योऽैकरूप्यात् कृतत्ववदेकपुरुषपरत्वेनेकवाक्यत्वनिश्चये सति वाक्य-
भेदफलभेदकल्पना न युक्ता गौरवादित्याह । अपि चेति ॥

आत्मगृहीतिः । मिषत् बलत् । लोकानाह । अम्भ इति । अम्भः स्वर्गः,
मरीचयोऽन्तरिक्षलोकः, मरो मर्त्यलोकः, आपः पाताललोक इत्यर्थः ।
आत्मशब्दस्य ब्रह्मणि सृजात्मनि च प्रयोगात् संशयमाह । तत्रेति ।
अत्र पूर्वपक्षे वाक्यस्य सूत्रोपान्तिपरत्वात् परब्रह्मधर्माणामानन्दा-
दीनामैतरेयकेऽनुपसंहारः, सिद्धान्ते ब्रह्मपरत्वादुपसंहार इति फलं,
पुरुषवाक्याद्वेदप्रसङ्गादर्थान्निवाक्यानां नार्थादिप्रतिपादकत्वमित्युक्तं त-
द्वदिहापि प्रजापते रेतो देवा इति पूर्वस्मात् प्रजापतिवाक्याद्वेदप्रस-
ङ्गादात्मा वा इत्यादिवाक्यस्य न ब्रह्मपरत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्ष-
यति । न परमात्मेत्यादिना । वाक्यस्य प्रजापतौ तात्पर्यदर्शनादित्यर्थः ।
पूर्वपक्षमाक्षिप्य लोकसृष्ट्यलिङ्गात् प्रजापतौ वाक्यान्वय इत्याह ।

यते लोकसृष्टिवचनात्, परमात्मनि हि सृष्टिरपरिग्रह्यमाणे महाभूतसृष्टिरादौ वक्तव्या लोकसृष्टिस्त्रिष्वदावुच्यते, लोकाश्च महाभूतमन्त्रिणविशिषाः । तथा चाम्भःप्रभृतीन् लोकत्वेनैव निर्वर्तक 'अदोऽम्भः परेण दिवम्' इत्यादिना । लोकसृष्टिश्च परमेश्वराधिष्ठितेनापरेण केनचिदीश्वरेण क्रियत इति श्रुति-स्मृत्योरुपपन्नमते । तथा हि श्रुतिर्भवति 'आत्मैवेदमय आसीत् पुरुषविधः' इत्याद्या । सृष्टिरपि-

‘स वै शरीरी प्रथमः स वै पुरुष उच्यते ।

आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्माणे समवर्तत’ ॥ इति ।

‘ऐतरेयिणोऽपि ‘अथातो रेतयः सृष्टिः प्रजापते रेतो देवाः’ इत्यत्र पूर्वस्मिन् प्रकरणे प्रजापतिकर्तृकां विचित्रां सृष्टिमाम-
न्ति । आत्मशब्दोऽपि तस्मिन् प्रयुज्यमानो दृश्यते ‘आत्मैवेदमय आसीत् पुरुषविधः’ इत्यत्र । एकत्वान्वधारणमपि प्रागुत्पत्तेः स्वविकारापेक्षमुपपद्यते । ईक्षणमपि तस्य चेतनत्वाभ्युपगमादुप-

नन्वित्यादिना । लोका एव महाभूतानीत्यत आह । लोकास्तेति । लोक-
शब्दस्य महाभूतेष्वरूढत्वात् भातिका एव लोकाः । निर्वचनाच्चेत्याह ।
तथा चेति । अम्भो मरीचोर्मरमाप इति सूत्रयित्वा स्वयमेव श्रुतिव्याचष्टे ।
परेण दिवं, दिवः परस्तादिति । प्रतिष्ठितचन्द्रेऽम्भसा व्याप्ता यो लोकः
तदम्भः अन्तरिक्षं, मरीचयः पृथिवी, मरो आप अधस्तात्ता आप इति ।
ननु लोकसृष्टिरप्यश्वरादंवास्तु नेत्याह । लोकति । पुरुषविधौ नरा-
कारः । आत्मा हिरण्यगर्भः, आपिपीनिकाभ्यः सर्वमसृजतेत्यर्थः । भूतानां
लोकानामित्यर्थः । प्रकरणार्थापि लोकसृष्ट्या प्रजापतिरित्याह । ऐतरे-
यिकोऽपीति । रेतः कार्यमिति यावत् । ब्रह्मणिज्ञानि प्रजापतौ योज-
यति । आत्मशब्दोऽपीत्यादिना । किञ्च प्रजाः सृष्ट्वा ताः प्रति भोगार्थं

पक्षं । अपि च ताभ्यो गामानयत् ताभ्योऽश्वमानयत् ताभ्यः पुरुष-
मानयत् ताद्याद्रुवन् इत्येवंजातीयकौ भूयान् व्यपारविशेषो लौ-
किकेषु विशेषवत्त्वात्मसु प्रसिद्ध इहानुगम्यते । तस्मात् विशेष-
वानेव कश्चिदिहात्मा स्यादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, पर एवात्मेहा-
त्मशब्देन गृह्यते इतरवत्, यथेतरेषु सृष्टिश्रवणेषु 'तस्माद्वा एत-
स्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्येवमादिषु परस्यात्मनो ग्रहणं,
यथा चेतस्मिन् लौकिकात्मशब्दप्रयोगे प्रत्यगात्मैव मुख्य आ-
त्मशब्देन गृह्यते तथेहापि भवितुमर्हति । यत्र तु 'आत्मैवेदमग्र
आसीत्' इत्येवमादौ पुरुषविध इत्येवमादि विशेषणान्तरं श्रू-
यते भवत् तत्र विशेषवत् आत्मानो ग्रहणं, अत्र पुनः परमात्म-
ग्रहणानुगुणमेव विशेषणमप्युत्तरमुपलभ्यते 'स ईक्षत लोकान्नु
सृजै' इति 'स ईमांलोकानसृजत' इत्येवमादि । तस्मात् तस्यैव
ग्रहणमिति न्यायं ॥

अन्वयादिति चेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

वाक्यान्वयदर्शनात् न परमात्मग्रहणमिति पुनर्यदुक्तं तत्परि-
हर्तव्यमिति, अत्रोच्यते । स्यादवधारणादिति । भवेदुपपन्नं पर-

गामानयल्लोकसृष्टा तथाऽश्वमानयत् तास्तु गवाश्चप्राप्या न दत्तास्ततः
पुरुषशरीरे आनीते ता अद्रुवन् दत्ताः स्म इति । अथश्च व्यवहारो
लोकसृष्टुः प्रजापतित्वे निष्क्रमित्वाह । अपि चेति । आत्मशब्दस्य चि-
दात्मनि मुख्यग्राहबाधकाभावादुत्तरस्येच्छादेरनुकूलत्वात् परमा-
त्मग्रहणमिति सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इति । महाभूतसृष्टिपूर्वकं
लोकानसृजतेति अतिर्याख्येति भावः ॥

पूर्वपक्षबीजमगूय दूषयति । अन्वयादिति । 'आत्मा वा इदमेक

मात्मन इह ग्रहणं, कस्मादवधारणात् । परमात्मग्रहणं हि प्रा-
गुत्पत्तेरात्मैकत्वावधारणमाञ्जसमवकल्पते, अन्यथा ह्यनाञ्जसं
तत् परिकल्प्येत । 'लोकसृष्टिवर्धनं तु श्रुत्यन्तरप्रसिद्धमहाभूत-
सृष्ट्यन्तरमिति योजयिष्यामि, यथा 'तत्तेजोऽसृजत' इत्येतच्छ्रु-
त्यन्तरप्रसिद्धविद्यदायुसृष्ट्यनन्तरमित्ययूयुजं एवमिहापि । श्रु-
त्यन्तरप्रसिद्धो हि समानविषयो विशेषः श्रुत्यन्तरेषूपसंहर्तव्यो
भवति । योऽप्ययं व्यापारविशेषानुगमस्ताभ्यां गामानयदित्यादिः
सोऽपि विवक्षितार्थावधारणानुगुण्येनैव ग्रहीतव्यः, न ह्ययं स-
कलः कथाप्रबन्धो विवक्षित इति शक्यते वक्तुं, तत्प्रतिपत्तौ पुरु-
षार्थाभावात्, ब्रह्मात्मत्वं त्विह विवक्षितं । तथा ह्यम्भःप्रभृतीनां
लोकानां लोकपालानां चाग्न्यादीनां सृष्टिं शिष्टा करणानि
करणायतनञ्च शरीरं उपदिश्य स एव सृष्टा कथं त्विदं मदृते
स्यादिति वीक्ष्य इदं शरीरं प्रविक्षेति दर्शयति 'स एतमेव
सीमानं विदार्थेतया द्वारा प्रापद्यत' इति । पुनश्च 'यदि

एवायं व्यासोत्' इति 'प्रज्ञानं ब्रह्म' इति चापक्रमोपसंहारस्यात्मब्रह्मश्रु-
तिभ्यामेकत्वावधारणात्, प्रवेशादिलिङ्गैश्च लोकसृष्टत्वादिलिङ्गबाधेन
प्रत्यग्ब्रह्म ग्राह्यमिति भावः । स परमेस्वरः । एतमेव सीमानं विदार्थं
ह्रिन् कृत्वा । एतया ब्रह्मरन्ध्राख्यद्वारा, लिङ्गविशिष्टः प्रविष्टवानित्यर्थः ।
मां विना यदि वागादिभिः स्वस्वव्यापारः कृतः, अथ तदा त्वं क इति
त्वंप्रदार्थं विचार्य स्वयमेतमेव शोधितमात्मानं ब्रह्म ततमं व्याप्ततममप-
श्यत् । तत्कारणोपः छान्दसः । प्रज्ञा चिदात्मा । नेत्रं नीयतेऽनेनेति निधा-
मकं यस्य तत् प्रज्ञानेत्रं चिदात्मनियम्यमित्यर्थः । उक्तव्याख्याने गुणो-
पसंहारस्यास्तुत्वात् न बादसकृतिरिति मतैव व्याख्यानन्तरमाह ।

वाचाभिव्याहृतं यदि प्राणेनाभिप्राणितम्' इत्येवमादिना करण-
व्यापारविवेचनपूर्वकं . 'अथ कोऽहम्' इति वोच्य 'स एतमेव
पुरुषं ब्रह्मात्मतममपश्यत्' इति 'ब्रह्मात्मत्वदर्शनमवधारयति ।
तद्योपरिष्ठादपि 'एष ब्रह्मैष इन्द्रः' इत्यादिना समस्तं भेदजातं
सह महाभूतैरनुक्रम्य 'सर्वं तेत् प्रज्ञानेन प्रज्ञाने प्रतिष्ठितं
प्रज्ञानेनो लोकः प्रज्ञा प्रतिष्ठा प्रज्ञानं ब्रह्म' इति ब्रह्मा-
त्मत्वदर्शनमेवावधारयति, तस्मादिहात्मगृहीतिरित्यनपवादं ।
अपरा योजना, आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् । वाजमनेयके
'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यद्यन्तर्ज्योतिः
पुरुषः' इत्यात्मशब्देनापक्रम्य तस्यैव सर्वभङ्गविमुक्तत्वप्रतिपादनेन
ब्रह्मात्मतामवधारयति, तथा ह्युपसंहरति 'स वा एष महानज
आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' इति । छान्दोग्ये तु 'सदेव
साम्येदमय आभीदेकमेवाद्वितीयम्' इत्यन्तरैषेवात्मशब्दमुप-
क्रम्य 'उदके स आत्मा तत्त्वमसि' इति तादात्म्यमुपदिशति । तत्र
संशयः, तुल्यार्थत्वं किमनयोरास्मानयोः स्यात् अतुल्यार्थत्वं
वेति । अतुल्यार्थत्वमिति तावत् प्राप्तं अतुल्यत्वादास्मानयोः, न

अपरैति । उदकं उपसंहारः । सच्छब्दस्यात्मानात्मसाधारण्यात् संशय-
साह । तत्रेति । पूर्वपक्षे सत्तासामान्यं ब्रह्मात्मत्वसम्पदुपास्तिः छान्दोग्ये
वाजिश्रुता निर्गुणविद्येति भेदान्मियोगुणानुपसंहारः सिद्धान्ते तु-
भयत्र निर्गुणविद्येक्यादुपसंहार इति कलभेदः । पदानां आत्ता शक्ति-
ग्रहात् सच्छब्देऽपि सत्त्वजातिवाचीत्युपक्रमस्य निश्चितार्थत्वादसंजात-
विरोध्युपक्रमबलेन तादात्म्यप्रदेशः सम्पत्तिपरतया नेय इति पूर्व-
पक्षनिष्कर्षः । परं च वाक्येकादयादिपरत्वं त्वत्त्वा विद्येक्यमुक्तं इह तु
सदात्मशब्दाभ्यां जात्यात्मवाचिभ्यां उपक्रमभेदाद्वाक्यभेदे सति विद्या-

आज्ञानवैषम्ये सत्यर्थमात्रं युक्तं प्रतिपत्तुं आज्ञानतन्मत्वादर्थपरिग्रहस्य । वाजसनेयके, चात्मशब्दोपक्रमादात्मतत्त्वोपदेश इति गम्यते, ह्यन्दीगो त्वपक्रमविपर्ययादुपदेशविपर्ययः । ननु च ह्यन्दीगानामप्यस्ति उदर्कं तादात्म्योपदेश इत्युक्तं, सत्यमुक्तमुपक्रमतन्मत्वादुपसंहारस्य न तादात्म्यसम्पत्तिः सेति मन्यते, तथा ग्राप्तेऽभिधीयते । आत्मगृहीतिः 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यत्र । ह्यन्दीगानामपि भवितुमर्हति इतरवत्, यथा 'कतम आत्मा' इत्यत्र । वाजसनेयिनामात्मगृहीतिस्तथैव । कस्मात्, उत्तरात् तादात्म्योपदेशात् । अन्वयादिति चेत्, स्यादवधारणात् । यदुक्तं उपक्रमान्वयात् उपक्रमे चात्मशब्दश्रवणाभावात् नात्मगृहीतिरिति तस्य कः परिहार इति चेत्, सोऽभिधीयते स्यादवधारणादिति । भवेदुपपन्नेहात्मगृहीतिः अवधारणात्, तथा हि 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति अमृतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इति एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमवधार्य तत्सम्पिपादयिषया सदेवेत्याह, तच्चात्मगृहीतौ सत्यां सम्पद्यते, अन्यथा हि योऽयं मुख्य आत्मा स न

भेद इति प्रत्युदाहरणसङ्कतिः । न चात्मशब्दो जातिवाचकः आत्मवत्त्वैक्यात्मात्वाभावात् किन्तु सर्वान्तरवस्तुवाचकः कल्पितजातिवाचित्वेऽप्युपक्रमभेदः स्फुट एव सत्तात्मत्वयोर्भेदादिति मन्तव्यं । सिद्धान्तयति । तद्येत्वादिना । उपक्रमान्वयादिति उपक्रमाधीनत्वादुपसंहारस्येत्यर्थः । तच्चावधारणं सत्यदेनात्मगृहीतौ सत्यां युज्यत इत्याह । तच्चेति । सदेकमेवेत्यवधारणं, अनेन जीवेनात्मन इति सदेवताकर्तृको जीवस्यात्मशब्देन परामर्शः, सुप्तौ जीवः सत्तासम्पन्नो भवति, इति कथनं भूय एव सा भगवान् विज्ञापयत्विति परिचोदना । सदितिपदेन

* विज्ञायत इति नैव सर्वविज्ञानं सम्पद्येत । तथा प्रागुक्त्यन्तरेक-
 तावधारणं जीवस्य चात्मशब्देन परामर्शः, स्वाभावव्यायां च
 तत्त्वभावसम्पत्तिकथनं परिचोदनापूर्वकञ्च पुनः पुनः 'तत्त्व-
 ममि' इत्यवधारणमिति च सर्वमेतत् तादात्म्यप्रतिपादनाया-
 मेवावकल्पते न तादात्म्यमव्यादनायां । न चात्रोपक्रमतन्त्र-
 तोपन्यासा न्यायः, न ह्युपक्रमे आत्मत्वसङ्कीर्तनमनात्मत्वस-
 ङ्कीर्तनं वास्ति, मामान्योपक्रमश्च न वाक्यशेषगतेन विशेषेण
 विरुध्यते विशेषाकाङ्क्षित्वात् मामान्यस्य, सच्छब्दार्थाऽपि च
 पर्यालोच्यमानो न मुख्यादात्मनोऽन्यः सम्भवति, अतोऽन्यस्य
 वस्तुजातस्यारम्भणशब्दादिभ्योऽनृतत्वापपत्तेः आत्मानवैषम्यमपि
 • विषयमर्थवैषम्यमावहति, आह र पाचं पाचमाहरेत्यादिस्वर्थ-
 साम्येऽपि तद्दर्शनात् । तस्मादवजातीयकेषु वाक्येषु प्रतिपादन-
 प्रकारभेदेऽपि प्रतिपाद्याभेद इति सिद्धं ॥

सत्ताश्रय उच्यते न जातिमात्रं, कर्तृवाचिशब्दप्रत्ययान्तत्वात् । तथा चोप-
 क्रमे सत्ताश्रयसामान्योक्ता कथाश्रय इत्याकाङ्क्षायां वाक्यशेषादात्ममिति
 निश्चीयत इत्याह । न चेति । सच्छब्दस्य समाधारणमपेक्षात्वं तदपि
 नास्ति आत्मपदवत् सत्यस्य व्यक्तवाचित्वात् व्यक्तिय बाधायोग्या
 चिदात्मवेति न वाजिक्रन्दाशयोरुपपत्तवैषम्यमिदमाह । सच्छब्देति ।
 वैषम्यमुपेक्ष्याह । अत्रानेति । वाजिशब्दत्वमर्थस्य तदर्थपर्यन्तस्य
 लक्ष्यस्य प्रतिपादनं क्रान्दोऽयवाक्यं तु तदर्थस्य त्वमर्थपर्यन्तस्य प्रति-
 पादनमिति प्रकारभेदेऽपि वाक्यार्थव्याहृत्यकमिति फलितमाह ।
 तस्मादिति ॥

कार्याख्यानादपूर्वं ॥ १८ ॥

हृन्दोगा वाजसनेयिनश्च प्राणसंवादे श्वादिमर्यादं प्राण-
स्थानं आन्नाय तस्मैवापो वास आमनन्ति । अनन्तरं च हृन्दोगा
आमनन्ति 'तस्माद्वा एतदशिष्यन्तः पुरस्ताच्चोपरिष्ठादङ्घ्रिः
परिदधति' इति । वाजसनेयिनश्च आमनन्ति 'तद्विद्वांसः श्रोत्रिया
अशिष्यन्त आचामन्त्यश्वित्वा चाचामन्ति एतमेव तदनमनग्रं कु-
र्वन्तो मन्यन्ते तस्मादेवंविदशिष्यन्नाचामेदश्वित्वा चाचामं देतमेव
तदनमनग्रं कुरुते' इति । तत्राचमनमनग्रताचिन्तनं च प्राणस्य
प्रतीयते । तत् किमुभयमपि विधीयते उताचमनमेवेतानग्र-

कार्याख्यानादपूर्वं । 'मे किमन्नं किं वासः' इति प्रायेण पृष्टा वागाद-
उचुः 'यदिदं किं चाश्वभ्य आकृमिभ्यस्तत्तेऽन्नमापो वासः' इति ।
प्राणिभिर्भुज्यमानं यदिदं प्रसिद्धं श्वादिमर्यन्तमन्नं तत् प्राणस्य त-
न्नाय आच्छादनमित्युपासकेन चिन्तनीयमित्यर्थः । शाखाद्वयेऽप्यवशे-
षश्रुतिमुक्त्वा विशेषश्रुतिभेदमाह । अनन्तरं चेति । तस्मादप्यं प्राणा-
वस्थत्वादशिष्यन्तोऽन्नं कुर्वन्तः श्रोत्रिया एतत् कुर्वन्ति । किं तत्, भोज-
नात् पूर्वं उर्द्धं चाचामन्ति इति यत् तदङ्घ्रिः प्राणं परिदधत्याच्छा-
दयन्तीत्यर्थः । पूर्वोत्तराखण्डनसम्बन्धिनील्लेषु प्राणवासस्वचिन्तनरूप-
मनग्रताध्यानं कार्यमिति भावः । तत् तस्मात्, इति उक्तार्थं यथा पूर्वं
विद्वांसोऽन्ननात् प्राक् उर्द्धं चाचामन्त एतमेवानं प्राणं तत्तेनाचमनेना-
नग्रमाच्छादितं कुर्वन्तो मन्यन्ते चिन्तयन्ति, तस्मादेवंविदानीन्तनो-
ऽप्युपासक एवं कुर्यादिति वाजिश्रुत्यर्थः । अत्रोभयोरप्यपूर्वत्वात् संश-
यमाह । तात्त्वमिति । सन्दिग्धतदुपक्रमस्य वाक्यशेषात् निर्णयवदा-
चामन्ति इति पदस्य विधित्वसन्देहे आचामेदिति वाक्यशेषाद्विधि-
त्वनिर्णय इति दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति । ज्ञान-
साधनोपासनाङ्गविधिविचारात् पादसङ्कतिर्बोधा । पूर्वपक्षे प्राणवि-

ताच्चिन्तनमेवेति विचार्यते । किं तावत् प्राप्तमुभयमपि विधीयते
 इति । कुतः उभयस्याप्यवगम्यमानत्वात् । उभयमपि चैतदपूर्व-
 ताद्विध्यै, अथ वाचमनमेव विधीयते, विस्पष्टा हि तंस्मिन्
 विधिविभक्तिः, तस्मादेवंविदश्रित्यन्नाचामेदश्रित्वा चाचामेदिति
 तस्यैव स्मृत्यर्थमनग्रतासङ्कीर्तनमित्येवं प्राप्ते द्रूमः । नाचमनस्य
 विधेयत्वमुपपद्यते, कार्याख्यानात्, प्राप्तेमेव हीदं कार्यत्वेनाच-
 मनं प्रायत्वार्यं स्मृतिप्रसिद्धमन्वाख्यायते । नन्विदं श्रुतिस्तस्याः
 स्मृतेर्मूलं स्यात्, नेत्युच्यते विषयनानात्वात् । सामान्यविषया
 हि स्मृतिः पुरुषमाचम्यद्भुं प्रायत्वार्यमाचमनं प्रापयति,
 श्रुतिस्तु प्राणविद्याप्रकरणपठिता तद्विषयमेवाचमनं विदधती
 सिद्धात् । न च भिन्नविषययोः श्रुतिस्मृत्यार्मूलमूलिभावोऽव-
 कल्पते, नचैवं श्रुतिः प्राणविद्यामंयाग्यपूर्वमाचमनं विधास्यति
 इति श्रुतिमाश्रयितुं, पूर्वस्यैव पुरुषमाचमंयागिन आचमनस्यैव
 प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्, अत एव च नाभयविधानं, उभयविधाने
 च वाक्यं भिद्येत । तस्मात् प्राप्तमेवाश्रित्यपतामश्रितवताश्च

याङ्गत्वेनापूर्वाचमनं विहितमन्यत्रापसंहृत्यमिति फलं सिद्धान्ते
 तस्याविधेयत्वात् नाङ्गत्वेनापसंहार इति विवेकः । उभयविधाने
 वाक्यभेदः स्मादित्यस्या पक्षान्तरमाह । अथ वेति । प्रशस्तं हीद-
 माचमनं यस्मादनेन प्राणमनुग्रं मन्यन्त इति स्मृतिः । प्रसिद्धानुवादे-
 नाप्रसिद्धं विधेयमिति न्यायेन सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रयतस्य प्र-
 यत्नवतो भावः प्रायत्वं श्रुद्धिस्तदर्थमित्यर्थः । स्मृत्या श्रुद्ध्यर्थं कार्यत्वेन
 विहिते सकलकर्मोद्गतया प्राप्त्याचमनानुवादे नापूर्वमनग्रताध्यानमेव
 विधीयत इति सूत्रार्थः । स्मार्तमाचमनं श्रुत्या नानूयते किं त्वनया

उभयत आचमनमनृद्य 'एतमेव तदनग्रं कुर्वन्तो मन्यन्ते' इति प्राणस्थानग्रन्ताकरणमङ्गल्योऽनेन वाक्येनाचमनीयास्वप्नु प्राण-विद्यामन्त्रित्वनापूर्वं उपदिश्यते । न चायमनग्रतावाद आचमनस्त्यर्थ इति न्याय्यं आचमनस्याविधेयत्वात्, स्वयञ्चानग्रतामङ्गल्यस्य विधेयत्वप्रतीतेः । न चैवं सत्कस्याचमनस्योभयार्थताभ्युपगता भवति, प्रायत्यार्थता परिधानार्थता चेति क्रियान्तरत्वाभ्युपगमात्, क्रियान्तरमेव ह्याचमनं नाम प्रायत्यार्थं पुरुषस्याभ्युपगम्यते, तदीयासु त्वप्नु वामःमङ्गल्यनं नाम क्रियान्तरमेव परिधानार्थं प्राणस्याभ्युपगम्यत इत्यनवद्यं । अपि च 'यदिदं किं चायम्य आशकुनिभ्य आशुमिभ्य आकोटपतङ्गेभ्यस्तत्त-ऽन्नमिति' अत्र तावन्न सर्वान्नाभ्यवहारशायत इति शक्यते वक्तुं, अशब्दत्वादशक्यत्वाच्च, सर्वन्तु प्राणस्यान्नमितीयमन्नदृष्टिंशायते । तस्माच्चर्याच्चापि वाम इत्यच्चापि नापामाचमं चाद्यते, प्रसिद्धास्त्वाचमनीयास्वप्नु परिधानदृष्टिंशायत इति युक्तं

अथ विहितं स्मृत्यानूयत इति शङ्कते । नन्विति । अतिसंयोरनयोर्न मूलमूलिभावः भिन्नविषयत्वादिति परिहरति । नेति । 'द्विजो नित्यमुपस्पृशेत्' इत्याद्या स्मृतिः । आचमनान्तरविधिमपेक्ष्य मूलमूलित्वं निरस्तं सम्प्रति विधिसिद्ध इत्याह । न चेयं अतिरिति । अत एवेति आचमनविध्यभावादेवेत्यर्थः । अप्यु प्राणवासस्त्वथानाख्यः सङ्कल्पः प्राणविद्याङ्गत्वेन विधीयत इत्याह । तस्मादिति । स्वयञ्चेति अपूर्वत्वादित्यर्थः । शुद्धार्थं विनियुक्तस्याचमनस्य प्राणाच्छादनार्थत्वं विद्वदमिद्याशङ्काह । न चैवं सतीति । आचमनस्याच्छादनार्थत्वमसिद्धमित्यर्थः । किञ्च यथा पूर्ववाक्ये प्राणस्यान्नग्रन्तामङ्गं विहितं तथात्र वासोऽध्यानं विधीयते, अन्यथाचमनविधौ पूर्वत्र ध्यानविधि-

न ह्यर्धवैशमं सम्भवति । अपि चाचामन्तीति वर्तमानापदेशित्वा-
न्नायं शब्दे विधित्तमः । ननु मन्यन्त इत्यत्रापि समानं वर्तमाना-
पदेशत्वं, सत्यमेव तत्, अवश्यंविधयेत्वमन्यतरस्मिन् वासःकार्या-
स्थानात् अपां वासःपङ्कलानमेवापूर्वं विधीयते नाचमनं पूर्व-
वद्धि तदित्युपपादितं । यद्युक्तं विस्पष्टा चाचमने विधिविभक्ति-
रिति, तदपि पूर्ववत्त्वेनैवाचमनस्य प्रत्युक्तं, अतएवाचमनस्यावि-
धित्वितत्वादेतमेव तदनमनग्रं कुर्वन्तो मन्यन्त इत्यत्रैव काण्वाः
पर्यवस्यन्ति नामनन्ति तस्मादेवंविदित्यादि । तस्मात् माध्य-
न्दिनानामपि पाठे आचमनानुवादेन 'एवंविदामेव प्रकृतप्राण-
वासोविधित्वं विधीयत इति प्रतिपत्तव्यं । याऽप्ययमभ्युपगमः
कचिदाचमनं विधीयते कचिदामोविज्ञानमिति साऽपि न

रुक्तरत्र क्रियाविधिरित्यर्धवैशमं स्यादित्याह । अपि चेति । भक्षये-
दिति शब्दाभावात् श्वाद्यन्नस्य सर्वस्य मनुष्येणोपासकेन भोक्तुमशक्य-
त्वाच्च न पूर्ववाक्ये क्रियाविधिरित्यर्थः । इत्याचमनमत्र न विधेरि-
त्याह । अपि चेति । अग्रं मन्यन्त इत्यत्र वासस्त्वस्थानमपि न
विधेयं दोषमाह्यदिति शङ्कते । नन्विति । उभयोरप्यनुवादत्वे वैफल्य-
दवश्यमेकानुवादेनैकं विधेयं तच्च विधेयं वासाध्यानमेव वासःकार्य-
स्थानधत्वस्यास्यानादपूर्वत्वाच्च इति समाधानार्थः । पूर्ववदिति स्मृत्या
प्राप्तमित्यर्थः । आचामेदिति न विधिः किन्तु विष्णुरूपांश्च ययव्य
इति वदनुवाद इत्यत्र लिङ्गमाह । अत एवेति । तस्मादेवंविदशिष्य-
न्नाचामेदशित्वा आचामेदिति वाक्यस्याविधित्वे काण्वैरपठनं लिङ्ग-
मित्यर्थः । तर्हि पाठबलात्माध्यन्दिने आचमनविधिरिति कस्यचि-
न्मतं निराकरोति । याऽपीति ।

साधुः, आपो वाम इत्यादिकाया वाक्यप्रवृत्तेः सर्वत्रैकैकख्यात् ।
तस्मादासौ विज्ञानमेवेह विधीयते नाचमनुमिति न्यायं ॥

समान एवच्चाभेदात् ॥ १८ ॥

वाजमनेयिशाखायामग्निरहस्ये शाण्डिल्यनामाङ्किता विद्या
विज्ञाता, तत्र गुणाः श्रूयन्ते 'सु आत्मानमुपासीत मनोमयं प्रा-
णशरीरं भारूपम्' इत्येवमादयः । तस्यामेव शाखायां बृहदा-
रण्यके पुनः पथते 'मनोमयाऽयं पुरुषो भाः सत्यस्तस्मिन्नन्तर्हृदये
यथा प्रोक्षीर्वा यवो वा स एष सर्वस्थेऽज्ञानः सर्वस्याधिपतिः सर्व-
मिदं प्रशास्ति यदिदं किञ्च' इति । तत्र संशयः, किमियमेका
विद्याऽग्निरहस्यबृहदारण्यकयोर्गुणोपसंहारस्य उत द्वे इमे विद्ये
गुणानुपसंहारस्यति । किं तावत् प्राप्तं विद्याऽभेदे गुणव्यवस्था
चेति, कुतः पौनरुक्त्यप्रसङ्गात् । भिन्नासु हि शाखास्त्र्येदित्वेदभे-
दात् पौनरुक्त्यपरिहारमालोच्य विद्यैकत्वमध्यवसाय एकत्राति-
रिक्ता गुणा इतरत्रोपसंह्रियन्ते प्राणमवादादिव्यत्युक्तं । एक-
स्यां पुनः शाखायामध्येदित्वेदभेदाभावादशक्यपरिहारे पौन-

समानः । एवच्चाभेदात् शाण्डिल्येन दृष्टा तन्नाम्नाऽङ्किता, अन्तर्हृदये
ब्रौह्मादिवत् सूक्ष्मां तिष्ठतीत्यर्थः । अभ्यासप्रत्यभिज्ञानाभ्यां संशयमाह ।
तत्रेति । गुणानुपसंहारोपसंहारौ पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं, पूर्वत्र प्राप्त-
चमनानुवादेनानमताधानविधिरुक्तः इह त्वेकशाखायां विप्रकृतदेश-
स्थवाक्ययोरेकस्य विधित्वमन्यस्यानुवादत्वमित्यनिश्चयात् द्वयोरपि वि-
द्याविधित्वमिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति । किं तावदिति । यत्पुनरुक्तं

रुक्तेन विप्रकृत्यदेशस्यैका विद्या भवितुमर्हति । न चानैक-
 मास्मानं विद्याविधानार्थं अपरं गुणविधानार्थमिति विभागः
 सम्भवति । तदा ह्यतिरिक्ता एव गुणा इतरत्रेतरत्र चान्नायेरन्,
 असमानाः समाना अपि तु उभयत्रान्नायन्ते मनोमयत्वा-
 दयः, तस्मान्नान्योन्यगुणोपसंहार इत्येवं प्राप्ते ब्रूमहे, यथा भि-
 न्नासु शाखासु विद्यैकत्वं गुणोपसंहारस्य भवति एवमेकस्यामपि
 शाखायां भवितुमर्हति उपास्याभेदात्, तदेव हि ब्रह्म मनोमय-
 त्वादिगुणकमुभयत्रायुपास्यसमिन्नं प्रत्यभिजानोमहे, उपास्यञ्च
 रूपं विद्यायाः नच विद्यमाने रूपाभेदे विद्याभेदमध्यवसातुं
 शक्नुमः, नापि विद्याऽभेदे गुणव्यवस्थानं । ननु पौनरुक्त्यप्रसङ्गात्
 विद्याभेदोऽध्यवसितः, नेत्युच्यते अर्थविभागोपपत्तेः, एकं ह्यास्मान
 विद्याविधानार्थं अपरं गुणविधानार्थं इति न किञ्चिन्नोपप-
 द्यते । नन्वेवं सति यदपठितमग्निरहस्ये तदेव दृढदारुणके पठि-
 तव्यं 'स एष सर्वस्वज्ञानः' इत्यादि । यत्तु पठितमेव मनोमयत्वादि
 तन्न पठितव्यं, नैष दोषः । तद्वन्नेव प्रदेशान्तरपठितविद्या-

तद्विद्यान्तरमिति न व्याप्तिः प्राणपञ्चाग्न्यादिविद्यासु अभिचारादिव्या-
 शङ्क्य शाखाभेदे पुनरुक्तिरिति हेतुर्लक्षितमिदम् । यथा भिन्नास्ति । यथा-
 'अग्निहोत्रवाक्ये कर्मणि विधिः, 'दध्ना जुहोति' इति वाक्ये गुणविधिक्षि-
 यान्नाप्यस्तु न विद्याभेद इत्याशङ्क्याह । न चानैकमिति । उक्तगुणानां पुन-
 रुक्तिर्यथा स्यात् अतो, भ्यासाद्विद्याभेदः प्रयाजभेदवदिति भावः, उक्त-
 गुणोक्तिर्न यथा कतिपयगुणविशिष्टोपास्याभेदप्रत्यभिज्ञानार्थत्वादत
 उपास्यरूपाभेदात् भिन्नशाखास्तिव समानशाखायामपि विद्यैक्यमिति

प्रत्यभिज्ञानात् । समानगुणास्त्वानेन हि विप्रकृष्टदेशं शाण्डिल्य-
विद्यां प्रत्यभिज्ञाय तस्यामीशानत्वादुपदिश्यते, अन्यथा हि
कथं तंस्यामयं गुणविधिरभिधीयते । अपि चाप्राप्तांशोपदेशे-
नार्थवति वाक्ये सञ्जाते प्राप्तांशपरामर्शस्य नित्यानुवादतया-
प्युपपद्यमानत्वात्, न तद्वलेन प्रत्यभिज्ञापेक्षितं शक्यते । तस्मा-
दत्र समानायामपि शाखायां विद्यैकत्वं गुणोपसंहारस्येत्युप-
पन्नं ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥

बृहदारण्यके 'सत्यं ब्रह्म' इत्युपक्रम्य 'तद्यत्तत् सत्यममो स
आदित्यो य एष तस्मिन्मण्डले पुरुषो यस्यायं दक्षिणोऽचन् पुरुषः'
इति तस्यैव सत्यस्य ब्रह्मणाऽधिदैवतमध्यात्मज्ञायतनविशेष-
मुपदिश्य व्याकृतिशरीरत्वं च सम्पाद्य द्वे उपनिषदावुपदिश्यते,
तस्योपनिषदहरित्यधिदैवतं, तस्योपनिषदहमित्यध्यात्मं । तत्र
संशयः किमविभागेनैवोभे अणुपनिषदावुभयत्रानुसन्धातव्यं

सिद्धान्तसूत्रं योजयति । यथेति । सौत्रशुक्तारोऽप्यर्थो व्याख्यातः । यत्र
बहवो गुणाः श्रुतास्तत्र प्रधानविधिरन्यत्र तदनुवादेन गुणविधिरिति
निश्चयादाभिरहस्ये प्रधानविधिवदुत्तरत्र गुणविधिरिति भावः ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि । सङ्कृतत्रयं त्रिदायाकाशात्मकं, सत्यं परीक्ष-
भूतात्मकं हिरण्यगर्भास्थं ब्रह्माण्डकम्, तदुक्तं यस्तत् त्वं तत् स योऽसा-
वादिद्यः किं मण्डलं न तत्र स्थाने पुरुषः करणात्मकः स एवाध्यात्मम-
त्तिस्थानस्य इत्युपदिश्य तस्य भूरिति शिरो भुव इति बाहुः स्वरिति
पादाविति व्याकृतिरूपं शरीरकमृक्ता द्वे उपनिषदा रहस्यदेवता-
नामनी उपदिश्येते तस्यादित्यमण्डलस्यस्याहरिति नाम प्रकाशकत्वात्

उत विभागेनैकाधिदैवतमेकाध्यात्ममिति । तच्च सूत्रेणैवोपक्रमते
यथा ब्राह्मण्यविद्ययां विभागेनाप्यधीतायां गुणोपसंहार
उक्तः एवमन्यत्राप्येवजातीयके विषये भवितुमर्हति एकविद्या-
भिसम्बन्धात्, एका हीयं सत्यविद्याऽधिदैवमाध्यात्मं चाधीता
उपक्रमाभेदात् व्यतिषक्तपाठाच्च, कथं तस्यामुदितो धर्मस्तस्या-
मेव न स्यात्, यो ह्याचार्ये कश्चिदनुगमादिराचारस्योदितः
सङ्ग्रामगते अरण्यगते च तुल्यवदेव भवति । तस्मादुभयोरप्युप-
निषदोद्भवयत्र प्राप्तिरिति, एवं प्राप्ते प्रतिविधत्ते ॥

न वा विशेषात् ॥ २१ ॥

नैवोभयोरुभयत्र प्राप्तिः, कस्माद्विशेषात्, उपासनस्यानवि-
शेषोपनिबन्धादित्यर्थः । कथं स्थानविशेषोपनिबन्ध इति, उच्यते

तस्याद्विषयस्याहमिति नाम प्रत्युक्तादिति इदं नामदयं विषयस्तत्र ना-
मिनः सत्याख्यस्य ब्रह्मण्य एकत्वात् स्थानभेदोक्तेश्च संशयमाह । तत्रेति ।
पूर्वपक्षे प्रतिस्थानं नामदयानुष्ठानं सिद्धान्ते यथा श्रुत्येकैकनामानु-
ष्ठानमिति फलं । दृष्टान्तसङ्ख्या पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे । यथेति । यथा
विद्यैकादुपसंहार उक्तः एवमन्यत्राप्येकविद्यायामुपसंहारो भवितु-
मर्हति इत्यर्थः । सत्यं ब्रह्मेत्युपक्रमाभेदस्तावेतावस्थादित्युक्तवाच्यो-
न्यस्मिन् प्रतिष्ठितौ, आदित्यरश्मीनाश्चक्षुषि चक्षुषं आदित्ये प्रतिष्ठाना-
दिति व्यतिषक्तपाठो मिथः संश्लेषपाठस्ताभ्यां विद्यैक्यसिद्धिः, विद्यैक्येऽपि
किं स्यात् तत्राह । कथमिति । विद्यैक्येऽपि स्थानभेदादुपनिषदोर-
सङ्गः स्यादित्याशङ्क्या दृष्टान्तेन परिहरति । यो हीति ।

नामैक्यात् नामसङ्गरो युक्तः, तथा चाद्विषयोऽहमिति नामवान् सत्य-
ब्रह्मत्वादादित्यस्याहमिति नामवदिति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं योजयति ।

‘य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः’ इति ह्याधिदैविकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषदहरिति आवयति. ‘योऽयं दक्षिणेक्षन् पुरुषः’ इति चाध्यात्मिकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषदहमिति तस्येति चैतत् सन्निहितालम्बनं सर्वनाम तस्मादायतनविशेषव्यपाश्रयेणैवैते उपनिषदावुपदिश्येते कुत उभयोर्हभयत्र प्राप्तिः । नन्वेक एवा-
यमुधिदेवतमध्यात्मस्य पुरुषः, एकस्यैव सत्यस्य ब्रह्मण आय-
तनद्वयप्रतिपादनात् । सत्यमेदमेतत्, एकस्याऽपि त्ववस्थाविशे-
षोपादानेनैवोपनिषद्विशेषोपदेशात् तदवस्थस्यैव सा भवितुम-
र्हति । अस्ति चायं दृष्टान्तः सत्यप्याचार्यस्वरूपानपाये यदा-
चार्यस्यासीनस्यानुवर्तनमुक्तं न तत्तिष्ठतो भवति, यच्च तिष्ठत
उक्तं न तदासीनस्येति । ग्रामारण्ययोस्त्वाचार्यस्वरूपानपायात्
तत्स्वरूपानुबद्धस्य च धर्मस्य ग्रामारण्यकृतविशेषाभावादुभयत्र
तुल्यवद्भाव इत्यदृष्टान्तः सः । तस्माद्भावस्याऽनयोरुपनिषदोः ॥

दर्शयति च ॥ २२ ॥

अपि सैवंजातीयकानां धर्माणां व्यवस्थितिलिङ्गदर्शनं

न वेति । नामीरुपासनस्यानविविक्तसम्बन्धित्वादित्यर्थः । तस्योपनिषदह-
रहमिति च वाक्यद्वयेन तच्छब्दपरामृष्टयोः सन्निहितस्यानविविक्तयोः
पुरुषयोर्नामसम्बन्धपरेणोपसंहारानुमानं बाध्यमिति भावः । विशेष्यै-
क्यान्नामसङ्गर इत्याशङ्क्य स्थानभेदेन विशिष्टपुरुषभेदात् नामव्यव-
स्थामाह । नन्वित्यादिना । विशिष्टसम्बन्धे दृष्टान्तमाह । अस्तीति ।
प्रतिदृष्टान्तस्य स्वरूपसम्बन्धित्वात् विशिष्टे ध्येये प्रकृते दृष्टान्तत्वं
नास्ति इत्याह । यामेति ॥

भवति 'तस्मैतस्य तदेव रूपं यदमुख्य रूपं यावमुख्य गैर्गौ तौ गैर्गौ यन्नाम तन्नाम' इति । तस्मैतस्य तदेव रूपं यदमुख्य रूपं कथमस्य लिङ्गत्वं तदुच्यते, अद्यादित्यस्मानभिदभिन्नान् धर्मानान्योन्यस्मिन्नपसंहार्यान् पश्यन्निहातिदेहेनादित्यपुरुषगतान् रूपादीनक्षिपुरुष उपसंहरति 'तस्मैतस्य तदेव रूपम्' इत्यादिना । तस्माद्भवस्थिते एवैते उपनिषदाविति निर्णयः ॥

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥

'ब्रह्मज्येष्ठा वीर्या सम्भृतानि ब्रह्माये ज्येष्ठं दिवमाततान' इत्येवं राणायनीयानां खिलेषु वीर्यसम्भृतिद्युनिवेशप्रभृतयो ब्रह्मणो विभृतयः पश्यन्ते । तेषामेव चोपनिषदि शाण्डिल्यविद्याप्रभृतया ब्रह्मविद्याः पश्यन्ते, तासु ब्रह्मविद्यासु ता ब्रह्मविभृतय उपसंह्रियेरन् न वेति विचारणायां ब्रह्मसम्बन्धादुपसंहारप्राप्तौ पठति, सम्भृतिद्युव्याप्तिप्रभृतयो विभृतयः शाण्डिल्यविद्याप्रभृतियु नोपसंहर्तव्याः, अत एव चायतनविशेषयोगात् । तथा हि

उक्तनामश्ववस्थायामतिदेशो लिङ्गमित्याह । दर्शयति चेति । विद्यैकादेवोपसंहारसिद्धावतिदेशो कथा स्यात् तस्मादेकविद्यायामपि स्थानभेदेनोक्तगुणानां विनातिदेशमनूपसंहार इति सिद्धं ।

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातुः । ब्रह्मैव ज्येष्ठं कारणं येषां तानि ब्रह्मज्येष्ठानि, निरोपश्रान्दसः, वीर्याणि पराक्रमविशेषा आकाशोत्पादनादयः, तानि च वीर्याणि सम्भृतानि निर्विघ्नं सम्बद्धानि, सर्वनि-यन्तुः कार्ये विघ्नकर्तुरसत्त्वात् । तच्च ज्येष्ठं ब्रह्माये देवाद्युत्पत्तेः प्रागेव दिवं स्वर्गमाततान आभवत्सदा सर्वद्यप्यकमित्यर्थः । सर्वप्राथम्यं स्पष्टा-

शाण्डिल्यविद्यायां हृदयायतनत्वं ब्रह्मण उक्तं 'एष आत्मान्त-
र्हृदयः' इति तद्देव दहरविद्यायामपि 'द्रहरं पुण्डरीकं वेश्म
दहरोऽस्मिन्नन्तर आकाशः' इति । उपकोशविद्यायान्तु अद्या-
यतनत्वं 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति । एवं तत्र तत्र तत्त-
दाध्यात्मिकमायतनमेतासु विद्यासु प्रतीयते । आधिदैविक्यस्त्वेता
विभूतयः सम्भृतिद्युत्याप्तिप्रभृतयः, तासां कुत एतासु प्राप्तिः ।
नन्वेतास्त्वयाधिदैविक्यो विभूतयः श्रूयन्ते 'ज्यायान् दिवो ज्या-
यान्मेयो लोकेभ्य एष उ एव भामनोरेष हि सर्वेषु भूतेषु
भाति यावान् वायमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश उभे
अस्मिन् द्यावापृथिवी अन्तरेव समाहिते' इत्येवमाद्याः । सन्ति
चान्या आयतनविशेषहीना अपि ब्रह्मविद्याः षोडशकलाद्याः,
सत्यमेवैतत् तथाप्यत्र विद्यते विशेषः सम्भृत्याद्यनुपसंहारहेतुः,

नर्हत्वमिति वाक्यशेषस्या गुणाः प्रभवतिपदयाद्याः । खिलेष्विति
विधिनिषेधशून्यवाक्येऽप्युक्त्यर्थः । ब्रह्मसम्बन्धाद्विद्याभेदभानाच्च संश-
यमाह । तास्त्विति । अनारभ्याधीतब्रह्मविभूतीनां ब्रह्मसम्बन्धेन सर्व-
ब्रह्मविद्यासु प्रत्यभिज्ञानादुपसंहार इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तमाह ।
सम्भृतीति । सम्भृतिश्च द्युत्याप्तिश्च सम्भृतिद्युत्याप्ति तदपि सर्वत्र नोप-
संहृत्यमुपनिषदोरिव व्यवस्थापकविशेषयोगादिति सूत्रयोजना ।
आध्यात्मिकायतनविशेषयुक्तविद्यास्याधिदैविकविभूतीनां प्रत्यभिज्ञा-
ने हेत्वभावात् न प्राप्तिरित्युक्ते हेतुं शङ्कते । नन्वेतास्त्विति । आधिदै-
विकत्वसाम्यादाध्यात्मिकायतनहीनत्वसाम्याद्वा तत्तद्विद्यासु सम्भृत्या-
दीनां प्राप्तिरिति शङ्कार्थः । उक्तहेतुद्वयं न गुरुप्रापकमधिदैविक-
विद्यानां शाण्डिल्यदहरादीनां आयतनहीनविद्यानाञ्च मिथोगुरुसा-
हचर्यप्रसङ्गात्, तस्मात् कतिपयसमानगुणविशिष्टोपास्यरूपैक्यं विद्यैक-

समानगुणात्मानेन हि प्रत्युपस्थापितासु विप्रकृष्टदेशास्वपि विद्यासु विप्रकृष्टदेशगुणा उपसंहियेरन्निति युक्तं, सम्भृत्यादयस्तु शाण्डिल्यादिवाक्यगोचरास्तु गुणाः परस्परव्यावृत्तस्वरूपत्वात् न प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनचमाः । न च ब्रह्ममन्त्रमात्रेण प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनमुच्यते, विद्याभेदेऽपि तदुपपत्तेः, एकमपि ब्रह्म विभूतिभेदैरनेकैरनेकधोपास्यत इति स्थितिः, परोवरीयस्त्वादिवद्भेददर्शनात् । तस्मात् वीर्यसम्भृत्यादीनां शाण्डिल्यविद्यादिष्वनुपसंहार इति ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥ .

अस्ति ताण्डिनां पैङ्गिनाञ्च रहस्यब्राह्मणे पुरुषविद्या, तत्र पुरुषो यज्ञः कल्पितः, तदीयमायुस्तेषां विभज्य सवनत्रयं कल्पितं, अग्निशिषादीनि च दीक्षादिभावेन कल्पितानि, अन्ये

मावद्ब्रह्मप्राप्तिहेतुस्तदभावात् न प्राप्तिरिति परिहरति । सत्यमित्यादिना । स्थानविशिष्टभेदात् नास्तेष्ववस्थावत् सम्भृत्यादिगुणविशिष्टस्य ब्रह्मणः शाण्डिल्यादिविद्योक्तगुणविशिष्टब्रह्मणश्च मिथो भेदेन रूपभेदात् सम्भृत्यादीनां नोपसंहार इत्युक्तन्यायातिदेशत्वादस्य न संगत्याद्येक्षा यथैकस्मिन्नद्वीये परोवरीयस्त्वादिविद्योपास्तेर्हिरण्यप्रसृत्वाद्युपास्तिर्भियते तथैकस्मिन्नपि ब्रह्मणि विद्याभेदोपपत्तेः ब्रह्मप्रत्यभिज्ञा न गुणप्राप्तिकेत्याह । परोवरीयस्त्वादिवदिति । तस्मात् सम्भृत्यादिगुणविशिष्टविद्यान्तरविधिरिति सिद्धं ॥

पुरुषविद्यायां कान्देग्यस्यां विद्यामाह । अस्तीति । 'पुरुषो वा यज्ञस्तस्य यानि चतुर्विंशति वर्षाणि तस्यातःसवनमय यानि चतुश्चत्वारिं-

च धर्मास्तत्र समधिगताश्चाशौर्मन्त्रप्रयोगादयः । तैत्तिरी-
यका अपि कश्चित् पुरुषयज्ञं कल्पयन्ति 'तस्यैव विदूषो यज्ञ-
स्थात्मा यजमानः 'अद्भ्या पत्नी' इत्येतेनाऽुवाकेन । तत्र संशयः
किमितरेषांकाः पुरुषयज्ञस्य धर्मास्ते तैत्तिरीयकेषूपसंहर्तव्याः
किं वा नोपसंहर्तव्या इति । पुरुषयज्ञत्वाविशेषादुपसंहारप्राप्ता-
वाच्यत्वादे नोपसंहर्तव्या इति, कस्मात् तद्रूपप्रत्यभिज्ञानाभा-
वात् । तदाहाचार्यः पुरुषविद्यायामिवेति । यथैकेषां ग्राखिनां
ताण्डिनां पैङ्गिनां च पुरुषविद्यायामास्मान् नैवमितरेषां तै-
त्तिरीयाणामास्मानमस्ति, तेषां हीतरविलक्षणमेव यज्ञम-
न्यादनं दृश्यते, पत्नीयजमानवेदेदेदिवर्हिर्गुपाज्यपशुविगाद्य-
नुक्रमणात् । यदपि सवनमन्यादनं तदपीतरविलक्षणमेव 'य-
त्स्यायं प्रातर्मध्यन्दिनञ्च तानि सवनानि' इति । यदपि किञ्चि-
न्मरणावस्थयादिसामान्यं तदप्यन्योयस्त्वाद्भूयसा विलक्षणेना-
भिभूयमानं न प्रत्यभिज्ञापनचमं । न च तैत्तिरीयके पुरुषस्य

शुद्धर्वाणि तन्माध्यन्दिनं सवनमथ यान्यष्टाचत्वारिंशदर्वाणि तत्तृतीयं
सवनम्' इति यज्ञसाम्यार्थं सवनत्रयं कल्पितं, 'स यदग्निं शिषति यत्पि-
पासति यत् न रमते ता दीक्षा अथ यदश्रति यत्पिबति यद्रमते ता
उपसदः अथ यज्ञसति यज्जस्तति यन्मैधुनं चरति तानि स्तुतश्चस्त्रा-
णि अथ यत्पपोदानादि सा दक्षिणा मरुजमेवावभृथः वस्त्रादिरूपा
मे प्राणा इदं सवनत्रयं यावदायुरनुसन्तनुते' इत्याशौः, 'अलितसस्य
स्तुतमसि प्राणं संश्रितमसि' इति मन्त्रत्रयप्रयोगः । षोडशाधिकशत-
वर्षजीविषं पशुमिति दर्शितं । संश्रयार्थं शाखान्तरीयपुरुषविद्यामाह ।
तैत्तिरीयका इति । अत्र विदूषो यज्ञस्येति वधाः समानाधिकरस्य-

यज्ञत्वं श्रूयते विदुषो यज्ञस्येति हि न चैते समानाधिकरणी पक्षौ
 विद्वानेव यो यज्ञस्येति । न हि पुरुषस्य मुख्यं यज्ञत्वमिति
 व्यधिकरणे त्वेते पक्षौ विदुषो यो यज्ञस्येति । भवति हि पुरु-
 षस्य मुख्यो यज्ञसम्बन्धः, सत्याश्च गतौ मुख्य एवार्थ आश्रयितव्यो
 न भाक्तः । आत्मा यजमान इति च यजमानत्वं पुरुषस्य निर्गु-
 वन् वैयधिकरणेनैवास्त्र यज्ञसम्बन्धं दर्शयति । अपि च तस्यैवं-
 विदुष इति सिद्धवदनुवादश्रुतौ सत्यां पुरुषस्य यज्ञभावमा-
 त्मादीनाञ्च यजमानादिभावं प्रतिपित्समानस्य वाक्यभेदः
 स्यात् । अपि च ससंन्यासामात्मविद्यां पुरस्तादुपदिष्टानन्तरं
 तस्यैवंविदुष इत्याद्यनुक्रमणं पश्यन्तः पूर्वशेष एवैष आह्वायो
 न स्वतन्त्र इति प्रतीमः । तथा चैकमेव फलं उभयोरप्यनुवाक-

वैयधिकरणानि स्वयात् संशयमाह । तत्रेति । उपसंहारानुपसंहारा-
 वेव फलं । पूर्वत्रासाधारणगुणप्रत्यभिज्ञानाभावात् सम्भूत्यादौ वि-
 द्याभेद उक्तः इह त्वसाधारणावष्टयमगुणविशिष्टपुरुषयज्ञरूपैकप्रत्य-
 भिज्ञानात् विद्यैक्यमिति प्रत्युदाहरणं प्राप्ते सिद्धान्तयति । नोपसं-
 तंया इति । 'तस्यैवंविदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः अज्ञा पत्नी शरीरमि-
 भ्रमुरो वेदिकोमानि बहिर्वेदिः शिखा हृदयं यूयः कामः आल्यं मन्त्रः
 पशुस्तपोऽग्निर्दमः श्रमयिता दक्षिणा वाग्धोता प्राण उद्राता चक्षुर-
 भ्यर्गुर्मूत्रो ब्रह्मा' इति ब्रह्मतरङ्गमन्त्रैकक्षयात् न रूपैक्यप्रत्यभिज्ञेत्यर्थः ।
 वेदः कुशमुष्टिः श्रमयिता दमो दक्षिणेत्यन्वयः । किञ्च क्वान्दोग्ये त्रिधा-
 विभक्तायुषि सवनत्वकल्पना अत्र तु सायङ्कालादविति वैकल्प्यमाह ।
 यदपीति । वन्मरुतं तदवष्टयो यदमते तदुपसद इति तित्तिरिश्रुतौ
 सारूप्यमपि भातीत्यत आह । यदपि किञ्चिदिति । गताश्रयोऽस्तु-
 व्यात्वसारूप्यादिदं सारूप्यं नैकप्रयोगकमित्यर्थः । किञ्च क्वान्दोग्ये

यो रूपलभामहे 'ब्रह्मणो महिमानमाप्नोति, इति । इतरेषा-
न्वनन्येषः पुरुषविद्यान्नायः । आयुरभिवृद्धिफलो ह्यसौ
'एष ह षोडशवर्षव्रतं जीवतीति य एवं वेद' इति समभिव्या-
हारात् । तस्माच्छाखान्तराधीतानां पुरुषविद्याधर्माणामाशी-
र्मन्वादीनामप्राप्तिस्तेतिरीयके ॥ *

वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥

अस्याथर्वणिकानामुपनिषदारम्भे मन्त्रसमाधायः 'सर्वं प्र-
विध्य हृदयं प्रविध्य धमनीः * प्रवृज्य शिरोऽभिप्रवृज्य विधा विपृ-
क्तः' इत्यादिः । स ताण्डिनां 'देव सवितः प्रसुव यज्ञम्' इत्यादिः ।

पुरुषयज्ञयोरैकं श्रुतं अत्र तु भेद इति वैरूप्यान्तरमाह । न चेति ।
यद्यपि निषादस्य पतिन्यायेन सामानाधिकरण्यं घटोयुक्तं तथाप्य-
प्रसिद्धैककल्पनागौरवाद्यस्य आत्मेति भेदोक्तेरेकस्यैव यज्ञत्वयजमा-
नत्वविरोधादात्मविदो यो यज्ञः प्रसिद्धस्तस्येति वैयधिकरणमेव
युक्तं । किञ्च विदित्सम्बन्धियज्ञरूपविशेषानुवादेन विदित्सैरङ्गसम्प-
दिधाबेकवाक्यता प्रतीयते तस्यां सत्यां विशेष्यस्याङ्गानां च एवमिव-
धिवादिनस्तव वाक्यभेददोषः स्यादित्यर्थः । किञ्च सत्यादिभ्यो न्यास
एवापरे च वदिति संन्यासमुक्त्वा सर्वैः सर्वमिदं जगदित्येवं तमात्मानं
आत्मा भूयोऽवभृथमुपयाति विद्वानिति संन्यासाध्यायात्मविद्यां पुरस्तात्
प्राजापत्यानुवाके उपदिश्यानन्तरानुवाके तस्यैवंविदुष इत्युक्त्वात्म-
विद्यानुवादेन प्रसंगार्थत्वेन तच्छेषतया यज्ञसम्पत्तिः क्रियते फलै-
कश्रुतेः, ह्यन्वेषागं तु अतन्मविद्याविधिरित्याह । अपि च ससं-
न्यासमिति । चिन्ताफलमाह । तस्मादिति ।

वेधाद्यर्थभेदात् । देवतामभिचारकर्ता प्रार्थयते । सर्वमिति । हे देव-
ते मप्रियोः सर्वमङ्गं प्रविध्य विदारय विशेषतश्च हृदयं भिन्वि धमनीः

शाखायनिनां 'श्वेताश्वो हरितनीलोऽसि' इत्यादिः। कठानां तै-
त्तिरीयकाणां च 'शृङ्गो मित्रः शं वरुणः' इत्यादिः। वाजसनेयि-
नान्तूपनिषदारम्भं प्रवर्ग्यब्राह्मणं पश्यते 'देवा' इवै सचं निषेदुः'
इत्यादिः। कौषीतकिनामप्यग्निष्टोमब्राह्मणं 'ब्रह्म वा अग्नि-
ष्टोमो ब्रह्मैव तदहर्ब्रह्मणैव ते ब्रह्मोपयन्ति तेऽमृतत्वमाप्नुवन्ति
य एतदहर्ब्रह्मसंयन्तीति किमिमे सर्वं प्रविध्य' इत्यादयो मन्त्राः
प्रवर्ग्यादीनि च कर्माणि विद्यामृतपमं ह्येयं किं वा नोप-
संहार इत्येवमिति मोमांसामहे। किं तावत् नः प्रतिभाति उप-
संहार एवैषां विद्यास्त्रिति। कुतः, विद्याप्रधानानामुपनिष-
द्ग्रन्थानां समीपे पाठात्। नन्वेषां विद्यार्थतया विधानं नोप-
संहारमहे। वाङ्, *अनुपलभ्यमाना अपि त्वनुमास्यामहे सन्नि-
धिसामर्थ्यात्, न हि सन्निधेरर्थवन्ते सम्भवत्यकस्मादसावना-

शिराः प्रवृत्तयः प्राटय शिरस्याभिन्ना नाशय, एवं विधा विप्रतो वि-
शिष्टो भवतु मे शत्रुर्हित्यर्थः। हे देव सवितः यच्च तत्पतिष्व प्रसुव
निर्वर्तयेत्यर्थः। उक्तैः श्रवाः श्वेतोऽश्वो यम्येन्द्रस्य सत्त्वं हरितवज्रवर्णीतो-
ऽसीत्यर्थः। नोऽस्माकं शं सुतकरो भद्रत्वित्यर्थः। अग्निष्टोमो ब्रह्मैव
स सन्निब्रह्मणि क्रियते तदपि ब्रह्म तस्माद्यच्च तदहःसाध्यं कर्मापय-
न्यनुतिष्ठन्ति ते ब्रह्मणैव साधनेन ब्रह्मोपयन्ति ते च क्रमेणामृतत्वमा-
प्नुवन्तीति योजना। मन्त्रादिषु तत्तदुपनिषद्विद्याशेषत्वे प्रमाद्यभावा-
भावान्नां संशयमाह। नमिति। पक्षं पूर्ववत्। ननु तेषां शेषत्वे
सानाभावान्नोपसंहार इति शङ्कते। नन्वेवमिति। मन्त्रादयस्त-
त्तद्विद्याशेषाः यजुर्वेदविद्यासन्निहितत्वात्तैत्तिरीयकमत्तदुपनिषद्विदिति
समाधत्ते। वाङ्मिति। तथा च दृष्टान्तसङ्गतिः सिद्धान्तिपक्षे। स-
न्निधिवैयर्थ्यमाशङ्कमाह। न हीति। अथलमन्त्रादीनां यजुर्वेदशेषत्व-

* अनुपलभ्यमाना इति वर्थः का०

अयितुं युक्तः । ननु नैषां मन्त्राणां विद्याविषयं किञ्चित् सामर्थ्यं पश्यामः, कथं च प्रवर्ग्यादीनि कर्माणि अन्यार्थत्वेनैव विनियुक्तानि सन्ति विद्यार्थत्वेनापि प्रतिपद्येमहि इति । नैष दोषः, सामर्थ्यं तावन्मन्त्राणां विद्याविषयमपि किञ्चित् शक्यं कल्पयितुं हृदयादिमङ्गीर्तनात् । हृदयादीनि हि प्रायेणोपासनेभ्याद्यतनादिभावेनोपदिष्टानि तद्द्वारेण च हृदयं प्रविध्येत्येवंजातीयकानां मन्त्राणां उपपन्नमुपासनाङ्गत्वं । दृष्टश्रोतासनेष्वपि मन्त्रविनियोगः 'भूः प्रपद्येऽमुनामुनामुना' इत्येवमादिः । तथा प्रवर्ग्यादीनां कर्मणामन्यत्रापि विनियुक्तानां सत्प्रामविरुद्धो विद्यासु विनियोगो वाजपेय इव वृहस्पतिसवष्टेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नैषामुपसंहारो विद्यास्त्विति । कस्मात्, वेधाद्यर्थभेदात् । हृदयं प्रविध्येत्येवंजातीयकानां हि मन्त्राणां

बोधनं सन्निधेरर्थवत्त्वं तत्सम्भवे सत्यकस्मादर्थशून्यत्वेनासौ सन्निधिराश्रयितुं नहि युक्त इत्यर्थः । नज्पाठे त्वकस्माद्धेतुं विनाऽसावर्थो नाश्रयितुं नहि युक्त इत्यर्थः । ननु मन्त्राणां विद्यासमवेतार्थप्रकाशनसामर्थ्याभावात् विद्याशेषत्वमिति शङ्कते । नन्विति । पुरस्तादुपसदां प्रवर्ग्याणां प्रचरन्तीति वाक्येन प्रवर्ग्यस्य क्रतुशेषत्वं श्रुतं, अग्निष्टोमादेस्तत्तदाक्येन स्वर्गाद्यर्थत्वमतो न विद्यार्थत्वमित्याह । कथं चेति । मन्त्राणां विद्यासमवेतहृदयनाद्यादिप्रकाशकत्वमस्तीत्याह । नैष इति । उपाक्तिषु मन्त्रप्रयोगः क्वापि न दृष्ट इत्यत आह । दृष्टश्चेति । पुत्रस्य दीर्घायुष्यार्थं ह्यन्देशे त्रैलोक्यस्य कोशत्वेनोपास्तिरक्ता तत्र पितुरयं प्रार्थनामन्त्रः । तत्रामुनेति पुत्रस्य चिर्याम गृह्णाति अमुना पुत्रेण सह भूरितीमममुश्च प्रपद्ये न मे पुत्रविद्योगः स्यादित्यर्थः । तत्तदाक्येनान्यत्र विनियुक्तानामपि कर्मणां सन्निधिना विद्यासु विनियोगो न विरुध्यत

येऽर्थाः हृदयवेधादयो भिक्षाः, अनभिसम्बद्धास्त उपनिषदु-
दिताभिर्विद्याभिः न तेषां ताभिः संगन्तुं सामर्थ्यमस्ति । ननु
हृदयस्योपासनेष्वप्युपयोगात् तद्वारक उपासनसम्बन्ध उपपन्नः ।
नेत्युच्यते, हृदयमात्रमस्तीर्तनस्यैवमुपयोगः कथञ्चिदुत्प्रेक्ष्येत, न
च हृदयमात्रमत्र मन्त्रार्थः । हृदयं प्रविध्य धमनोः *प्रवृज्येत्येवं-
जातीयको हि न सकलो मन्त्रार्थो विद्याभिरभिसम्बध्यते चा-
भिचारिकविषयो ह्येषोऽर्थः । तस्मादाभिचारिकेण कर्मणा सर्वं
प्रसिध्येत्यस्य मन्त्रस्याभिसम्बन्धः । तथा 'देव सवितः प्रसुव यज्ञ'

इत्यत्र दृष्टान्तमाह । वाजपेय इति । ब्रह्मवर्चसफलं बृहस्पतिसर्वेन
यजेतेति वाक्येन ब्रह्मवर्चसफले विनियुक्तस्यापि बृहस्पतिसर्वस्य वा-
जपेयेनेष्टा बृहस्पतिसर्वेन यजेतेति वाजपेयप्रकरणस्य वाक्येन वाज-
पेयोत्तराङ्गतया विनियोगवदविरोध इत्यर्थः । यद्येकेन वाक्येन
प्रकरणान्तरस्य बृहस्पतिसर्वस्य प्रत्यभिज्ञानमङ्गत्वविधानञ्च कर्तुंमयुक्तं
वाक्यभेदप्रसङ्गादतो मासाभिर्होत्रवत् कर्मान्तरमेव बृहस्पतिसर्वाख्य-
मङ्गतया विधीयत इति विनियुक्तस्य विनियोग इति भट्टगुप्ततन्त्र-
हयसिद्धं, तथापि यथा नित्याभिर्होत्रस्यान्वमेधप्रकरणे वाग्यतस्यैतां
रात्रिमभिर्होत्रं जुहोतीति नास्ति प्रत्यभिज्ञा, यथावा दर्शपूर्णमास-
विक्रतीष्टावाग्यभागौ यजतोत्येकस्मिन् वाक्ये प्रकृतिस्थाग्यभागयोः
पदेन प्रत्यभिज्ञाने वाक्येन विधानं तथात्रापि बृहस्पतिसर्वपदेन
प्रत्यभिज्ञानं वाक्येनाङ्गताविधानं किं न स्यात्, न च साध्यभावाद्यं-
विधायकाख्यातपरतन्त्रं नाम पदं न सिद्धकर्मप्रत्यभिज्ञाक्षममिति वार्थः,
सिद्धस्याप्यङ्गतया पुनः साध्यत्वसम्भवेऽन्यथासिद्धाख्यातस्यैव प्रसि-
द्धार्थकानामपारतन्त्र्यापपत्तेः । न चैवं सति कुत्रप्रापिसत्रेऽप्यङ्गत्वेन
नित्याभिर्होत्रस्यैव विधिः स्यादिति वार्थः, इत्यन्तात् । न च पूर्वतन्त्र-
विरोधः उत्तरतन्त्रस्य नवीयत्वात् । पूर्वतन्त्रस्य अन्तन्त्रपरतन्त्रभावना-

इत्यस्य यज्ञप्रसवसिद्धत्वात् यज्ञेन कर्मणाभिमन्त्र्यः, तद्वि-
शेषसम्बन्धस्य प्रमाणान्तरादनुवर्तयः । एवमन्येषामपि मन्त्रा-
णां केषाञ्चिन्निष्कृतेन केषाञ्चिद्वचनेन केषाञ्चित् प्रमाणान्तरे-
च्छेदेवमर्थान्तरेषु विनियुक्तानां रहस्यर्पाठानामपि मतां न
सन्निधिमात्रेण विद्याशेषत्वोपपत्तिः, दुर्बलो हि सन्निधिः

भेदे तात्पर्याच्च, तस्मादेकस्यैव वृहस्पतिनामकस्य धात्वर्थस्य ब्रह्म-
वर्धने विनियुक्तस्यापि वाजपेयाङ्गतया विनियोग इति भगवत्या-
दतात्पर्यमस्ति । विनियुक्तस्य विनियोगे सर्वसम्मतमुदाहरणं स्यादि-
त्यादिकं तस्य कर्ता विनियुक्तस्य वीर्यादिफलैऽपि विनियोगात् । तथा
मन्त्रकर्मणामन्यत्र विनियुक्तानां विद्याशेषत्वमिति प्राप्ते सिद्धान्त-
यति । नैषामित्यादिना । विद्यासु हृदयादिसम्बन्धैऽपि वेधाद्यर्थो-
नामसम्बन्धोक्तमन्त्रार्थानामभिचारादिसम्बन्धनिष्कृतेन सन्निधेर्बली-
यसा अभिचारादेवेव मन्त्राणां विनियोग इत्यर्थः । 'देव सवितः
प्रसुव' इति प्रदक्षिणतोऽङ्घ्रिं पर्युक्षेदिति, वाक्यादभिपर्युक्षणे 'सावित्रं
जुहोति कर्मणः पुरस्तात् सवने जुहोति' इति वाक्याद्वाजपेये कर्मविशं-
ससम्बन्धोऽस्य मन्त्रस्येत्याह । तद्विशेषेति । उक्तन्यायं श्रुताश्च इत्यादिव्य-
तिदिशति । एवमन्येषामिति । प्रमाणान्तरं प्रकरणादिकं । ननु लिङ्गा-
दिभिरन्यत्र विनियुक्तानामपि सन्निधिना विद्यास्तपि विनियोगस्त्ववि-
रोधादित्युक्तं तत्राह । दुर्बलो ह्येति । समवाये समानविषयत्वेन इधो-
विरोधे, परस्य दौर्बल्यं, कुतः अर्थविप्रकर्षात्, स्वार्थबोधने परस्य पूर्व-
अवधानेन प्रवृत्तेरित्यर्थः । अयमाश्रयः एकत्र विनियुक्तस्य निरा-
काङ्क्षात्वाद्यात्र विनियोगाविषय एव परन्तु विनियोजकप्रमाणयोः
समवयवत्वेऽन्यतरविनियोगत्वायोगादगत्याकाङ्क्षात्पादनेन विनियुक्त-
विनियोगः स्वीक्रियते 'यथा खादिरो यूपो भवति खादिरं वीर्यकामस्य
यूपं कुर्यात्' इति वाक्याभ्यां कर्ता विनियुक्तस्य खादिरत्वस्य वीर्यफल-
विनियोगः । यत्र प्रमाणयोरनुव्यत्यं तत्र न स्वीक्रियते प्रबलप्रमाणेन
दुर्बलविनियोगबाधात् । यथा 'कदाचनस्तरीरसि नैन्द्रस्य अस्ति' इत्याद्याः

श्रुत्यादिभ्य इत्युक्तं प्रथमे तन्त्रे 'श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानस-
माख्यानं समवाये पारदैर्बन्धमर्थविप्रकर्षात्' इत्यत्र । तथा
कर्मणामपि प्रवर्ग्यादीनामन्यत्र विनियुक्तानां न विद्याभेदलो-
पपत्तिः, न श्लेषां विद्यादिभिः सदैकार्थ्यं किञ्चिदस्ति । वाज-
पेये तु बृहस्पतिमवस्य स्पष्टं विनियोगान्तरं 'वाजपेयेनेष्टान् बृह-
स्पतिसवेन यजेत' इत्यपि त्रैकोऽयं प्रवर्ग्यः सकृदुत्पद्यो बलीयसा

ऋचः ऐन्द्रगार्हपत्यमुपतिष्ठत इति तृतीयाविभक्तिः श्रुत्यान्यभिरपे-
क्षया गार्हपत्यापस्थानश्रेयत्वबोधिका ऐन्द्रप्रकाशनसामर्थ्यरूपलिङ्गप्राप्त-
मिन्द्रशेषत्वं बाध्यते लिङ्गादिह न साक्षाच्छेषत्वं बोधयति किन्त्वन्द्रः
प्रकाशमात्रं करोति तेन च लिङ्गनामेन मन्त्रेण इन्द्र उपस्थापयितव्य
इति श्रुतिः कल्पनीया, तथा श्रेयत्वविरोध इति श्रुतिव्यवधानेन शेष-
त्वबोधकं लिङ्गं भट्टिति स्वार्थबोधकश्रुत्या बाध्यं, तथा लिङ्गेन वाक्यं
बाध्यं यथा श्रोतृन्ते सदनं करोमि घृतस्य धारया सुवेशं कल्पया-
मि तस्मिन् सीदाम्यमृते प्रतिष्ठ ग्रीहीणां मेघ समनस्यमान इति मन्त्र-
भागधोः प्रत्येकं सदनकरणे पुरोडाशासादने च तत्प्रकाशनसामर्थ्य-
लिङ्गेन श्रुतिद्वारा विनियोगे सति प्रतीतमेकवाक्यत्वं बाध्यते, तस्य
ह्यपि मन्त्रे सदनकरणप्रकाशनसामर्थ्यं पुरोडाशासादनप्रकाशन-
सामर्थ्यं च लिङ्गं कल्पयित्वा श्रुतिकल्पनयोभयत्र कृत्स्नमन्त्रविनि-
योगबोधने द्वाभ्यां लिङ्गश्रुतिभ्यां व्यवधानेन श्रुत्यवयवार्थात्कृतलि-
ङ्गात् दुर्बलत्वात् । न च सामर्थ्यं न कथ्यमिति बाध्यं, असमर्थस्य
विनियोगायोगात्, अत एव गङ्गापदस्य तीरबोधविनियोगे कच्छभा-
रूपं सामर्थ्यं कथ्यते तथा वाक्येन प्रकरणं बाध्यं यथा साङ्गप्रकरणा-
न्नातदादशोपसदां द्वादशादीनस्येति वाक्येनादीनाङ्गत्वबोधकेन प्रका-
रणाप्राप्तसङ्काङ्गत्वबाधादुत्तरार्धे प्रधानस्याङ्गाङ्गारूपं प्रकरणं तस्या-
ङ्गप्रधानवाक्यैकवाक्यतासामर्थ्यश्रुतिभिः कथ्यमानाभिः स्वार्थविनि-
योगप्रमितौ व्यवधानेनःङ्गसामर्थ्यश्रुतीर्हयोः कल्पकवाक्यादुर्बलत्वात् ।

प्रमाणेनान्यत्र विनियुक्तो न दुर्बलप्रमाणेनान्यत्रापि विनियोगमर्हति, अगृह्यमाणविशेषत्वे हि प्रमाणयोरेतदेवं स्यात्, न तु बलवद्बलवतीः प्रमाणयोरगृह्यमाणविशेषता सम्भवति, बलवद्बलवत्ताविशेषादेव । तस्मादेवंजातीयकानां मन्वाणां कर्मणां वा न सन्निधिपाठमार्गेण विद्याशेषत्वमाशङ्कितव्यं, अरण्यानुवचनत्वादिधर्मसामान्यात् तु सन्निधिपाठ इति सन्नोद्यम् ॥

तथा प्रकरणेन सन्निधिर्बाध्यः । यथा राजसूयप्रकरणे तदन्तर्गताभिषेकमीयाव्यसामयामविशेषसन्निधिपाठे प्राप्तं शुनःशेषाख्यानादेमभिषेकमीयशेषत्वं बाधित्वा कृत्स्नराजसूयशेषत्वमापादितं सन्निधः प्रकरणादिकण्यकत्वेन कृतप्रकरणात् दुर्बलत्वात् तथा सन्निधिना समाख्या बाध्यते । तथा हि पौरोडाशिकसमाख्याके काण्डे आग्नेय-पुरोडाशादिकर्मणां क्रमेण मन्वा आस्रातास्तत्र दधिपयोरुपसाम्राव्य सन्निधौ 'शुन्धध्वं दध्यापकर्मणः' इति मन्व आस्रातस्तत्र समाख्याबलेनास्य मन्वस्य पुरोडाशपात्रशुन्धनशेषत्वं प्राप्तं सन्निधिना बाधित्वमात्राव्यपात्रशुन्धनशेषत्वमापादयेत् । पुरोडाशसम्बन्धिकाण्डं पौरोडाशकमिति पौरोधसमाख्यायाः काण्डान्तर्गतमन्वस्य पुरोडाशसम्बन्धसामान्यबोधकत्वेऽपि शेषशेषिभावरूपविनियोगबोधकत्वे सन्निध्याद्यपेक्षत्वेन दुर्बलत्वादिति एवं विरोधे सति श्रुतिर्बाधिकैव समाख्या बाध्यैव मध्यस्थानान्तु चतुर्णां पूर्वबाध्यत्वं परबाधकत्वं परबाधत्वमेति श्रुतिर्लिङ्गसूत्रार्थः । तस्मात्सिद्धादिनान्यत्र विनियुक्तानां मन्वाणां दुर्बलसन्निधिना न विद्यासु विनियोग इति सिद्धं । तथा कर्मणामिति कर्मणां विद्योपकारत्वे ताभिः सहैकफलत्वे मानं किञ्चित् नास्ति इत्यर्थः । अपि चेत्तुक्तार्थः । ननु तर्हि वेदादिवाक्यानामुपनिषद्भिः सह पाठस्य का गतिस्तामाह । आरण्येति । तस्मादेधादिमन्वकर्मणां विद्यास्वनुपसंहार इति सिद्धं ॥

ज्ञानौ तृपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्यप-
गानवत् तदुक्तं ॥ २६ ॥

अस्ति ताण्डिनां श्रुतिः 'अथ इव रोमाणि विधूय पापं च द्र
इव राहोर्मखात् तु प्रमुञ्च धूत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा
ब्रह्मलोकमभिसम्भवामि' इति । तथा चर्वणिकानां 'तदा विद्वान्
पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति' इति । तथा शा-
ख्यायनिनः पठन्ति 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां
दिषन्तः पापकृत्याम्' इति । तथैव कौषीतकिनः 'तत् सुकृतदु-
ष्कृते विधुनते तस्य प्रियाः ज्ञातयः सुकृतमुपयन्त्यप्रिया दुष्कृतम्'
इति । तदिह क्वचित् सुकृतदुष्कृतयोर्हानं श्रूयते क्वचित्तयोरेव
विभागेन प्रियैरप्रियैश्चोपायनं क्वचित्तूभयमपि हानमुपायनञ्च ।
तद्यत्रोभयं श्रूयते तत्र तावत् न किञ्चिद्वक्तव्यमस्ति यत्राप्युपा-
यनमेव श्रूयते न हानं तत्राप्यर्थादेव हानं सन्निपतत्यन्यैरात्मी-
ययोः सुकृतदुष्कृतयोरुपेयमानयोरवश्यकत्वात् तद्भानस्य ।

ज्ञानौ तृक्तं । यथाऽग्नौ रजोयुक्तानि जीर्णरोमाणि व्यक्ता निर्मलो
भवति तथाऽहमपि पापं विधूय कृतात्मा निर्मलोकृतचित्तः सन् यथा
राजप्रत्यक्षेण राजमुखात् प्रमुञ्च स्पष्टो भवति तथा शरीरं धूत्वा
त्यक्त्वा देहाभिमानान्मुक्तः समुक्तं कूटस्थं ब्रह्मात्मकं लोकं अभि प्रत्यक्षेण
सम्भवामीत्यर्थः । यथा नद्यः समुद्रं प्राप्य नामरूपे त्यजन्ति तथा वि-
द्वानित्यर्थः । निरञ्जनः शुद्धः, साम्यं ब्रह्म, तस्य मृतस्य विदुषः, दायं
धनं, तत्तेन विद्यामतेन सुकृतदुष्कृते त्यजतीत्यर्थः । उपायनं ग्रहणं तस्य
त्वमपूर्वकत्वात्, अत्यक्तयोर्ग्रहणयोगात्प्राप्त्यर्थादायाति । यत्र तु

यच्च तु ज्ञानमेव श्रूयते न तदुपायनं तत्रोपायनं सन्निपतेद्वा न
वेति विचिकित्सायामश्रवणात् असन्निपातः विद्यान्तरगोचरत्वाच्च
शास्त्रान्तरीयस्य श्रवणस्य । अपि चात्मकर्तृकं सुकृतदुष्कृतयोर्ज्ञानं
परकर्तृकं तदुपायनं तथोरमत्यावश्यकभावे कथं ज्ञानेनोपा-
यनमीक्षियेत, तस्मादसन्निपातो ज्ञानावुपायनस्येत्यस्यां प्राप्ते
पठति । ज्ञानाविति । ज्ञानेन त्वेतस्यां केवलायामपि श्रूय-
माणायामुपायनं सन्निपतितुमर्हति तच्छेषत्वात्, ज्ञानशब्द-
शेषो ह्युपायनशब्दः समधिगतः कौषीतकिरहस्ये । तस्मादन्यत्र
केवलज्ञानशब्दश्रवणेऽप्युपायनानुवृत्तिः । यदुक्तमश्रवणात् वि-
द्यान्तरगोचरत्वाद्नावश्यकत्वाच्चासन्निपात इति । तदुच्यते,
भवेदेषा व्यवस्थोक्तिर्यद्यनुष्ठेयं किञ्चिदन्यत्र श्रुतमन्यत्र निनीष्येत,
न त्विह ज्ञानमुपायनं वाऽनुष्ठेयत्वेन सङ्कीर्त्यते, विद्यास्तुत्यर्थं

त्याग एव श्रुतः तत्र ज्ञानोपायनयोः सहभावस्यावश्यकत्वानावश्यक-
त्वाभ्यां संशयमाह । यच्च त्विति । यत्र पूर्वपक्षे श्रुतिप्रकर्षासिद्धिः
सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलं । यद्यपि आद्यवर्गश्रुत्योर्निर्गुणविद्यार्थयोः
कर्मज्ञानमेव श्रुतं नोपायनं तथापि कौषीतकिश्रुते पर्यङ्मुखसमुत्पन्नज्ञा-
विद्यायामुपायनं श्रुतमत्रापसर्तव्यमित्याशङ्क्य विद्याभेदादपसंहार
इत्याह । विद्यान्तरेति । किञ्च यथा मन्त्रकर्मणामनावश्यकत्वाद्विद्या-
नमुपसंहार उक्तः तथा परेरुपादानं विनापि ज्ञानसम्भवेनोपादा-
नस्यावश्यकता प्राप्तिरिति दृष्टान्तसङ्ख्या प्राप्ते सिद्धान्तयति । ज्ञानेन
त्वित्यादिना । उपायनशब्दस्य शेषत्वात् ज्ञानशब्देनार्पेक्षितत्वादिति
सूत्रार्थः । अश्वरोमदृष्टान्तेन विधूतयोः पुण्यपापयोः परत्रावस्थान-
सापेक्षत्वात् परेरुपादानं बाध्यमिति भावः । विद्याभेदे गुणानुपसंहार
इति व्यवस्थाऽनुष्ठानविषया न श्रुतिविषयेत्याह । तदुच्यते इति, मन्यते

त्वयोः सङ्कीर्तनं इत्यं महाभागा विद्या अक्षय्यामर्थादक्ष वि-
दुषः सुकृतदुष्कृते संसारकारणभूते विधूयेते, ते चास्य सुख-
द्विषसु निविष्टेते इति। स्तुत्यर्थे चास्मिन् सङ्कीर्तने शाना-
नन्तरभावितत्वेनोपायनस्य कश्चिच्छ्रुतत्वादित्यत्रापि शानश्रुता-
वुपायनानुवृत्तिं मन्यते स्तुतिप्रकर्षलाभाय। प्रसिद्धा चार्थ-
वादान्तरापेक्षा अर्थवादान्तरप्रवृत्तिः 'एकविंशो वा इतोऽमा-
वादित्यः' इत्येवमादिषु। कथं ही द्वैकविंशताऽऽदित्यस्याभिधी-
येत अनपेक्ष्यमाणेऽर्थवादान्तरे 'द्वादश मामाः पञ्चतवस्तय इमे
लोका अमावादित्य एकविंशः' इत्येतस्मिन्। तथा 'त्रिष्टुभो भवतः

सूत्रकार इत्यर्थः। ननु अतश्चानार्थवादेनापि स्तुतिसिद्धान्तो कि-
मर्थमुपायनवाद आनीयते तत्राह। स्तुतिप्रकर्षलाभायेति। नन्वर्थ-
वादस्य विधिना सम्मन्यः प्रसिद्धो नार्थवादान्तरेणेत्यत आह। प्रसिद्धा
चेति। इतो भूलोकादित्यर्थः। हेमन्तशिशिरयोरैक्यात् पञ्चतवः।
यस्य पुत्रवत्पुत्रकल्पनया सेन्द्रियत्वाय त्रिष्टुभो भवत इत्युक्तं बहुच-
त्राक्षणे, तत्र त्रिष्टुभश्चन्दोमात्रत्वात् कस्यमिन्द्रियत्वकल्पनेत्याकाङ्क्षायां
यजुर्वेक्यं संवाद्यत इत्यर्थः। नन्वमूर्तयोः पुण्यापापयोः उपादानस्या-
सम्भवादभुपसंहार इत्यत आह। विद्यस्तत्पर्यायेति। विद्वद्विद्ययोरेव
तयोः फलं परं प्राप्नुवन्ति विद्यासामर्थ्यादित्युपयन्तिपदेनेत्यत इत्य-
र्थः। नन्वन्यनिष्ठकर्मणोरन्यत्र फलसंहारः कथं। ननु वचनवत्तादिति
चेत्, न, फलमुपयन्तीति श्रुतेः। न च यथा पुत्रकृतश्राद्धस्य पितृषु फलं
तथात्रेति वाच्यं, यस्य फलमुद्दिश्य यत् कर्म विहितं तस्य न फलमिति
न्यायेन पितृणां श्राद्धेणैव कृतकर्मणो व्यधिकरकफलायोगेऽपि विदुषः क-
र्मकालेऽनुद्दिष्टव्यधिकरकफलायोगात्। किञ्च विदुषो देहपते कर्मणोऽ-
सत्त्वात् यावज्जीवं विदत्सेवकस्य तद्देहिणो वा फलं स्यादित्यत आह।
नातोवाभिनिवेष्टव्यमिति। विद्वत्सेवावेवाभ्यां विद्वद्विष्टपुण्यापये तुल्ये

सेन्द्रियत्वाय' इत्येवमादिषु वादेष्वपि 'इन्द्रियं वै त्रिष्टुभम्' इत्ये-
वमाद्यर्थवादान्तरापेक्षा दृश्यते । विद्यास्तुत्यर्थत्वाच्चास्योपायन-
वादस्य कथमन्यदौये सुकृतदृष्टते अन्यैरभ्युपेयेते इति नातो-
वाभिनिवेष्टव्यं । उपायनशब्दशेषत्वादिति च शब्दशब्दं ममु-
च्चारयन् स्तुत्यर्थमेव हानातुपायनानुवृत्तिं सूचयति, गुणो-
पसंहारविवक्षायां ह्युपायनार्थस्यैव हानावनुवृत्तिं ब्रूयात् ।
तस्मात् गुणोपसंहारविचारप्रसङ्गेन स्तुत्युपसंहारप्रकारदर्शनार्थ-
मिदं सूत्रं । कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवदित्युपमोपादानं । तद्य-
था भास्विनां 'कुशा वानस्यत्याः स्य ता मा पात' इत्यस्मिन्निगमे
कुशानामविशेषेण वनस्यतियोनित्वश्रवणे शाक्यायनिनां 'औद-

पुण्यपापे सेवकद्वेषिणोर्जायते जातयोः फलतः स्त्रीकारः । उपायनमिति
परिहारस्य सुलभत्वादनयोह इत्यर्थः । उपायनादेः स्तुतित्वे लिङ्गमात्र
उपायनेति । उपायनविवक्षाया उपायनस्यैवोपसंहारं सूत्रम् ।
ब्रूयादतः शब्दस्य वदन् स्तुतिं सूचयति इत्यर्थः । विद्याविचारात्मकपादे
स्तुतिविचारस्य का सङ्कतिरिक्तत आह । तस्मादिति । शाखान्तरस्यो
विशेषः शाखान्तरेऽपि याह्य इत्यत्र दृष्टान्तमाह । कुशेति । कुशा उद्गा-
तृणां स्तोत्रगणनार्थाः शलाकादारुमय्यः, भो कुशा यूयं वानस्पत्याः वन-
स्यमहावृक्षो वनस्पतिः तत्प्रभावाः स्य ता इत्यंभूता यूयं मा पात मां
रक्षतेति यजमानप्रार्थना । अत्र ता इति स्त्रीलिङ्गनिर्देशादौदुम्बर्य
इति भाष्याच्च शलाकासु कुशाशब्दस्य स्त्रीत्वं मन्तव्यं दर्भविषयस्य
न स्त्रीत्वं, अस्त्री कुशमित्यनुशासनात् । ऋन्देदृष्टान्तं व्याचष्टे । यथा
चेति । न चाक्षराणि कन्दांसि आसुराख्यन्यानि दैवानि तेषां क्वचिच्छन्दो-
भित्तुवत् इत्यत्राविशेषप्रामो पैङ्गिवाक्यादिशेषग्रह इत्यर्थः । स्तुतिं
विश्रयोति । यथेति । अतिरात्रे षोडशिनो ग्रहस्याङ्गभूतं स्तोत्रं कदेति
छन्दोगादीनामाकाङ्क्षायामुदयसमयाविष्टे सूर्ये षोडशिनः स्तोत्रमि-

स्वराः कुशाः' इति विशेषवचनादौदम्बर्यः कुशा आभीयन्ते ।
यथा च कचिद्देवास्तुरच्छन्दसामविशेषेण पौर्वापर्यप्रसङ्गे 'देव-
च्छन्दांसि पूर्वाणि' इति पैङ्गाध्यायात् प्रतीयते । यथा च 'षोड-
शित्वे केषाञ्चित् कालविशेषप्राप्तौ 'समयाभ्युपहिते सूर्ये'
इत्याद्याभिभूतः कालविशेषप्रतीतिः । यथैव चाविशेषेणापगानं
केचित् समामनन्ति विशेषेण भाक्कविनो यथैतेषु कुशादिषु
श्रुत्यन्तरगतविशेषास्त्वयः एवं हानावयुपायनास्त्वय इत्यर्थः ।
श्रुत्यन्तरकृतं हि विशेषं श्रुत्यन्तरेऽनभ्युपगच्छतः सर्वत्रैव विक-
ल्पः स्यात् न चान्याय्यः सत्यां गतौ । तदुक्तं द्वादशम्लच्छपां 'अपि

त्यर्चश्रुतः कालविशेषग्रह इत्यर्थः । ऋचाऽधीयत इत्याद्याः । उप-
गानं विभजते । यथेति । 'ऋत्विज उपगायन्ति' इत्यविशेषश्रुतः
'नाध्वयुरपगायति' इति श्रुत्यन्तरादध्वर्युभिन्ना ऋत्विज उपगायन्ति
इत्यर्थः । ननु कुशादिवाक्यानामपि किमिति विशेषश्रुत्यन्तरैक-
वाक्यताभ्युपगम्यते तत्राह । श्रुत्यन्तरकृतं हीति । सामान्यविशेषयोर-
कवाक्यरूपाया गतौ सत्यां वाक्यभेदं कृत्वा नाध्वयुरिति निषेधा-
दविशेषश्रुतस्याध्वयुरपगतयति चेत्येवं सर्वत्र विकल्पा न युक्तः ब्रीहि-
यवस्त्वगत्या विकल्पे आश्रित इत्यर्थः । विकल्पस्यान्याय्यत्वमष्टादश-
दुष्टत्वात् । तथा हि यदि ब्रीहिवक्त्रमाश्रीयते तदा यववाक्यमष्टप्रा-
माण्यत्यागः, अनियप्रामाण्यस्वीकारः, कदाचित् यववाक्याश्रयबोऽस-
त्प्रामाण्यस्वीकारः, स्वीकृतप्रामाण्यत्यागश्चेत्येकस्मिन् यववाक्ये चत्वा-
रा दोषा भवन्ति, एवं ब्रीहिवक्त्रेऽपि चत्वारो दोषाः इति, एवं
दुष्टविकल्पपरिहाराय भिन्नशाखाश्रयोरपि एकवाक्यता जैमिनि-
सम्मत्याह । तदुक्तमिति । ज्योतिष्टोमप्रकरणे 'दीक्षितो न जुहोति'
इति श्रुतं 'यवज्जावमग्निहोत्रं जुहुयात्' इति चान्यत्र श्रुतं, तत्र यदि
न दाक्षितवाक्यं होमप्रतिषेधकं स्यात् तदा कल्पार्थत्वात् निषेधोऽप-

तु वाक्यशेषत्वादितरपर्युदासः स्यात् प्रतिषेधे विकल्पः स्यात्
इति । अथवेतास्तेव विधूननश्रुतिष्वेतेनैव सूत्रेणैतच्चिन्तयि-
तव्यं किमनेन विधूननवचनेन सुकृतदुष्कृतयोर्हानमभिधी-
यते किं वाऽर्थान्तरमिति । तत्रैवं प्रापयितव्यं न हानं विधू-
ननमभिधीयते, धूञ् कल्पन इति स्मरणात्, दोधूयन्ते ध्वजा-
याणोति च वायुना चास्म्यमानेषु ध्वजागेषु प्रयोगदर्शनात् ।
तस्माच्चासनं विधूननमभिधीयते । चासनम्, सुकृतदुष्कृतयोः
कश्चित्कालं फलप्रतिबन्धनादित्येवं प्राप्य प्रतिवक्तव्यं, हा-

येयः, यावज्जीवविधिना होमो वानुष्ठेय इति विकल्पः स्यात्, स चा-
न्याय्यः । अपि तु यावज्जीववार्त्तं प्रति न दीक्षितवाक्यस्य शेषत्वान्नकार
इतरपर्युदासार्थकः स्याद्दीक्षितान्यलक्षकः स्यात् न होमप्रतिषेधकः,
तस्माददीक्षितो यावज्जीवं जुहुयादित्येकवाक्येति न दीक्षिताधिकर-
णसिद्धान्तसूत्रार्थः । अथ भगवत्पादैः सूत्रमेव पठितं, मिश्रैस्तु पर्युदा-
साधिकरणसिद्धान्तसूत्रं 'अपि तु वाक्यशेषस्यान्याय्यत्वादिकल्पविधान-
मेकदेशः स्यात्' इति स्मृतं । अत्रार्थतः पठितमित्युक्तं तच्चिन्त्यं, सूत्रा-
र्थस्तु यज्ञमात्रे ये यजामहे इति प्रयोक्तव्यमिति श्रुतं, नानूयाजेषु ये यजा-
महे इति तत्रापि श्रुतं, तत्र नकारस्य निषेधकत्वेऽप्यतिरात्रे घोडशिग्र-
हशायहृत्तयोर्विवानूयाजेषु यज्ञत्वाविशेषात् प्रयोक्तव्यं निषेधात् न
प्रयोक्तव्यमिति विकल्पः स्यात्, तस्मात् न्याय्यत्वात् ये यजामहेविधे-
रेव नानूयाजवाक्यमेकदेशः स्यात्, पर्युदासवृत्त्या विधिवत्कण्ठः स्या-
दिति यावत् । तथा चानूयाजभिन्नेषु यागेषु ये यजामहे इति प्रयो-
क्तव्यमित्येकवाक्येति ब्रह्मकान्तरमह । अथ वा इति । पूर्वत्र विधू-
ननकर्महानिरिति सिद्धवत्कृत्य उपायनोपसंहार उक्तः अथ सैव
साध्यत इति भेदः । उभयत्र लक्षणासाध्यात् संशयमाह । किमिति ।
विधूननस्य हि पञ्चदशमशरोमादिषु दृष्टं पूर्वस्वभावात् श्रुतिरन्यत्र

नाविवैष विधूननब्रह्मेऽनुवर्तितुमर्हति उपायनब्रह्मेवैवात्,
न हि परपरिग्रहभृतयोरप्रक्षीणयोः सुकृतदुष्कृतयोः परै-
रुपायनं सम्भवति । यद्यपीदं परकीययोः सुकृतदुष्कृतयोः
परैरुपायनं नाश्रमं सम्भाव्यते तथापि तत्सङ्कीर्तनान् तावत्
तदानुगुण्येन हानमेव विधूननं नामेति निर्णेतुं शक्यते ।
क्वचिदपि चेदं विधूननमन्निधावुपायनं श्रूयमाणं कुशाङ्कन्दः-
स्तुत्युपगानवद्विधूननश्रुत्या सर्वत्राप्यपेक्ष्यमाणं सार्वत्रिकं निर्ण-
यकारणं सम्पाद्यते । न च चास्त्रेण ध्वजाद्यवत् सुकृतदुष्कृत-

संक्रान्तिरिति तत्र संक्रान्तिरूपज्ञानिर्लक्षणीया किञ्चाद्युत्तिरिति सं-
शयार्थः । तत्र विधूयनशब्दस्य कल्पनं मुख्यार्थं इति तावत्सर्व-
सम्मतं । यच्चाभूतयोः पुण्यपापयोर्न सम्भवति अतस्तयोर्थः स्वभावः
फलदाढ्यशक्तिस्तत्तत्साधनं विद्यया प्रतिबन्धात् अतिः सा लक्षणीया
न हानिरभूतयोरन्यत्र संक्रान्त्ययोगादन्यसापेक्षत्वाच्चेति पूर्वपक्षार्थः ।
सिद्धान्तयति । हानावेवेति । यदि अतिमात्रं लक्ष्यं तदोपयन्ति इत्य-
नन्वितं स्यात् । न च यत्र धुनेतेरुपायनशब्दसादृश्यं तत्र हानि-
रूप्यते न केवलधुनेतेरहानिख्यान्यत्र विदुषः सेवकादौ मुख्यकर्मसंक्रा-
न्तिरिति नासम्भव इति वाच्यं, केवलधुनेतेरपि मुख्यार्थासम्भवेना-
न्यत्र लक्ष्यतया बुद्धिस्वहानिर्लक्षणीया एव युक्तत्वादिति भावः । उपा-
यनस्यामुख्यत्वात् कापि हानिर्लक्षणीयावीजत्वमिति शङ्कित्वा पुण्यपा-
पयोः फलतः स्वीकारात्मकमुपायनं हानिं विनानुपपन्नं सप्तलक्ष-
निर्णायकमिति परिहरति । यद्यपीत्यादिना । यथान्यत्र अतः कैङ्कर-
त्वादिकं कुशादिनिर्णायकं तद्येदमुपायनं विधूयनस्य हानित्वनिश्चाय-
कमित्याह । क्वचिदपीति । विधूयनं मुख्यं किमिति नेष्यते तत्राह ।
न चेति । तथापि हानिं कथं लक्ष्यत इत्याशङ्क्य मुख्यसम्बन्धादित्याह ।
अशङ्केति । अनुपपत्तिः सम्बन्धलक्षणावीजरूपा बद्धा लक्षकं पदं
निर्दिशति । अत्र इवेति । विधूयेति पदं दृष्टान्ते हानिपर्यन्तं न दाह्यं-

योर्मुखं ममभवति अद्रव्यत्वात् । अथ रोमाणि विधुन्वानः
त्यजन् राजः सदैव तेन रोमभ्यपि जीर्णानि ज्ञातयति । 'अथ
इव रोमाणि विधूय पापम्' इति च ब्राह्मणं । अनेकार्यत्वाभ्यु-
पगमाच्च धातूनां न स्मरणविरोधः । तदुक्तमिति व्याख्यातं ॥

साम्पराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥

देवयानेन पथा पर्यङ्कस्य ब्रह्माभिप्रस्यितस्य व्यध्वनि सुकृत-
दुष्कृतविधेयं कौपीतकिनः पर्यङ्कविद्यायामामनन्ति 'स एतं
देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति' इत्युपक्रम्य 'स आ-
गच्छति' विरजां नदीं तां मनसैवात्येति तत् सुकृतदु-
ष्कृते विधुनते' इति । तत् किं 'यथा श्रुतं व्यध्वन्येव वि-
धेयवचनं प्रतिपत्तयं आहोस्विदादावेव देहादपसर्पणे' इति
विचारणायां श्रुतिप्रामाण्यात् यथाश्रुतप्रतिपत्तिप्रसक्तौ पठति ।
साम्पराये' इति । साम्पराये गमन एव देहादपसर्पण इदं-
विद्यासामर्थ्यात् सुकृतदुष्कृतज्ञानं भवति इति प्रतिजानीते ।

निकेऽपि ज्ञानलक्षकमित्यर्थः । यदा ज्ञानवाचकमेवास्तु न च धुञ्
कम्पन इति धातुपाठविरोधस्तस्योपलक्ष्यत्वार्थत्वादित्याह । अनेकेति ।
ग्राखान्तरमुपायनं विधुननस्य ज्ञानत्वनिश्चायकमित्यत्र जैमिनिसूत्रं
तदुक्तमिति गृहीतपूर्वं व्याख्यातमित्यर्थः । एवं विधुननस्य ज्ञानि-
त्वसिद्धेः केवलज्ञानावुपायनोपसंहार इति सिद्धम् ॥

साम्पराये । अने व्यध्वनि अर्धमार्गे पूर्वाक्तं विधुननस्य ज्ञानत्वमुपजीव्य
ज्ञानस्य नदीतरयानन्तर्यश्रुतेरथ इव रोमाणि इत्यादौ देहत्यागात्
प्राज्ञानत्वश्रुतेः संशयमाह । तत्किमिति । ब्रह्मलोकमार्गमध्ये विर-

हेतुं व्याचष्टे, तर्तव्याभावादिति । न हि विदुषः सम्परेतस्य विद्यया ब्रह्म प्रेक्षतेऽन्तराले सुकृतदुष्कृताभ्यां किञ्चित् प्राप्त-
व्यमस्ति यदर्थं कतिचित् क्षणानक्षीणं ते कल्प्येयातां, विद्यावि-
रुद्धफलत्वात् तु विद्यामामर्थ्येन तयोः क्षयः, न च यदेव वि-
द्याफलाभिमुखी तदैव भवितुमर्हति । तस्मात् प्रागेव भन्नयं
सुकृतदुष्कृतक्षयः पश्चात् पच्यते । तथा ह्यन्येऽपि शास्त्रिनः ता-
ण्डिनः शाखायनिनश्च प्रागेवस्यायामेव सुकृतदुष्कृतक्षानि-
मामनन्ति 'अथ इव रोमाणि विधूय पापम्' इति 'तस्य पुत्रा-
दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विषन्तः पापकृत्याम्' इति च ॥

हृन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥

यदि च देहादपसृप्तस्य देवयानेन पथा प्रस्थितस्यार्द्धपथे
सुकृतदुष्कृतक्षयोऽभ्युपगम्येत ततः पतिते देहे यमनियमविद्या-

जात्यनदीमत्येति 'तत् सुकृतदुष्कृते विधुनतः' इत्यत्र तदिति सर्वना-
मश्रुत्या तेनेत्यर्थतया सन्निहितनदीतरणस्य कर्महानिहेतुत्वात्तेरर्धपथे
कर्मक्षय इति पूर्वपक्षः । तत्र विद्यायाः कर्मक्षयहेतुत्वामिद्धिः पूर्व-
पक्षे, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा सिद्धान्तयति । साम्प्रदाय इति ।
मरणात् प्रागित्यर्थः । सम्परेतस्य मृतस्य कदित्वात् कर्मसत्त्वे फला-
भावाद्देवयानमार्गप्रवेशायोगाच्चादावेव क्षय इत्यर्थः । क्षयहेतार्वि-
द्याया मध्ये मार्गसत्त्वाच्चेत्याह । विद्याविरुद्धेति । नदीतरणान्तरपा-
ठस्तु बाध्यः अर्थविरोधादित्याह । तस्मादिति । तदिति सर्वनाम्नापि
प्रकृतविद्येवोच्यत इति भावः ॥

किञ्च मृतस्य हृन्दतो यथाकामं विद्यानुष्ठानानुपपत्तेरुभयार्वि-
द्याकर्मक्षययोः श्रुतौ हेतुफलभावो विकथ्यत । किञ्च सति युक्तत्वे हेतो

भ्यामात्मकस्य सुकृतदुष्कृतत्रयहेतोः पुरुषप्रयत्नस्येच्छातोऽनुष्ठानानुपपत्तिरनुपपत्तिरेव तद्धेतुकस्य सुकृतदुष्कृतत्रयस्य स्यात्, तस्मात् पूर्वमेव सांधकावधार्यां हृन्दतोऽनुष्ठानं तस्य स्यात्, तत्पूर्वकञ्च सुकृतदुष्कृतद्वान्मिति द्रष्टव्यं, एवं निमित्तनै-
मित्तिकयोरुपपत्तिस्त्वाण्डिशाख्यार्थनिश्रुत्याश्च सङ्गतिरिति ॥

• गतेरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्वया हि विरोधः ॥ २९ ॥

कश्चित् पुण्यपापहानमन्निधौ देवयानः पन्थाः श्रूयते कश्चित् न । तत्र संशयः किं हानावविशेषेणैव देवयानः पन्थाः सन्निपतेन् उत विभागेन कश्चित् सन्निपतेत् कश्चिन्नेति, यथा तावद्धानावविशेषेणैवोपायनानुवृत्तिरुक्ता एवं देवयानानुवृत्तिरपि भवितुमर्हतीत्यस्यां प्राप्तावाचक्षते । गतेः देवयानस्य पथोऽर्थवत्त्वं उभयथाविभागेन भवितुमर्हति, कश्चिदर्थवती गतिः कश्चिन्नेति नाविशेषेण, अन्यथा ह्यविशेषेणैवैतस्माद्गतावङ्गीक्रियमाणायां विरोधः स्यात् 'पुण्यपापे विधूय निरञ्जमः परमं

न कार्यविजम्ब इति न्यायोपेततादृश्यादिश्रुतिविरोधस्तव स्यादस्मात्पक्षे त्वविरोध इत्युच्यते । हृन्दत इति । तस्मात् कर्महानस्य विद्याफलत्वात् केवलहानावुपायनोपसंहारो विद्यास्तुत इति सिद्धं ॥

गतेरर्थवत्त्वं । कश्चित् सगुणविद्यायां मार्गः श्रूयते निर्गुणविद्यायां न श्रूयते । तत्र हानसन्निधौ मार्गस्य श्रुतत्वादनपेक्षितत्वाच्च संशयदृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह । यथा तावदिति । उपायनवत् मार्गस्यापि कश्चित् श्रुतत्वात् सर्वत्रोपसंहार इत्यर्थः । अत्र निर्गुणविदोऽपि मुख्यार्थे मार्गापेक्षा पूर्वपक्षे, सिद्धान्ते त्वनपेक्षेति फलं । देशा-

साम्यमुपैति' इत्यस्यां श्रुतौ देशान्तरप्रापणौ गतिर्विद्ध्येत,
कथं हि निरञ्जनोऽगन्ता देशान्तरं गच्छेत् गन्तव्यं च परमं
साम्यं न देशान्तरप्राप्त्यायत्तमित्यानर्थक्यमैवात्र गतेर्मन्या-
महे ॥

उपपन्नस्तत्तत्तत्तत्तार्थोपपन्नभेदेनैकवत् ॥ ३० ॥

उपपन्नस्यायमुभयथाभावः क्वचिदर्थवती गतिः क्वचित्चेति,
तत्तत्तत्तत्तार्थोपपन्नभेदः । गतेः कारणभूतो ह्यर्थः पर्यङ्कविद्यादिषु
सगुणेषूपामनेषूपलभ्यते, तत्र हि पर्याङ्कारोहणं पर्यङ्कस्येन त्र-
ह्यणा सह संवदनं विशिष्टगन्धादिप्राप्तिस्त्येवमादि बहुदेशा-
न्तरप्राप्त्यायत्तं फलं श्रूयते, तत्रार्थवती गतिः न तु सम्यग्दर्शने
तत्तत्तत्तार्थोपपन्नश्चिरस्ति । न ह्यात्मैकत्वदर्शिनामात्रकामाना-
मिहैव दग्धाशेषकेशवोजानामारब्धभागकर्मांशयत्तपणव्यतिरे-
केणापेक्षितव्यं किञ्चिदस्ति तत्रानर्थिका गतिः, लोकवर्षेषु
विभागो द्रष्टव्यः, यथा लोके यामप्राप्तौ देशान्तरप्रापणः पन्था
अपेक्ष्यते नारोग्यप्राप्तावेवमिहापीति । भूयश्चेतं विभागं चतु-
र्थेऽध्याये निपुणतरमुपपादयिष्यामः ॥

दिश्ववहितवस्तुप्राप्तौ मार्गस्यापेक्षेतिन्यायानुगृहीतश्रुतिविरोधात् ना-
प्रसङ्गार इति सिद्धान्तः । निरञ्जनोऽसङ्गः, साम्यं नञ्च ।

ननु तर्हि सगुणविद्यायामपि मार्गा व्यर्थ इत्यत आह । उपपन्न
इति । सा गतिर्गन्तव्यं कारणं यस्यार्थस्य स तत्तत्तत्तार्थः ।

अनियमः सर्वानामविरोधः शब्दानुमानाभाः ॥ ३१ ॥

सगुणासु विद्यासु गतिरर्थवती न निर्गुणायां परमात्म-
विद्यायामित्युक्तं । सगुणास्त्वपि विद्यासु कासुचिद्वृत्तिः श्रूयते
'यथा पर्यङ्कविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायामुपकोशलविद्यायां दह-
रविद्यायां' इति नान्यासु 'यथा सधुविद्यायां शाण्डिल्यवि-
द्यायां षोडशकलविद्यायां वैश्वानरविद्यायां' इति, तत्र संशयः
किं यास्त्वैषा गतिः श्रूयते तास्वेव नियम्येतोतानियमेन
सर्वाभिरैवैवातीत्यकाभिर्विद्याभिः सम्बध्येतेति । किं तावत् प्राप्तं
नियम इति । यत्रैव श्रूयते तत्रैव भवितुमर्हति प्रकरणस्य
नियमकत्वात् । यद्यन्यत्र श्रूयमाणपि गतिर्विद्यान्तरं गच्छेत्
श्रुत्यादीनां प्रामाण्यं हीयेत, सर्वस्य सर्वार्थत्वप्रसङ्गात् । अपि

अनियमः सर्वासां । अत्राप्यपिरादिमार्ग एव विषयस्तत्र विद्या-
विशेषप्रकरणादविशेषभूतेषु संशये पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।
सगुणनिर्गुणविद्यासु मार्गस्य भावाभावव्यवस्थावत् सगुणास्त्वपि व्यव-
स्थेति दृष्टान्तेन प्राप्ता सिद्धान्ते व्यवस्थापवादात् सङ्गतिनिर्धेनोऽनियम
उभयत्र फलं । नियमे प्रकरणमुक्ता पुनरुक्तिं लिङ्गमाह । अपि चेति ।
एकत्रोक्तगतेरन्यत्र प्राप्ता पुनरुक्तिर्यथा स्यादित्यर्थः । सिद्धान्तयति ।
सर्वासामिति । अभ्युदयो ब्रह्मलोकः । अविशेषश्रुत्यादिना प्रकरणबाधो
न दोष इत्याह । नैष इति । तत्र अधिष्ठतानां मध्ये य इत्यं पञ्चा-
ग्नौर्बुद्धये चाभी अरुणे अद्वातप इत्युपासते अद्वातपउपलक्षितं
ब्रह्म ध्यायन्ति तेऽर्चिषामभिसम्भवन्तीत्यन्वयः । ननु अद्वातयोमात्रश्रु-
तेस्ताभ्यामेव अर्चिरादिगमने स्यात् न वैश्वानरादिविद्याशीलानामिति
शङ्कते । कथं पुनरिति । अर्चिदुषां गतिनिषेधाद्वातपःशब्दाभ्यां
सत्साध्यब्रह्मविद्यालक्षणेति परिहरति । नैष दोष इति । तत् ब्रह्म-

चार्चिगादिकैकैव गतिरूपकोशविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायां
च तुल्यवत् पश्यते, तत्सर्वार्थत्वेऽनर्गकं पुनर्वचनं स्यात् । तस्मात्
नियम इत्येवं प्राप्ते पठति । अनियम इति । सर्वामामेवानुदय-
प्राप्तिफलानां मगुणानां विद्यानामविशेषणैव देवयानाख्या गति-
र्भवितुमर्हति । नन्वनियमाभ्युपगमे प्रकरणविरोध उक्तः, नै-
षाऽस्ति विरोधः, शब्दानुमानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथा
हि श्रुतिः 'तद्य इत्थं विदुः' इति पञ्चाग्निविद्यावतां देवयानं
पन्थानमवतारयन्ती 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धां तप इत्युपासते' इति
विद्यान्तरशीलानामपि पञ्चाग्निविद्याविद्धिः समानमार्गतां
गमयति, कथं पुनरवगम्यते विद्यान्तरशीलानामियं गतिश्रुति-
रिति । ननु श्रद्धातपःपरायणानामेव स्यात् तस्माच्चश्रवणात् ।
नैव दोषः, न हि केवलाभ्यां श्रद्धातपोभ्यामनन्तरं विद्याबन्ध-
मेवा गतिर्लभ्यते-

'विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः' ॥ इति-

श्रुत्यन्तरात् । तस्मादिह श्रद्धातपोभ्यां विद्यान्तरोपलक्षणं ।

लोकास्थानं, परागताः परावृत्ताः, कामक्रोधदोषा न सन्तीति यावत् ।
दक्षिणाः केवलकर्मिकस्तपस्विनोऽप्यविद्वांसो न गच्छन्ति इत्यर्थः । लक्ष-
णादोषहीनं वाक्यमाह । वाजसनेयिनस्त्विति । किञ्च विद्याकर्मल-
क्षणमागं इत्यभ्यानामधोगतिश्रुतः वैश्वानराद्युपासकानामर्चिरादि-
मार्गप्राप्तिरित्याह । अथ य एतावति । दन्दश्रूकः सर्पः । किञ्च 'अ म-
र्त्यातिरहः शुक्रे वयमासा उत्तरायणं । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्म-
विदो जनाः' इत्यविशेषकोपासकानामर्चिरादिमतिमुक्तेः पसंङ्ग दक्षतेषु

वाजसनेयिनस्तु पञ्चाग्निविद्याधिकारेऽधीयते 'य एवमेतद्विदुर्ये
चामी अरण्ये अद्भ्यां सत्यमुपासते' इति, तत्र अद्भ्याल्लवो ये सत्यं
ब्रह्मोपासत इति व्याख्येयं, सत्यशब्दस्य ब्रह्मण्यसकृत् प्रयुक्तत्वात् ।
पञ्चाग्निविद्याविदां चेत्येवंविधैवोपासकत्वात् विद्यान्तरपराय-
णानामेवेदमुपादानं न्याय्यं । 'अथ य एतौ पन्थानौ न
विदुस्ते कीटाः पतङ्गा यदिदं दन्दशूकं' इति च मार्गद्वय-
भ्रष्टानां कष्टमधोगतिं गमयन्ती देवयानपितृयाण्योरवै-
तामन्तर्भावयति तत्रापि विद्याविशेषादेर्वां देवयानप्रतिपत्तिः ।
स्मृतिरपि-

• 'शुक्लकृष्णे गतो ह्येते जगतः शाश्वते मते ।

एकया यात्यनावृत्तिमन्यथा वर्तते पुनः' ॥ इति ।

यत्पुनर्देवयानस्य पथोऽर्चिरादेर्द्विरास्मान् उपकोशलवि-
द्यायां पञ्चाग्निविद्यायाश्च तदुभयत्राप्यनुचिन्तनार्थं, तस्माद-
नियमः ॥

तेषां तत्राप्तिरित्याह । स्मृतिरिति । शुक्ला गतिरर्चिरादिका, कृष्णा
धूमादिका, जगतो विद्याकर्माधिकृतस्य, शाश्वते भ्रुवे सम्मते, तत्रैकया शु-
क्लया पुनरावृत्तिवर्जनार्थं ब्रह्म गच्छति, अन्यया स्वर्गे गत्वा पुनरायाति
इत्यर्थः । पुनरुक्तिर्दोषं दूषयति । यत्पुनरिति । तत्र तत्र मार्गश्रुति-
रन्वहं मार्गचिन्तनार्थं, प्रकरणेन मार्गध्यानस्य विद्याकृत्वावगमात् ।
तथा च वक्ष्यति सूत्रकारः 'तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च' इति । येषां न
श्रुतो मार्गस्ते मार्गध्यानं विनापि विद्यासामर्थ्यात् मार्गं लक्षन्त इति
ज्ञापनार्थं पुनरुक्तिरित्यर्थः । तस्मात् सर्वोपासनासु प्रतीकभिन्नास्त्र-
र्चिरादिप्राप्तिरिति सिद्धं ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणां ॥ ३२ ॥

विदूषो वर्तमानदेहपातानन्तरं देहान्तरमुत्पद्यते न वेति चिन्त्यते । ननु विद्यायाः साधनभूतायाः सम्यक्तौ कैवल्यनिर्वृत्तिः स्यान्न वेति नेयं चिन्तोपपद्यते । न हि पाकसाधनसम्यक्तावोदनो भवेत् न वेति चिन्ता सम्भवति, नापि भुञ्जानस्तृप्येत् न वेति चिन्त्यते । उपपन्ना त्वयं चिन्ता, ब्रह्मविद्यामपि केषाञ्चित् इतिहासपुगाणयोर्देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात् । तथा ह्यपान्तरतमाः नाम वेदाचार्यः पुगाण्यर्धिविष्णुनियोगात् कलिदापरयोः सन्धौ कृष्णदैपायनः सम्भवेति स्मरणं । वसिष्ठश्च ब्रह्मणो मानसः पुत्रः सन्निमिशापादपगतपूर्वदेहः पुनर्ब्रह्मादेशात् मित्रावरुणाभ्यां सम्भवेति । भृग्वेदीनामपि ब्रह्मण एव मानमानां पुत्राणां वारुणे यज्ञे पुनरुत्पत्तिः स्मर्यते । मनन्कुमाराऽपि ब्रह्मण एव मानसः पुत्रः स्वयं रुद्राय वरप्रदानात् स्कन्दत्वेन प्रादुर्भव । एवमेव दक्षनागदप्रभृतीनामपि भूयसी देहान्तरोत्पत्तिकथा तत्र तेन निमित्तं न भवति

यावदधिकारं । निर्गुणविद्यायां गतिर्यथा मुक्तिफलत्वात्, सगुणविद्यासु सर्ववार्थवती ब्रह्मलोकफलत्वादिति व्यवस्था कृता, सा न मुक्ता, तत्त्वज्ञानिनःमपि इतिहासादेः पुनर्जन्मदर्शनेन ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वाभावादित्याक्षेपात् सकृतिः, ज्ञानिनां पुनर्जन्मदर्शनं संशयवोजं भाष्ये दर्शितं । पूर्वपक्षे ज्ञानान्मुक्तिश्रुतानां ज्ञानश्रुतिमात्रत्वेन ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वाभावे सति ब्रह्मलोकफलत्वाविशेषादधिरेदिमांगापसंख्यारः फलं, सिद्धान्ते नृक्षयवस्थासिद्धिरिति विवेकः । श्रुतावपीति, मेधा-

स्मृतौ । श्रुतावपि मन्त्रार्थवादयोः प्रायेणोपलक्ष्यते । ते च
 केचित् पतिते पूर्वदेहे देहान्तरमाददते । केचित्तु स्थित एव
 तस्मिन् योगैश्वर्यवशादनेकदेहादानन्यायेन, सर्वे चैते समधि-
 गतसकलवेदार्थाः स्मर्यन्ते । तदेतेषां देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात्
 प्राप्तं ब्रह्मविद्यायाः पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वमहेतुत्वं वेत्यत उत्तर-
 मुच्यते । न, तेषामपान्तरतमः प्रभृतीनां वेदप्रवर्तनादिषु लो-
 क्षितिहेतुष्वधिकारेषु नियुक्तानां अधिकारतन्त्रत्वात् स्थि-
 यन्मासौ भगवान् सविता सहस्रयुगपर्यन्तं जगतोऽधिकारं
 रित्वा तदवसाने उदयास्तमयवर्जितं कैवल्यमनुभवति, 'अथ
 ऊर्ध्वं उदेत्य नैवोदेता नास्तमेतैकल एव मध्ये स्याता' इति ।
 यथा च वर्तमाना ब्रह्मविदः प्रारब्धभोगक्षये कैवल्यमनुभवन्ति
 'तस्य तावदेव चिरं यावत् न विमोक्ष्येऽथ सम्यग्ये' इति श्रुतेः ।
 एवमपान्तरतमः प्रभृतयोऽपीश्वराः परमेश्वरेण तेषु तेऽधि-

तिथिर्मेधेतिमन्त्रे इन्द्रस्य मेघजन्मोपलभ्यते । वसिष्ठ उर्वशीपुत्रो जात
 इत्येवमर्था वक्तृचार्यवाद इत्यर्थः । ज्ञानस्य मुख्यहेतुत्वं नेति सिद्धान्त-
 यति । ते चेति । पाक्षिकमित्यापाततः अहेतुत्वमेवेति पूर्वपक्षः ।
 लोकव्यवस्थासु स्वामित्वमधिकारः, तत्प्रापकं प्रारब्धं यावदस्ति तावत्
 कालं जावन्मूर्त्येनाधिकारिकाणामवस्थितिः, प्रारब्धक्षये प्रतिबन्धका-
 भावात् विदहकैवल्यमित्यत्र मानमाह । अथति । अथ प्रारब्धक्षया-
 नन्तरं । तत ऊर्ध्वः विजक्ष्यः कैवल्यः ब्रह्मस्वरूपः सन् उदेत्योदस्य
 रं हं त्यक्तेति यावत् । एकल एव अद्वितीयाः, मध्ये उदासीनात्स-
 खरूपे तिष्ठतीत्यर्थः । ननु ज्ञानिनामपि जन्मान्तरश्चेत् कथं मुक्ति-
 रित्यत आह । सङ्गतप्रवृत्तिमिति । यदि ज्ञानिनां प्रारब्धातिरिक्त-

कारेषु नियुक्ताः सन्तः सत्यपि सस्यदर्शने कैवल्यहेतावन्तीण-
कर्माणो यावदधिकारमवतिष्ठन्ते तदवसाने चापवृत्त्यन्त इत्य-
विरुद्धं । सल्लत्प्रवृत्तमेव हि तेऽधिकारफलदानाय कर्माश्रय-
मतिवाहयन्तः स्वातन्त्र्येण गृहादिव गृहान्तरमन्यमन्यं देहं
मच्चरन्तः स्वाधिकारनिर्वर्तनायापरिमुषितस्मृतय एव देहे-
न्द्रियप्रकृतिवर्णितात् निर्माय देहान् युगपत्क्रमेण बाधिति-
ष्ठन्ति । न चैते जातिस्मरा इत्युच्यन्ते, 'त एव ते' इति स्मृतिप्र-
सिद्धेः । यथा 'सुलभा ब्रह्मवादिनी जनकेन विविदितुकामा
बुदस्य स्वं देहं जानकं देहमाविश्य व्युद्यतेन पश्चान्तं समावि-
वेश' इति स्मर्यते । यदि ह्युपयुक्ते सल्लत्प्रवृत्ते कर्मणि कर्मान्तरं
देहान्तरारम्भकारणमाविर्भवेत् ततोऽन्यदप्यदग्धवीजं कर्मा-
न्तरं तददेव प्रसज्येतेति ब्रह्मविद्यायाः पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वम-
हेतुत्वं वा शङ्कोत, न त्वियमाशङ्का युक्ता, जानात् कर्मबीजदा-
हस्य श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धत्वात् । तथा हि श्रुतिः -

‘भिक्षते हृदययन्त्रिश्चिद्यन्ते सर्वमंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे’ ॥ इति -

‘स्मृतिलम्बे सर्वयन्त्रीनां विप्रमोच’ इति चैवमाद्या । स्मृतिरपि-

कर्माधीनं जन्मान्तरं स्यात् तदा ज्ञानान्मृत्युभावो न्यैत् मृतदन्ति
किन्तु ब्रह्मजन्मफलाय सल्लदुद्धृतं प्रारब्धं ते क्षपयन्ति, जन्मयेहह्येऽपि
ज्ञानयोगबलान्न शोचन्ति प्रारब्धसमाप्तां मुच्यन्त इत्यर्थः । ज्ञानिनां
जन्मान्तरस्य पूर्वजन्महेतुप्रारब्धाधीनतायामनृतमृतिव्यं, यो ह्यजा-
तिस्मरत्वे सति कर्मान्तराधीनजन्मान्तरवान् अनृतमृतेरिति श्यामेः
ज्ञानिषु आपकाभावात् विशिष्टव्याप्ताभावसिद्धिः । ननु तेषां

‘यद्यैधामि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात् कुरुतेऽर्जुन ।

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुते तथा’ ॥ इति-

• ‘वीजान्यग्न्युपदग्धानि न रोहन्ति यथा पुनः ।

ज्ञानदग्धैस्तथा क्लेशैर्नात्मा सम्यद्यते पुनः’ ॥ इति—

सैवमाद्या । नचाविद्यादिक्लेशदाहे सति क्लेशबीजस्य कर्मा-
शयस्यैकदेशदाह एकदेशप्ररोहश्चेत्युपपद्यते, न ह्यग्निदग्धस्य
शालिवीजस्यैकदेशप्ररोहो दृश्यते । प्रवृत्तफलस्य तु कर्माशयस्य
मुक्तेषोरिव वेगक्षयात् निवृत्तिः ‘तस्य तावदेव चिरम्’ इति
शरीरपातक्षेपकरणात् । तस्मादुपपन्ना यावदधिकारमाधिका-
रिकाण्यभवस्थितिः, न च ज्ञानफलस्यानैकान्तिकता । तथा
च श्रुतिरविशेषैव सर्वेषां ज्ञानान्मोक्षं दर्शयति ‘तद्यो देवानां
प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तथर्षीणां तथा मनुष्याणाम्’ इति ।
ज्ञानान्तरेषु चैश्वर्यादिफलं व्यासक्ताः, सुर्महर्षयः ते पश्चादैश्व-
र्यक्षयदर्शनेन निर्विषाः परमात्मज्ञाने परिनिष्ठाय कैवल्यं
ययुरित्युपपद्यते ।

जातिस्मरत्वादलक्ष्मस्मृतित्वमन्यथासिद्धमित्यत आह । न चैत इति ।
तथा च तेषामजातिस्मरत्वरूपविशेषणे सति विशेष्याभावादेव
विशेष्याभावात्सिद्धिरित्यर्थः । पूर्वदेहनामप्रत्यभिज्ञानहीनाः परतन्त्राः
सामिमानां जातिस्मराः, आधिकारिकान्तु पूर्वनामानः स्वतन्त्रा निर-
भिमाना इति वैधर्म्यं । तेन जनकेन सह, बुद्ध्या विवादं ज्ञात्वित्यर्थः ।
बिदूषः प्रारब्धातिरिक्तकर्माभावान्नवत्वमिति समर्थमुपपादयति । यदि
क्षुपयुक्त इत्यादिना । श्रुतिस्मृत्युक्तार्थे युक्तिमप्याह । नचाविद्या इति ।
विद्यया क्लेशदाहात् तत्कार्यकर्मक्षयश्चेत्तर्हि प्रारब्धस्य कथं स्थितिस्त-

‘ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसञ्चरे ।

परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदं’ ॥ इति-

स्मरणात् । प्रत्यक्षफलत्वाच्च ज्ञानस्य फलविरहाशङ्कानु-
पपत्तिः । कर्मफले हि स्वर्गादावनुभवानाकूटे स्यादपि कदा-
चिदाशङ्का भवेद्वा नयेति, अननुभवानकूटानु ज्ञानफलं ‘यत्साक्षा-
दपरांक्षाद्ब्रह्म’ इति श्रुतेः, ‘तत्त्वमसि’ इति च सिद्धवदपदेशात् ।
न हि ‘तत्त्वमसि’ इत्यस्य वाक्यस्यार्थः तत्त्वं मृतेो भविष्यसि
इत्येवं शक्यः परिणेतुं । ‘तद्धैतत् पश्यन् ऋषिर्धामदेवः प्रति-
पेदेऽहं मनुर्भव सूर्यश्च’ इति सम्यग्दर्शनकालमेव तत्फलं सर्वा-
त्मत्वं दर्शयति । तस्मादैकान्तिकी विदुषः कैवल्यसिद्धिः ॥ .

अक्षरधियां त्वरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौप-

सदवत् तदुक्तम् ॥ ३३ ॥

वाजसनेयके श्रूयते ‘तद्धैतदक्षरं’ गार्गी ब्राह्मणा अभिव-

वाह । प्रवृत्तफलस्येति । विदूषो देहपातावधिश्रुतेरनुभवाच्च ज्ञा-
नस्यावरकाज्ञानांशविवर्तकस्य प्राप्त्यवित्तेपम्यथनकृताज्ञानांशनि-
वर्तनसामर्थ्याभावसिद्धेर्भागेनैव प्रारम्भक्षय इति भावः । आनिना-
मधिकारित्वं कथमिच्छाशङ्कानात् प्राकृतेःपासनादिवशादित्याह ।
ज्ञानान्तरेषु चेति । प्रतिसञ्चरो महाप्रलयः, परस्य हिरण्येश्वरस्य,
अधिकारान्ते साक्षात् कृतात्मानो मुच्यन्ते इत्यर्थः । ब्रह्मभावफलस्याऽपि
भावित्वमाशङ्क्य तत्त्वमसीति श्रुतिबाधमाह । न ह्यति । तस्मात् नि-
गुणविद्यायां मार्गानुपसंहार इति सिद्धम् ।

अक्षरधियां । अक्षरब्रह्मप्रमापका निधेयशब्दा विषयाः, तेषु

दन्यस्यूलमनखद्वस्त्रमदीर्घे' इत्यादि । तथा चर्वणे श्रूयते 'अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यते यत्तदद्रेक्ष्यमग्राह्यमगोचरमवर्णम्' इत्यादि । तथैवान्यत्रापि विशेषनिराकरणद्वारेणाक्षरं परं ब्रह्म आच्यते, तत्र कश्चित् केचिदतिरिक्ता विशेषाः प्रतिषिध्यन्ते, तासां विशेषप्रतिषेधबुद्धीनां किं सर्वासां सर्वत्र प्राप्तिरुत व्यव-
स्येति संशये श्रुतिविभागात् व्यवस्थाप्राप्तावुच्यते, अक्षरधियस्तु विशेषप्रतिषेधबुद्धयः सर्वाः सर्वत्रावरोद्धव्याः, सामान्यतद्वा-
वाभ्यां । समानो हि सर्वत्र विशेषनिराकरणरूपो ब्रह्मप्रतिपा-
दनप्रकारः, तदेव च हि सर्वत्र प्रतिपाद्यं ब्रह्माभिन्नं प्रत्यभि-
ज्ञायते, तत्र किमित्यन्यत्र कृता बुद्धयोऽन्यत्र न स्युः । तथा च

यत्र यावन्तः श्रुतास्तत्र तावतामशेषदैतनिषेधकत्वं सम्भवासम्भवाभ्यां संशयमाह । तासामिति । यथा निर्गुणविद्यायां मार्गस्यानपेक्षित-
त्वादनुपसंहारस्तथा श्रुतिनिषेधानामुपलक्षणतया सर्वादैननिषेधस-
म्भवाच्छात्वान्तरीयनिषेधशब्दानामनपेक्षितत्वादनुपसंहार इति दृष्टा-
न्तेन पूर्वपक्षः, तत्र लाघवं फलं सिद्धान्ते तु दोषदयोभावः फलं ।
तथा हि यदि श्रुतशब्दैरश्रुतिनिषेधा लक्ष्यन्ते तदा लक्षणदोषः, यदि
न लक्ष्यन्ते तदा सर्वदैतनिषेधासिद्धेर्विशेषप्रमित्यभावदोष इति
विवेकः । अक्षरे धर्मिणि दैननिषेधधियोऽक्षरधियस्तद्वैतवः शब्दा इति
यावत्, तास्ममकरोध उपसंहार इति सूत्रयोजना । शेषिब्रह्मणः
सर्वज्ञात्वात् भावात् तत्प्रमितेः समानत्वाच्चेष्टाणामुपसंहार इति चेत्
तर्हि न्यायसाध्यात् पुनरुक्तादवश्यमिच्छत आह । विशेषप्रपञ्चार्थ
इति । आनन्दादीनां स्वरूपत्वादन्तुपसंहारः निषेधानामनात्मत्वादा-
नन्याणामनुपसंहार इत्यधिकाराशङ्कायां तेषामनात्मत्वेऽपि निर्वि-
शेषमज्ञाप्रसङ्गत्वादविद्यातज्जनिषेधत्वेन संग्रहसिद्धे च निरपेक्षा

आनन्दादयः प्रधानस्य' इत्यत्र [वे० सू० ३।३।११] व्याख्यातं । तत्र विधिरूपाणि विशेषणानि चिन्तितानि इह प्रतिषेधरूपाणि इति विशेषप्रपञ्चार्थं स्यात् चिन्ताभेदः । औपसदवदिति निदर्शनं । यथा यामदग्न्येऽहीने पुरोडाशिनीषूपसक्तु चेदित्यसु पुरोडाशप्रदानमन्त्राणां 'अग्नेर्वैर्होत्रं वेरध्वरम्' इत्येवमादीनामुद्गाढवेदात्यन्तानामध्यध्वर्युभिरभिमन्त्रन्त्या भवति, अध्वर्युकर्तृकत्वात् पुरोडाशप्रदानस्य, प्रधानतन्त्रत्वाच्चाङ्गानां, एवमिहाप्युत्तरतन्त्रत्वात् तद्विशेषणानां यत्र कश्चिदप्युत्पन्नानामचरेण सर्वत्राभिमन्त्रन् इत्यर्थः । तदुक्तं प्रथमे काण्डे 'गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोगः' [जै० सू०] इत्यत्र ॥

स्थाना न वाक्यस्या कृता निषेधशब्दानामन्त्रश्च अतनिषेधवाक्यकवाक्य-
तयोपसंहार इति चिन्ता युक्तव्यर्थः । अन्यत्र अतशेषाणां अन्यत्यश-
घिसम्बन्धे दृष्टान्तं व्याचष्टे । यथेति । तम इति पृष्टिकामस्तुरात्रं ग-
यजत इत्युपक्रम्य विहिता जमदग्निना कृता जामदग्निः, अहीनश्चतुरात्रः
कतुस्तस्मिन् पुरोडाशिन्य उपसदे भवन्ति इति पुरोडाशसाध्या
इष्टयः तैत्तिरीयके विहिताः, तासामध्ययुक्तकत्वात् सामवेदात्यन्त-
मन्त्राणान्तासु विनियोगादध्ययुक्तैव प्रयोगो नोद्गाह्येत्यर्थः । वेदवम-
हस्य होत्रं अध्वरं च कर्मापेक्षत एवेत्यग्न्यामन्त्रं 'मन्त्रार्थः' । उत्प-
त्तिविधिर्गुणः फलापेक्षत्वादत्यन्तस्य फले विनियोगविधिर्मन्त्रेण सफल-
त्वात् । तथा च मन्त्राणामुद्गाढत्वे वेदात्यन्तत्वादुद्गाह्य प्रयोगः विनि-
योगविधिनाध्ययुक्ता प्रयोग इति गुणमुख्योक्त्यर्थव्यतिक्रमं विरोधे सति
मुख्येन बलायसा मन्त्राण्यकवेदस्याध्ययुक्ता संयोगत उत्पत्तेर्विनियोगा-
र्थत्वादिति जैमिनिसूत्रार्थः ॥

इयदामननात् ॥ ३४ ॥

‘द्वा सुपर्णा सयुजा सखायाः समानं वृक्षं परिषस्वजाते ।

तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्यनन्नन्यो अभिचाकशीति’ ॥

इत्यध्यात्माधिकारे मन्त्रमाथर्वणिकाः श्वेताश्वतराश्च पठन्ति ।

तथा कठाः—

‘ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके गुह्यं प्रविष्टौ परमे परार्द्धौ ।

कायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाग्नयो ये च त्रिणाचिकेताः’ ॥

इति । किमत्र विद्यैकत्वमुत विद्यानानात्वमिति संशयः ।

किं तावत् प्राप्ते विद्यानानात्वमिति । कुतः, विशेषदर्शनात् ।

द्वा सुपर्णेत्यत्र द्वेकस्य भोक्तृत्वं दृश्यते, एकस्य चाभोक्तृत्वं । ऋतं

पिबन्तावित्यत्र त्वभयोरपि भोक्तृत्वं दृश्यते तद्वच्च रूपं भिद्य-

मानं विद्यां भिन्दादित्येवं प्राप्ते ब्रवीति, विद्यैकत्वमिति । कुतः,

यतः उभयोरप्येतयोर्मन्त्रयोरित्यन्तापरिच्छिन्नं द्वित्वोपेतं वेद्य-

यद्यपि श्वरभाष्ये वारयन्तीयादिसामुच्चैः स्वरकसामवेदोत्पन्नत्वा-
दाधानाङ्गत्वेनाङ्गैस्वरप्रयोगः ‘यत्र वै विद्वान्धारवतीयं गायति यज्ञा-
यज्ञीयं गायति बामदेव्यं गायति’ इत्याधाने तेषां विनियोगविधिना
यातुषेष्टं यातुषस्तेषां स्वरस्य प्रयोग इति गुरुमुख्ययोर्विरोधे सत्युत्प-
त्तौ विनियोगार्थत्वाङ्गविनियोगबलेन साम्नां यजुर्वेदस्वरसंयोग इति
सूत्रं दृष्टव्यं, तथापि न्यायसाम्यादौपसदमन्त्राः सूत्रविधयत्वेनोदा-
हृता इत्यविरोधः ॥

इयदामननात् । मन्त्रद्वयेऽपि प्रतिपादनप्रकारभेदात् जिज्ञासैक्य-
भानाच्च संशयमाह । किमत्रेति । ऋतपानवाक्के ‘ब्रह्मरं ब्रह्म यत्प-
रम्’ इति गुणाः श्रुताः, सुपर्णवाक्के न ऋत्वादयस्तेषां मिथोऽनुप-

रूपमभिन्नमामनन्ति । ननु दर्शितो रूपभेदः, नेत्युच्यते 'उभावप्येतौ मन्त्रौ जीवद्वितीयमौश्वरं प्रतिपादयतो नार्थान्तरं, 'द्वा सृपणी' इत्यत्र तावत् 'अनश्नन्त्योऽभिचाकशीति' इत्यशनायातीतः परमात्मा प्रतिपाद्यते, वाक्यशेषेऽपि च स एव प्रतिपाद्यमानो दृश्यते 'जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमौश्वरम्' इति । 'स्रुतं पिबन्तौ' इत्यत्र तु जीवे पिबत्यशनायाद्यतीतः परमात्मापि तस्माद्वचर्यात् क्वचिन्त्यायेन पिबति इत्युपचर्यते । परमात्मप्रकरणं ह्येतत्, 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्' इत्युपक्रमात् तदिषय एवात्रापि वाक्यशेषो भवति 'यः सेतुरीजानानामचरं ब्रह्म यत्परम्' इति 'गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि' इत्यत्र चैतत् प्रपञ्चितं । तस्मात् नास्ति वेद्यभेदः तस्माच्च विद्यैकत्वं । अपि च त्रिविध्यतत्त्वेषु वेदान्तेषु पौर्वापर्यालोचने परमात्मविद्यैवावगम्यते तादात्म्यविवक्षयेव जीवापादानं नार्थान्तरविवक्षया, न च परमात्मविद्यायां भेदाभेदविचारावतारोऽस्ति इत्युक्तं । तस्मात् प्रपञ्चार्थ एवैव प्रयोगः, तस्माच्चाधिकधर्मोपसंहार इति ॥

संहार इति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तु परमसारे ब्रह्मसंख्यवाक्यार्थत्वादुपसंहार इति विवेकः । अस्तु वेद्ये विद्यैक्यात् अन्तरधिगम्यमपसंहारः इह तु वेद्यभेदापसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः । नन्ववंगुहाधिकरणे निरस्त इति चेत्, सत्यं, किन्तु पिबत्यदस्य मुख्यार्थत्वात् सतः कल्पनया च पागलत्वाश्रययोरङ्गिजीवे पिबन्ता यास्या, सृपणी तु जीवेश्वरावित्यधिकाशङ्कायां मन्त्रद्वयेऽपि द्विवचनशब्दसाम्यादात्तत्तिक्वदित्वविशिष्टतया तुल्यवस्तुद्वयं प्रत्यभिज्ञानस्य बाधकाभावात् प्रकरणादनुग्रहः जीवानुवादेनासंसारिब्रह्मणि मन्त्रद्वयं तात्पर्यमिति प्रपञ्चार्थमिदं सूत्रमिति भावः ॥

अन्तराभूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥

‘यत्नाच्चादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः’ इत्येवं द्विः
उपस्तिकहोत्रप्रश्नयोनैरन्तर्येण वाजमनेयिनः समामनन्ति । तत्र
संग्रहः, विद्यैकत्वं वा स्याद्विद्यानानात्वं वेति । किं तावत् प्राप्तं
विद्यानानात्वं इति, कुतः, अभ्यासभामर्थ्यात् । अन्यथा ह्यन्यूना-
तिरिक्तार्थं द्विरास्मानमनर्थकमेव स्यात् । तस्मात् यथाभ्यासात्
कर्मभेदः एवमभ्यासात् विद्याभेद इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह, अन्तरा-
स्मानाविशेषात् स्वात्मनो विद्यैकत्वमिति । सर्वान्तरो हि स्वा-
त्माभयनाप्यविशिष्टः पृच्छ्यते प्रत्युच्यते च । न हि दावात्मा-
नावेकस्मिन् देहे सर्वान्तरौ सम्भवतः, तदा ह्येकस्याञ्चमं सर्वा-
न्तरत्वं कल्पेत, एकस्य तु भूतग्रामवन्मैव सर्वान्तरत्वं स्यात्,
यथा पञ्चभूतसमूहे देहे पृथिव्या आपोऽन्तराः अद्भ्यश्च तेजो-
ऽन्तरमिति सत्यप्यापेक्षिके सर्वान्तरत्वे नैव मुख्यं सर्वान्तरत्वं
भवति तथेहापि इत्यर्थः । अथवा भूतग्रामवदिति श्रुत्यन्तरं

अन्तराभूतग्रामवत् स्वात्मनः । घटादिकं चिद्विषयत्वेनापरोक्षं,
ब्रह्म तु साक्षादविषयत्वेनापरोक्षमिति, प्रथमार्थं पश्यमी । अत्र श्रुता-
वात्मधर्मापरोक्षत्वं ब्रह्मण्युक्तं, ब्रह्मधर्मः सर्वान्तरत्वमात्मन्युक्तं, तेन
परोक्षं दृढीकृतं मेतत्त्वं, तन्मे व्याचक्षेत्तुषस्तिप्रश्ने याज्ञवल्कीयेन प्राणा-
दिप्रेरकोऽदृष्ट्यादिसाक्षी प्रतिपादितः । तथैव ‘यदेव साक्षादपरोक्षा-
द्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तन्मे व्याचक्ष्व’ इति कहेलप्रश्नेऽश्वायानाद्यतीतः
प्रतिपादितः । तत्र ब्राह्मणद्वयेऽपि प्रश्नाद्यभ्यासात् सर्वान्तरत्वप्रत्यभि-
ज्ञानाच्च संग्रहे मन्त्रयोर्वेद्येकादस्तु विद्यैकं, इह तु ब्राह्मणयोर्वेद्येक्येऽपि
अभ्यासाद्विद्याभेदः, यजत्वभ्यासात् प्रयाजभेदवदिति प्रत्युदाहरणेन

निदर्शयति यथा 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वथापो सर्व-
भूतान्तरात्मा' इत्यस्मिन् मन्त्रे मृमस्तेषु भूतग्रामेष्वेक एव सर्वा-
न्तर आत्मा आन्नायतं, एवमनयोरपि ब्राह्मणयोरित्यर्थः ।
तस्मादेकैकत्वाद्वैकत्वं ॥

अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥

अथ यदुक्तमनभ्युपगम्यमानं विद्याभेदे आन्धानभेदानु-
पपत्तिरिति तत्परिहर्तव्यं, अत्रोच्यते नायं दोषः, उपदेशा-
न्तरवदुपपत्तेः । यथा ताण्डिनामुपनिषदि षष्ठे प्रपाठके 'स
आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति नवकृत्वाऽप्युपदेशेन विद्याभेदो
भवति एवमिहापि भविष्यति । कथञ्चन नवकृत्वा उपदेशे वि-
द्याभेदो भवति, उपक्रमापसंहाराभ्यामैकार्थ्यावगमात्, 'भूय
एव मा भगवान् विज्ञापयतु' इति चैकस्त्वैवार्थस्य पुनः पुनः प्रति-
पिपादयिषितत्वेनापत्तेर्पादागङ्गान्तरनिराकरणेन चासकृदुप-
देशोपपत्तेः, एवमिहापि प्रत्यक्षपाभेदात् । 'अतोऽन्यदार्तम्' इति
च परिसमाप्त्यविशेषादुपक्रमापसंहारो तावदेकार्थविषयो दृ-
श्यते । यदेव 'साक्षादपरां चाद्वयं' इति द्वितीयेऽपि प्रश्ने एवकारं

पूर्वपक्षः, तत्र मिथो धर्मानुपसंहारः यत्नः, सिद्धान्ते नुपसंहार इति
विवेकः । इयोः सर्वान्तरत्वा अनुपपत्त्या तावद्वाक्ययोरैकवक्तृपरत्वं
सिद्धं । तथा च वेद्येकात् निर्गुणविद्येक्येन विवादः ।

अन्यथा । ननु विद्येकाङ्गीकार आभ्यासानुपपत्तिरिति चेत् । उच्यते,
स एवाभ्यासः कर्मभेदको यो निरर्थकः, इह नृषन्तिनास्त्रावाकात्मन

प्रयुञ्जानः पूर्वप्रअगतमेवार्थमुत्तरत्राह्वयमाणं दर्शयति । पूर्व-
स्मिंश्च ब्राह्मणे कार्यकारणव्यतिरिक्तस्यात्मनः सङ्भावः कथ्यते,
उत्तरस्मिंस्तु तस्यैवाश्रनायादिममारधर्मातीतत्वं विशेषः कथ्यते
इत्येकार्थतापपत्तिः । तस्मादेका विद्येति ॥

व्यतिहारो विशिंपन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥

‘तद्योऽहं सोऽसौ योऽसौ सोऽहम्’ इत्येतरव्यतिहारः आदित्यपुरुषं
प्रकृत्य समामनन्ति, तथा जात्रालाः ‘त्वं वा अहमस्मि भगवो
देवते अहं वै त्वमस्मि’ इति । तत्र संशयः, किमिह व्यतिहारोभ-
यरूपा मृतिः उत कर्तव्या एकरूपा वेति । एकरूपैवेति तावदाह,
न ह्यत्रात्मन ईश्वरेणैकत्वं मुक्त्वाऽन्यत् किञ्चित् चिन्तयितव्यमस्ति,
यदि सैवं चिन्तयितव्यमविशेषः परिकल्प्येत, संसारिणश्चेश्वरा-
त्मत्वमीश्वरस्य च संसार्थात्मत्वमिति तत्र संसारिणस्तावदीश्व-
रात्मत्वे उत्कर्षा भवेत्, ईश्वरस्य तु संसार्थात्मत्वे निकर्षः कृतः
स्यात्, तस्मादेककथ्यमेव मतेः, व्यतिहारान्नायस्तावदेकत्वदृढी-

एवाश्रनायाद्युत्पन्नरूपविशेषकथनार्थत्वादभ्यासोऽन्यथासिद्धो न वि-
द्याभेदक इति समुदायार्थः ॥

व्यतिहारः । अत्रेवैश्वर्योर्मिथो विशेषणविशेष्यभावो व्यतिहारः, तस्य
श्रुतत्वात्, अल्पदृष्टिर्निवृत्ते कृता फलवतीति न्यायाद्य संशये जीवे
ईश्वरत्वमतिरेव कार्यो उक्तन्यायात्, व्यतिहारश्रुतिस्तु तस्या एव
दृढीकरणार्थत्वेनाभ्यासवदन्यथासिद्धेति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । तत्र
लाघवं फलं सिद्धान्ते तु श्रुत्यर्थवत्त्वमिति विवेकः । एकैवैव त्वम-
हमस्मीत्युच्चारणेनैकमतेः कृतत्वादहं त्वमस्मि इति यथा स्यादित्यर्थः ।

करणार्थ इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह, व्यतिहारः । अयमाध्यानायासायते
 इतरवत्, यथेतरे गुणाः सर्वात्मत्वप्रसृतय आध्यानायासायन्ते
 तद्वत् । तथा हि विजिघृक्षन्ति समास्रातारं उभयोच्चारण
 'त्वमहमस्यहस्य त्वमसि' इति । तच्चोभयरूपायां मतौ कर्तव्या-
 यामर्थवद्भवति, अन्यथा हीदं विशेषेणाभयान्नानमनर्थकं ज्ञात्,
 एकेनैव कृतत्वात् । ननु भयान्नानस्यार्थविशेषे परिकल्प्यमाने देव-
 तायाः संसार्यात्मत्वापत्तेर्निकर्षः प्रमज्येतेत्युक्तं । नैष दोषः, ऐका-
 त्म्यस्यैवानेन प्रकारेणानुचिन्त्यमानत्वात् । नन्वेवं मति म एवै-
 कत्वदृढीकार आपद्येत, न वयमेकत्वदृढीकारं वारयामः किं
 तर्हि व्यतिहारेणैव द्विरूपा मतिः कर्तव्या वचनप्रामाण्यात्,
 नैकरूपेत्येतावदुपपादयामः, फलतस्तेकत्वमपि दृढीभवति ।
 यथा ध्यानार्थेऽपि मत्तकामत्वादिगुणोपदेशे तद्गुणक ईश्वरः
 प्रसिध्यति तद्वत् । तस्मादयमाध्यातव्यो व्यतिहारः समाने च
 विषये उपसंहरतश्च इति ॥

उक्तदोषं स्मारयति । नन्दिति । मन्दिग्धे, यन्त्यायः सावकाशः, इह तु
 श्रुतत्वादभ्येन्याः कृतत्वं ध्येयं, ब्रह्मणि सनामयत्वादिवत् जीवात्मत्वस्य
 ध्यानार्थं आरोपेऽपि निकर्षप्रसक्त्यभावादिति परिहरति । नय दोष
 इति । ब्रह्मणि निकर्षं हात्वा जीवतादात्म्यध्याने मदुक्तमेवाग्रमिति
 शङ्कते । नन्वेवमिति । मतेद्विरूपत्वं त्वदनुक्तमस्माभिरुच्यते ध्यानपरं
 वाक्यमिदमेकत्वन्तु मानान्तराविरोधात् सिध्यति । समाधत्ते । न
 वयमिति । अहंयहोपास्तिस्त्वयं व्यतिहार उपसंहरतश्च इत्याह ।
 तस्मादिति ।

सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥

‘स यो हैतत् महद्यत्नं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्म’ इत्यादिना वाजसनेयके सत्यविद्यां सनामाक्षरोपासनां विधायानन्तरमा-
न्नायते ‘तद्यत् तत्सत्यमसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्माण्डले
पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषः’ इत्यादि । तत्र संशयः, किं हे
एते सत्यविशेषे किं वैकैवेति । हे इति तावत् प्राप्तं, भेदेन हि फल-
सम्बन्धा भवति ‘जयतीमांशोकान्’ इति पुरस्तात्, ‘हन्ति पा-
भानं जहाति च’ इत्युपरिष्ठात्, प्रकृताकर्षणं तृपास्यैकत्वादित्येवं
प्राप्ते ब्रूमः । एकैवेयं सत्यविद्येति । कुतः, ‘तद्यत् तत्सत्यम्’ इति
प्रकृताकर्षणात् । ननु विद्याभेदेऽपि प्रकृताकर्षणमुपास्यैकत्वादुप-

सैव हि सत्यादयः । स यः कश्चिदधिकारी महद्यापकं यत्नं पुरुषं
भौतिकेषु प्रथमजमेतत् सच्च तत्तच्चैति सत्यं ब्रह्म हिरण्यगर्भाख्यं
वेदोपास्ते तस्य लोकजयः फलमित्यर्थः । सत्यमिति नामाक्षरं सत्-
त्यमिति, तत्र प्रथमोक्तमक्षरं सत्यं, मध्यस्थमक्षरममृतं, उभ-
यतः सत्यं संप्रतिष्ठितत्वात् । सत्यप्रायमव भवतीति नामाक्षरोपा-
सना सत्याविद्याकृत्वेनाक्ता । यत् पूर्वप्रकृतं हृदयाख्यं तत् संप्रत्युक्त-
यक्ष्मेत्यादिगुणकं, सोऽसावादित्यमण्डलेऽक्षिणि च पुरुषस्तस्याहिर-
त्यहमिति च नामद्वयज्ञानात् पापक्षयः फलमित्यर्थः । अत्र पूर्वा-
क्षरवाक्ययोः फलभेदश्रुतेः प्रकृताकर्षणाच्च संशयमाह । तत्रेति ।
पूर्वपक्षे गुणानां व्यवस्थायामुत्थानं, सिद्धान्ते तन्मुक्तमैक्यमिति फलं ।
यथा जीवेश्वरयोरेवोऽन्यात्मत्वं प्रतिश्रुतिभेदात् वैरूप्यमुक्तं, तथाच
फलश्रुतिभेदात् विद्याभेद इति दृष्टान्तन पूर्वपक्षयति । हे इति ।
विशेष्यब्रह्ममात्राकर्षणमयुक्तं, तद्यत्तदिति सर्वनामभिः पूर्वोक्तगुणवि-
शिष्टं ब्रह्म आकाश्यादित्यादिस्थानादगुणविधानात्, तथा च वा-
क्यादेव विद्वत्सिद्धिरिति सिद्धान्तयति । एकैवेति । यथा दहर-

पद्यत इत्युक्तं, नैतदेव यच्च हि विस्पष्टात् कारणान्तरादि-
द्याभेदः प्रतीयते तृचैतदेवं स्यात्, अत्र तृभयथासम्भवे तद्यत्
तत्सत्यमिति प्रकृताकर्षणात् पूर्वविद्यासम्बद्धमेव सत्यमुत्तरवा-
क्यत इत्येकविद्यात्वनिश्चयः । यत्पुनरुक्तं फलान्तरश्रवणात्
विद्यान्तरमिति । अत्रोच्यते, 'तस्योपनिषदहरहमिति चाङ्गा-
न्तरापदेशस्य स्तावकत्वमिदं फलान्तरश्रवणमित्यदोषः । अपि
चार्थवादादेव फलं कल्पयितव्ये सति विद्यैकत्वे चावयवेषु श्रूय-
माणानि बहून्यपि फलान्यवयवविन्यासमेव विद्याधामुपसंहृतं-
व्यानि भवन्ति, तस्मात् सैवेयमेका सत्यविद्या तेन तेन विशेषणा-
पेताऽऽम्नायत इत्यतः सर्व एव सत्यादयो गुणा एकस्मिन् प्रत्येगे
उपसंहर्तव्याः । केचित् पुनरस्मिन् सूत्रे इदं वाजमनेयकमव्या-
दित्यपुरुषविषयं वाक्यं, हान्दोग्ये च 'अयं य एषोऽन्तरादित्य
हिरण्मयः पुरुषो दृश्यतेऽयं य एषोऽन्तरक्षिणं पुरुषो दृश्यते'

शास्त्रित्यविद्ययां ब्रह्मैकप्रत्यभिज्ञानमात्रं तथाच नैत्याह । नैतदिति ।
कारणान्तरं प्रकरणभेदादिकं । एवं विद्याभेदेऽप्येतदुपासकज्ञानं स्यात्,
अत्र तृभयथासम्भवे विद्यैकत्वानात्वसंग्रहे सत्यमित्युपास्यरूपैकत्वज्ञानात्
विद्यैकत्वनिश्चय इत्यरुद्धार्यः । असत्यपवादकारणे रूपैकत्वात् विद्यैकत्वात्
सर्गासिद्धिर्न च फलभेदापवादः । अङ्गं फलश्रुतः श्रुतिमात्रतया फल-
भेदासिद्धिरित्याह । यत्पुनरित्यादिना । किञ्च यच्च प्रधानविधावैवं-
काम इति फलं श्रुतं, तत्र प्रधानफलेनैवाङ्गानां फलाकाङ्क्षानिर्दत्तरूपे
फलश्रुतेः श्रुतिमात्रत्वं, इह तु प्रथमजं सत्यं ब्रह्मेति वेदति प्रधान-
विद्याविधिस्थितं लोकत्रयफलस्याभ्युपेक्षास्माभिर्नामरूपाङ्गस्य फलश्रुतः
श्रुतित्वमुक्तं । वस्तुतस्तु प्रधानविधावैवंकामपदाभावाद्वा त्रिसप्त-
त्यादेन फले कल्पनीये सति प्रधानं तदङ्गे वा यत्किञ्चित् फलं श्रुतं

इत्युदाहृत्य सैवेयमक्ष्यादित्यपुरुषविषया विद्योभयत्रैकेति कृत्वा
सत्यादिगुणान् वाजसनेयिभ्यः कृन्दोगाज्ञामुपसंहार्यान्मन्यन्ते,
तन्न साधु लक्ष्यते । कृन्दोग्ये हि कर्मसम्बन्धिनीयमुद्गीथव्यपा-
श्रया विद्या विज्ञायते, तत्र ह्यादिमध्यावसानेषु कर्मसम्बन्धिचि-
ह्नानि भवन्ति 'इयमेवर्गग्निः साम' इत्युपक्रमे 'तस्य ऋक् च साम
च गेष्णौ तस्मात् उद्गीथः' इति मध्ये 'य एवं विद्वान् साम
गायति' इत्युपसंहारे, नैवं वाजसनेयके किञ्चित् कर्मसम्बन्धि
चिह्नमस्ति, तत्र प्रक्रमभेदात् विद्याभेदे सति गुणव्यवस्थैव युक्तेति॥

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः॥ ३५॥

‘अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म दहरो
ऽस्मिन्नन्तराकाशः’ इति प्रस्तुत्य कृन्दोगा अधीयते ‘एष आत्मा-
ऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्य-
कामः सत्यसङ्कल्पः’ इत्यादि, तथा वाजसनेयिनः ‘स वा एष

तस्य सर्वस्यापि श्रुतत्वाविशेषाज्जातेष्टिफलन्यायेन समुच्चित्यैकप्रधानफ-
लत्वकल्पनात् फलभेदेऽसिद्ध इत्याह । अपि चेति । सूत्रं योजयति ।
तस्मादिति । एकदेशिष्यात्मानुद्गाथ दूषयति । केचिदित्यादिना ।
कृन्दोग्ये कर्माङ्गोद्गीथे हिरण्यपुरुषदृष्टिरित्यत्र लिङ्गमाह । तत्रेति ।
पृथिव्यान्मात्मना दृष्टे ऋक्सामे गेष्णौ, तस्मादृक्सामगेष्णत्वात्, पुरुष
उद्गीथे इत्येवंविद्वानुद्गाता कर्मफलसङ्ग्रहिसमर्थ इति श्रुत्यर्थः ।
सत्यविद्या तु न कर्माङ्गाश्रितेत्याह । नैवमिति । अङ्गविद्यान्तः स्वतन्त्र-
हिरण्यगर्भविद्यायामभेदेऽत्र गुणोपसंहार इत्यर्थः ॥

कामादीतरत्र । सगुणनिर्गुणविद्ययोः श्रुताः सत्यकामादयो वशित्वादय-
श्च गुणा मिथ उपसंहर्तव्या न वेत्युपसंहारस्य फलभावाभावाभ्यां सन्देहे

महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय
 आकाशस्तस्मिञ्छेते सर्वस्य वशी' इत्यादि, तत्र विद्यैकत्वं परस्पर-
 गुणोपयोगश्च किं वा नेति संशये विद्यैकत्वमिति, तच्चेदमुच्यते ।
 कामादीति । सत्यकामादीत्यर्थः । यथा देवदत्तो दत्तः सत्या-
 भामा भामेति । यदेतच्छ्रान्दाग्ये हृदयाकाशस्य सत्यकामत्वा-
 दिगुणजातमुपलभ्यते तदितरत्र वाजमनेयके 'स वा एष महा-
 नज आत्मा' इत्यत्र सम्वध्येत । यच्च वाजमनेयके वर्णिताद्युपलभ्यते
 तदपीतरत्र क्कान्दाग्ये 'एष आत्माऽपहतपाप्मा' इत्यत्र सम्वध्येत,
 कुतः, आद्यतनादिसामान्यात् । समानं ह्युभयत्राऽपि हृदयमा-
 यतनं समानश्च वेद्य ईश्वरः समानश्च तस्य मेतुलं लोकासम्पेद-
 प्रयोजनमित्येवमादि बह्वतरं सामान्यं दृश्यते । ननु विशेषोऽपि
 दृश्यते क्कान्दाग्ये हृदयाकाशस्य गुणयोगो वाजमनेयके त्वाकाश-
 स्यस्य ब्रह्मणः, इति । न, 'दहर उत्तरेभ्यः' इत्यत्र [वे०सू०१।१।१४]
 क्कान्दाग्येऽप्याकाशशब्दं ब्रह्मैवेति प्रतिष्ठापितत्वात् । अयन्त्वत्र वि-
 द्यते विशेषः, समुणा हि ब्रह्मविद्या क्कान्दाग्ये उपदिश्यते 'अथ य
 इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान् कामान्' इत्यात्मवत्

सत्त्वविद्याया एकत्वादुक्तसाध्यैऽप्यत्र विद्ययाः समुणनिर्गुणरूपभेदेन
 भेदात् निर्गुणविद्यायां गुणोपसंहारस्य फलाभावाच्चानुपसंहार इति
 बहिरेव प्राप्ति सिद्धान्तयति । तच्चेदमित्यादिना । एवं विद्याभेदे स्फुटे
 कथं गुणोपसंहारस्तत्राह । गुणवतस्त्विति । भिन्नविद्यास्थानामपि गुणा-
 नामायतनादिसाम्येन निर्गुणस्थले ब्रह्मस्थानां कृत्यर्थमुपसंहारो युक्तः,
 भ्रान्त्युक्तिप्रकर्षस्याकाङ्क्षितत्वात्, यत्र क्वचित् दृष्टगुणैः कृतेः कर्तुं

कामानामपि वेद्यत्वश्रवणात्, वाजसनेयके तु निर्गुणमेव परं ब्रह्मोपदिश्यमानं दृश्यते 'अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रह्मसङ्गो ह्ययं पुरुषः' इत्यादिप्रश्नप्रतिवचनसमन्वयात्, वशित्वादि तु तत्तत्-स्तुत्यर्थमेव गुणजातं वाजसनेयके सङ्कीर्त्यते । तथा चोपरिष्ठात् 'स एष नेति नेत्यात्मा' इत्यादिनां निर्गुणमेव ब्रह्मोपसंहरति । गुणवतस्तु ब्रह्मण एकत्वादिभूतिप्रदर्शनाद्यायं गुणोपसंहारः सूत्रितो नोपासनायेति द्रष्टव्यम् ॥

आदरादलोपः ॥ ४० ॥

कान्दोग्ये वैश्वानरविद्यां पठत्य श्रूयते 'तद्यज्ञं प्रथममा-
गच्छेत्तद्धोमीयं स यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात् तां जुहुयात्
प्राणाय स्वाहा' इति । तत्र पञ्च प्राणाहुतयो विहिताः, तासु
च परस्तादग्निहोत्रशब्दः प्रयुक्तः 'य एतदेवंविदानग्निहोत्रं
जुहोति' इति,

‘यथेह लुधिता बाला मातरं परं पासते ।

एवं सर्वाणि भूतान्यग्निहोत्रमुपासते’ ॥ इति ॥

तत्रेदं विचार्यते किं भोजनलोपे लोपः प्राणाग्निहोत्रलो-

पाय्यत्वात् । यद्यपि संगुणस्थसत्यकामादिषु निर्गुणस्थगुणा अन्तर्भूता एव
तथापि नोपसंहारोक्तैर्वैयर्थ्ये निर्गुणत्वावकत्वेन श्रुतगुणानामन्यत्राप्य-
ध्येयत्वमिति शङ्कानिरासेनानाभावादौ र्थादिजनवद्यं ॥

आदरादलोपः । अत्र यद्वृत्ताग्निहोत्रशब्दाभ्यां संशयमाह । तत्रेदं
विचार्यत इति । वैश्वानरोपासकेनातिथिभोजनात् प्राक् कार्यत्वेन
विद्याभिप्रायाभिहोत्रविचारान्तात् पादसङ्गतिः । पूर्वपक्षे भोजनलोपेऽपि

ताल्लोपः इति, 'तद्यङ्गत्वं' इति भक्तागमनसंयोगात्, भक्तागम-
नस्य च भोजनार्थत्वात् भोजनलोपे लोपः प्राणाग्निहोत्रस्येति,
एवं प्राप्ते न लुप्येत इति तावदाह, कस्मात् आदरात् । तथा हि
वैश्वानरविद्यायामेव जावालानां श्रुतिः 'पूर्वाऽतिथिभ्योऽश्रीयात्
यथा वै स्वयमङ्गत्वाग्निहोत्रं परस्य जुहुयादेवं तत्' इत्य-
तिथिभोजनस्य प्राथम्यं निन्दित्वा स्वामिभोजनं प्रथमं प्राप-
यन्ती प्राणाग्निहोत्रे आदरं करोति । या हि न प्राथम्यलोपं
सहते नतरां सा प्राथम्यवतोऽग्निहोत्रस्य लोपं सहतेति मन्यते ।
ननु भोजनार्थभक्तागमनसंयोगात् भोजनलोपे लोपः प्रापि-
तः । न, तस्य द्रव्यविशेषविधानार्थत्वात् । प्राकृतेऽग्निहोत्रे पयः-
प्रभृतीनां द्रव्याणां नियतत्वादिहाप्यग्निहोत्रशब्दात् कौण्ड-
पायिनामयनवत् तद्धर्मप्राप्तौ सत्यां भक्तद्रव्यकतागुणविशेष-
विधानार्थमिदं वाक्यं तद्यङ्गत्वंमिति, अतो गुणलोपे च न मुख्य-
स्येत्येवं प्राप्ते भोजनलोपेऽप्यङ्गिरन्येन वा द्रव्येनाविरुद्धेन प्रति-
निधानन्यायेन प्राणाग्निहोत्रस्यानुष्ठानमित्यत उत्तरं पठति ॥

द्रव्यान्तरेण प्राणाग्निहोत्रानुष्ठानं, सिद्धान्ते तल्लोप इति भेदः । ननु
यद्यङ्गत्वंमिति यच्छब्देन भोजनाक्षिप्तभक्तमनूद्य तद्धोमोयमिति होम-
संयोगविधानादाक्षिप्तभोजनलोपे तदा भक्ताश्रितहोमलोप इति सि-
द्धान्तो शङ्कते । तद्यदिति । निर्गुणस्योपास्तिलोपेऽपि कृत्यार्थगुणस्य-
र्थात् भोजनलोपेऽपि प्राणाग्निहोत्रस्यादरेण कृतिनिर्वाहार्थमलोप
इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षसूत्रेण परिहरति । एवं प्राप्त इति । एवं
तदिति स्वयं प्राणाग्निहोत्रमङ्गत्वातिथीनां तत्त्वरश्मित्यर्थः ॥

उपस्थितेऽतस्तदचनात् ॥ ४१ ॥

उपस्थिते भोजने अतस्तस्मादेव भोजनद्रव्यात् प्रथमोपनि-
पतितात् प्राणाग्निहोत्रं निर्वर्तयितव्यं, कस्मात् तदचनात् ।
तथा हि 'तद्यज्ञकं प्रथममागच्छेत् तद्धोमीयम्' इति सिद्धव-
द्भक्तोपनिपातपरामर्शेन परार्थद्रव्यसाध्यतां प्राणाज्जतीनां वि-
दधाति, ता अप्रयोजकलक्षणापन्नाः सत्यः कथं भोजनलोपे
द्रव्यान्तरं प्रतिनिधापयेयुः । न चात्र प्राकृताग्निहोत्रधर्मप्रा-
प्तिरस्ति, कुण्डपायिनामयने हि 'मासमग्निहोत्रं जुह्वति' इति
विभुद्देशगतोऽग्निहोत्रशब्दस्तदङ्गावं विधापयेदिति युक्ता तद्ध-
र्मप्राप्तिः, इह पुनरर्थवादगतोऽग्निहोत्रशब्दो न तदङ्गावं वि-
धापयितुमर्हति । तद्धर्मप्राप्तौ चाभ्युपगम्यमानायामन्युद्धर-

उक्तं स्मारयित्वा परिहरति । न चेत्यादिना । यथा कुण्डपायिसत्र-
गते मासाग्निहोत्रे अग्निहोत्रशब्दाद्गुणमित्यग्निहोत्रधर्माणां पदो-
द्भवादीनां प्राप्तिस्तथेहापि प्राणाज्जतीय्यग्निहोत्रशब्दात् परोक्ष-
दीनामनुसर्गतः प्राप्तौ सत्यां भोजनार्थभक्तद्रव्यविधिनापवादः कृतः,
अतो भक्तविधेरपवादार्थत्वात् भोजनलोपे भक्ताख्यगुणस्याङ्गस्य लो-
पेऽपि मुख्यस्याग्निहोत्रस्य लोपः, अपवादाभावे उत्सर्गप्राप्तपयस्यादि-
ना तस्य निष्पत्तिसम्भवादिति प्राप्तमित्यर्थः । 'गुणलोपेन मुख्यस्य' इति
जैमिनिसूत्रं । आधाने सन्ति पदमानेष्टयस्तत्राग्रे पदमानाय परो-
क्षाश्रमष्टाकपालं निर्वपेदिति निर्वापः श्रुतस्तदङ्गत्वेनाग्निहोत्रहवन्या
हवींषि निर्वपेदिति दर्शपूर्णमासाख्यप्रकृता विहिततामिहात्रहव-
न्यतिदेशेन प्राप्या आधानकाले चाग्निहोत्राभावात् तस्या गुणभूताया
लोपेऽपि मुख्यस्य निर्वापस्य न लोप इत्यर्थः । आरब्धनित्यादिकर्मलो-
पव्यानुष्ठेयत्वाङ्गतद्रव्यालाभे प्रतिनिहितद्रव्येणापि कर्म कर्तव्यमिति ।

णादयोऽपि प्रायेरन्, न चास्ति सम्भवः अम्युद्धरणं ताव-
 द्दोमाधिकरणभावाय, न चायमग्नौ होमः भोजनार्थताव्या-
 घातप्रसङ्गात्, भोजनार्थापनीतद्रव्यसम्बन्धाच्चास्य एवैव होमः ।
 तथा च जावाल्युतिः 'पूर्वाऽतिथिभ्योऽश्रीयत्' इति आस्थाधा-
 रामवेमां होमनिर्वृत्तिं दर्शयति । अत एव चेहापि साक्षा-
 दिकान्तेवाग्निहोत्राङ्गानि दर्शयति 'उर एव वेदिर्लामानि वर्हि-
 हृदयं गार्हपत्यो मनाऽन्वाहार्यपचन आस्यमाहवनीयः' इति ।
 वेदियुतिश्चात्र स्यण्डिलमात्रोपलक्षणार्था द्रष्टव्या, मुख्याग्नि-
 होत्रे वेद्यभावात् तदङ्गानाञ्चेह सम्प्रदायिपितत्वात् । भो-
 जनेनैव च कृतकालेन संयोगान्नाग्निहोत्रकालावगोपधम्भक,
 एवमन्त्युपपत्त्यानादयो धर्माः केचित् कथञ्चिद्विरुध्यन्ते ।

प्रतिनिधिन्यायः । सिद्धान्तयति । उपस्थित इति । तद्वचनादिति, तद्दो-
 मीयमिति तच्छब्देन भोजनार्थं सिद्धभक्तमाश्रित्य होमविधानादि-
 त्वर्थः । सिद्धवदभक्तोपनिपातः प्रकृतभक्त्यामनं, तस्य तच्छब्देन परा-
 मर्शा नेत्यर्थः । आश्रित्य विहिताङ्गतीनामाश्रयलोपे लोप एव न द्रव्या-
 न्तराद्वैकत्वं, यथा क्रतुप्रवृत्ताप्रणयनाश्रितस्य गोदोहनस्य क्रतु-
 लोपे लोपे न त्वाश्रयान्तरप्रयोजकत्वं तथेति कल्पितमाह । ता इति ।
 यदुक्तमग्निहोत्रशब्दात् द्रव्यान्तरप्राप्तिरिति तत्राह । न चात्रेति ।
 तद्वावा नित्याग्निहोत्रसादृश्यं व्यर्थवादमशङ्क्यस्य कृतित्वेनापयत्तिरि-
 त्यर्थः । धर्मप्रापकत्वे दोषमाह । तद्धर्मप्राप्ता घति । अत एवेति तद्ध-
 र्मप्राप्तभावादेवेत्यर्थः । प्राप्ता सम्पादनं तथा ग्यादिति भावः । मुख्याग्नि-
 होत्राङ्गानि सम्पाद्यन्ते चेत् कथं तदनङ्गं वेदिरत्र सम्पाद्यते तत्राह ।
 वेदिश्रुतिश्चेति । मुख्याग्निहोत्रस्याप्युद्धरणवत् सायंप्रातःकालव्यवस्था-
 पि न प्राप्तिरित्याह । भोजनेनेति । उपस्थानपरिकरवादादयोऽप्यगन्वा-

तस्मात् भोजनपक्ष एवैते मन्त्रद्रव्यदेवतासंयोगात् पक्ष होमा
निर्वर्तयितव्याः । यत्त्वादरदर्शनवचनं तज्जु भोजनपक्षे प्राथम्य-
विधानार्थं, न ह्यस्ति वचनस्यातिभारः । न त्वनेनास्य नित्यता
शक्यते दर्शयितुं, तस्मात् भोजनलोपे लोप एव प्राणाग्निहोत्र-
स्येति ॥

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्व्यप्रतिबन्धः

फलं ॥ ४२ ॥

सन्ति कर्माङ्गव्यपाश्रयाणि विज्ञानानि 'श्रोमित्येतदक्षर-
मुद्गीथमुपासीत' इत्येवमादीनि, किन्तानि नित्यान्वेव स्युः कर्मसं-
पूर्णमयीत्वादिवत् उतानित्यानि गोदाहनादिवदिति विच-
रयामः । किं तावत् प्राप्तं नित्यानीति । कुतः प्रयोगवत्
परिग्रहात्, अनारम्भाधीतान्यपि चेतानुद्गीथादिदारेण भूतु-

भावात् न प्राप्नुवन्ति इत्याह । यवमिति । यस्मान् तद्धनप्राप्त्यभाव-
स्तस्मात् भोजनद्रव्येणैव हेभ्य इत्युपसंहारे प्राणाय स्वाहा इत्या-
दयो मताः । ननु स्वामिभोजनस्याक्षरकालत्वं श्रुत्यादिविहितं कथं
पूर्वाऽतिथिभ्योऽग्रेयादिति वचनेन वाच्यते तत्राह । न ह्यस्तीति ।
उपासकान्यस्वामिविषयमुत्तरकालत्वविधानमित्यर्थः । न त्विति प्राथ-
म्यमात्रेणेत्यर्थः । प्राणोपासकस्य प्राप्तभोजनप्राथम्यार्थतयादरस्यान्य-
थासिद्धौ फलितमाह । तस्मादिति ॥

तन्निर्धारणा । उभयथा दृष्टान्तदर्शनात् संशयमाह । किन्तानीति ।
यथाऽनारम्भाधीतपूर्णमयीत्वं जुहुद्वारा कल्पकृतया कर्मसु नित्यं प्रयु-
ज्यते, तथाह्यश्रुतोपासनानुद्गीथादिद्वाराऽङ्गतया नित्यानि उत कल्प-
कृतया प्रणयनाश्रयो गोदाहनसंयोगः समुपकार्यत्वादनित्यत्वेन यथा
प्रयुज्यते यथा वा पञ्चद्रव्यपाश्रयं वैष्णवमन्त्राद्यफलत्वादिति तत्रा

सम्बन्धात् क्रतुप्रयोगवचनेनाङ्गात्तरवत् संसृप्तको । यत्त्वेवां
स्ववाक्येषु फलश्रवणं 'आपयिता इ वै कामाणां भवति' इत्यादि,
तद्वर्तमानापदेशरूपत्वादर्थवादमात्रं अपापस्यैकश्रवणाद्विवत् न
फलप्रधानं, तस्मात् 'यथा यस्य पणमयो जुह्वर्भवति न न पापं
श्लोकं शृणोति' इत्येवमादीनामप्रकरणपठितानामपि जुह्वा-
दिदारेण क्रतुप्रवेशात् स्वप्रकरणपठितवन्नित्यता, एवमुद्धोषाद्यु-
पासनानामप्येत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तन्निर्धारणानियम इति । यान्ये-
तान्युद्धोषादिकर्मगुणयाथाक्यनिर्धारणानि 'रसतम आग्निः समु-
द्रिर्मुख्यः प्राण आदित्यः' इत्येवमादीनि नैतानि नित्यवत् कर्मसु
नियम्येरन्, कुतः, तदृष्टेः । तथा ह्यनियतत्वमेवैवजातीयकानां

कर्मसम्यग्वादिफलकत्वादुपासनान्यनङ्गत्वानित्यानीति संग्रहार्थः, पर्व
पक्षे उपासनानां प्रयोगनित्यत्वं, सिद्धान्ते त्वनित्यत्वमिति फलभेदः ।
अनित्यभाजनाश्रयप्राज्ञाग्निहोत्रस्यानित्यत्वं निरूप्य कर्माङ्गापास्त्राणां
नित्यत्वमिति प्रत्युदाहरणदृष्टान्तेन पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।
उपासनानि कर्माङ्गानि अफलत्वे सति कर्माङ्गाश्रितत्वात् पण्यत्वादिवत्,
तथा चाकृतया प्रयोगविधिना नित्येन प्रयुज्येत इति प्राप्ते सिद्धान्त-
सूत्रे व्याचष्टे । यामीथादिना । उद्धोषादयः कर्मणां गुणाः अङ्गानि
तेषां याथाक्यं रसतमत्वादिकं तन्निर्धारणानुपासनानि यानि तानि
कर्मसु नित्यपण्यमयीत्वादिवन्न नियम्यरन्नित्यर्थः । यथा कर्माङ्गत्वे तद्वा-
नस्याविदुषः कर्म न स्यादङ्गोपात्, तस्मादविदुषाऽपि कर्मकलत्व-
श्रुतिनिर्णयकत्वाद्युमानबाध इत्याह । तदृष्टेरिति । तस्यानियमस्य
दर्शनादित्यर्थः । तां चेदविद्वान् प्रक्षेप्यति प्रधातव्यं यतिष्यतीति
चाकायजेनर्त्विजामाक्षितत्वादनुपासकानामपि कर्मप्रयोगोऽस्तीत्याह ।
प्रस्तावादीति । उपास्त्राणां कर्मफलत्वे एवम् फलश्रवणं कर्माङ्गत्वमि-
त्याह । अपि चेति । तेनानित्यक्षरेण यच्चैतदक्षरमेवं रसतमत्वाद-

दर्शयति श्रुतिः 'तेनोभौ कुरुतो यस्यैतदेवं वेद यस्य न वेद'
इत्यविदुषोऽपि क्रियाभ्यनुष्ठानात् प्रस्तावादिदेवताविज्ञानवि-
हीनानामपि प्रस्तोत्रादीनां यजिनाध्यवमानदर्शनात् प्रस्तोतुर्या
देवता प्रस्तावमन्वायत्ता ताश्चेदविद्वान् प्रस्तोष्यमि ताश्चेदवि-
द्वानुद्गास्यमि ताश्चेदविद्वान् प्रतिहरिष्यमि' इति । अपि चैवं-
जातीयकस्य कर्मव्यपायस्य विज्ञानस्य पृथगेव कर्मणः फल-
मुपलभ्यते, कर्मफलमिद्व्यप्रतिबन्धः तत्समृद्धिरतिशयविशेषः
कश्चित् 'तेनोभौ कुरुतो यस्यैतदेवं वेद यस्य न वेद नाना तु
विद्या चाविद्या च यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव
वीर्यवत्तरं भवति' इति । तत्र नाना त्विति विद्वद्विद्वत्प्रयोग-
गयोः पृथक्करणात् वीर्यवत्तरमिति च तरप्प्रत्ययप्रयोगात्

रूपेण वेदोपास्ते यस्य न वेद तावुभौ कर्म कुरुत एव यद्यपि तथापि न
विद्याविद्योर्नानात्वं भिन्नफलत्वं । दृष्टं हि मणिविक्रये ज्ञानाज्ञानाभ्यां
बणिमद्वयवर्गयोः फलवैषम्यं, तस्माद्यदेव कर्म विद्योर्दीयाद्युपास्त्या
श्रद्धयास्तत्त्वबुद्धोपनिषदा रहस्यदेवताध्यानेन करोति तदेव कर्म
फलातिशयवादित्यर्थः । कर्मणो वीर्यवत्त्वं नाम फलवत्त्वं विद्याहीन-
स्यापि गम्यमानं विद्याया अनङ्गत्वे लिङ्गमिति भावः । नास्ति लो-
कादिदृष्ट्यासनंपु कर्मसमृद्धतिरिक्तलोकादिफलश्रुतेषु नाङ्गत्वनि-
त्याह । तथेति । अस्मै विदुषे कल्पन्ते भोगाय समर्था भवन्ति
भूमिर्लक्षा लोकाः आरुता अधस्तनाश्चेत्यर्थः । तथा हि गुणवाद इति
फलश्रुतेरर्थवादमात्रत्वे स्तुतिलक्षणा स्यात्, सा न युक्ता, मुख्यवृत्त्या
मालपरत्वसम्भवात् । प्रयोजानुयाजकर्मणान्तु प्रकरणादर्शाद्यङ्गत्वफला-
लाभात् आढ्याः भिभृतिफलश्रुतेरगत्या स्तुतिलक्षकत्वं, यद्यपि धर्म-
योत्वादीनामङ्गत्वबोधकं प्रकरणं नास्ति तथापि तेषु फलश्रुतेः स्तुतित्वं,

विद्याविहीनमपि कर्म वीर्यवदिति गम्यते, तच्चानित्यत्वे विद्याया
उपपद्यते, नित्यत्वे तु कथं तद्विहीनं कर्म वीर्यवदभ्यनुज्ञायेत,
सर्वाङ्गापसंहारे हि वीर्यवत् कर्मेति स्थितिः । तथा लोकमासा-
न्यादिषु प्रतिनियतानि प्रत्युपासनं फलानि शिष्यन्ते 'कल्पन्ते
हाम्ने लोका ऊर्द्धाश्चावृत्ताश्च' इत्येवमादीनि । न चेदं फलश्रव-
णमर्थवादमात्रं युक्तं प्रतिपत्तं, तथा हि गुणवाद आपद्यत, फला-
पदेशं तु मुख्यवादापत्तिः, प्रयाजादिषु त्वितिकृतव्यताकाङ्क्षस्य
क्रतोः प्रकृतत्वात्तदर्थे सति युक्तं फलश्रुतेरर्थवादत्वं, तथा-
ऽनारभ्याधीतेष्वपि पर्णमयोत्वादिषु, न हि पर्णमयोत्वादीनाम-
क्रियात्मकानामाश्रयमन्तरेण फलमन्वन्त्याऽवकल्पते, गोदाहना-
दीनां हि प्रकृतापप्रणयनोद्याश्रयत्वाभादुपपन्नः फलविधिः ।
तथा वैल्वादीनामपि प्रकृतयूपाद्याश्रयत्वाभादुपपन्नः फलविधिः,

तेषामक्रियात्वे क्रियामन्वन्त्वं विना फलहेतुत्वानुपपत्तेः तत्तत्तया फलार्थ-
क्रियापेक्षितत्वात् क्रतोश्च जुहुप्रकृतिद्रव्याकाङ्क्षितत्वात् पर्णमयो जुह-
रित्यादिवाक्येनैव प्रकृतिद्रव्यापेक्षेण जुहुद्वारा सद्विहितकत्वज्ञानाद्वे-
र्युक्तं फलश्रुतेरर्थवादत्वमिति भावः । अक्रियात्मकगोदाहनादिरपि
फलश्रुतेरर्थवादः स्यादत आह । गोदाहनादीनां हीति । यदाऽपः-
प्रणयनेन पशुकामस्य सत्ता गोदाहनेन ब्रह्मवर्चमकामस्य काम्येति
फलार्थविधिरेव नार्थवादः, गोदाहनादेः कत्वनाकाङ्क्षितत्वं नाङ्गत्वाभा-
वात्, चमसेन निराकाङ्क्षक्रियासम्बन्धितया स्वफलबाधकत्वसम्भवात् ।
तथा खादिरत्वेन निराकाङ्क्षकत्वयूपमाश्रय्य वैल्वमन्नाद्यकामस्य खा-
दिरं वीर्यकामस्येति फलार्थविधिरेवार्थः । पर्णमयोत्वादिषु फलविधिः
किं न स्यादत आह । न त्विति । एवंविधो यूपादिस्तन्निराकाङ्क्ष-
इत्यर्थः । जुहुरेवाश्रय इत्यत आह । वाक्येनेति । जुहुः प्रकृतिः इत्या-

न तु पर्णमयीत्वादिविविधः कश्चिदाश्रयः प्रकृतोऽस्ति, वा-
क्येनैव तु जुहुयादाश्रयतां विवक्षित्वा फले, च विधिं विवक्षितो
वाक्यभेदः स्यात्, उपामनानान्तु क्रियात्मकत्वात् विशिष्टवि-
धानोपपत्तेरुद्गीयाद्याश्रयाणां फलविधानं न विरुध्यते, तस्मात्
यथा क्त्वाश्रयाण्यपि गोदोहनादीनि फलसंयोगादनित्यान्येव-
मुद्गीयाद्युपामनान्यपि इति द्रष्टव्यम् । अत एव च कल्पसूच-
कारा नैवजातीयकान्युपामनानि क्रतुषु कल्पयाचक्रुः ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥

.वाजुसनेयके 'वदिष्याम्येवाहमिति वाग्दध्रे' इत्यत्राध्यात्मं
वागादीनां प्राणः श्रेष्ठोऽवधारितोऽधिदैवमग्न्यादीनां वायुः ।
तथा छान्दोग्ये 'वायुर्वाव मंवर्गः' इत्यत्राधिदैवमग्न्यादीनां वायुः
मंवर्गोऽवधारितः 'प्राणो वाव मंवर्गः' इत्यत्राध्यात्मं वागादीनां
प्राणः । तत्र संशयः, किं पृथग्वैमौ वायुप्राणानुपगमनयो स्या

पेक्षिकत्वादानेनैव वाक्येन क्त्वङ्गतया जुहुप्रकृतिद्रव्यसम्बन्धो विधेयः
पर्याप्तप्राकाङ्क्षं जुहुमाश्रित्य तस्यैव प्रकृतिः इत्यस्य फलसंयोगो विधेयः
इति वाक्यभेद इत्यर्थः । पर्यतादिवैलक्षण्यमुपामनानामाह । उपा-
सनानां त्विति । स्वयं जित्वादिकविशिष्टत्वेन विधानोपपत्तिरित्यर्थः ।
तस्मादिति अङ्गत्वावेदकमानाभावादित्यर्थः । अत एवेति अङ्गत्वा-
देवेत्यर्थः । तस्मादङ्गोपास्यभावेऽपि कर्माधिकार इति सिद्धं ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् । वायुप्राणयोर्भेदाभेदवाक्याभ्यां संशयमाह ।
तत्रेति । अस्तु कर्माङ्गानां तत्सम्बन्धोपास्तीनाञ्च फलभेदादित्यत्वानि-
त्यस्वरूपः प्रयोगभेदः, इह तु वायुप्राणयोः स्वरूपभेदात् तत् स्वरूप-

तामुतापृथग्वेति । अपृथगिति तावत् प्राप्तं, तत्त्वाभेदात्, न ह्य-
भिन्ने तत्त्वे पृथगनुचिन्तनं न्यायं । दर्शयति च अतिरध्यात्म-
मधिदैवतञ्च तत्त्वाभेदं 'अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्' इत्यारभ्य ।
तथा 'अत एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः' इत्याध्यात्मिकानां
प्राणानामाधिदैविकों विभूतिमात्मभूतां दर्शयति । तथान्वयापि
तत्र तच्चाध्यात्ममधिदैवञ्च ब्रह्मधा तत्त्वाभेददर्शनं भवति । क-
चिच्च 'यः प्राणः स वायुः' इति विस्पष्टमेव वायुं प्राणश्चैकीक-
रोति । तद्योदाहृतेऽपि वाजमनेयिब्राह्मणं 'यतश्चादेति सूर्यः'
इत्यस्मिन्नुपसंहारश्लोके 'प्राणादा एष उदेति प्राणोऽस्ममेति' इति
प्राणेनैवोपसंहरत्येकत्वं दर्शयति । 'तस्मादेकमेव व्रतञ्चरेत् प्राण्या-
श्चैवापान्याच' इति च प्राणव्रतनैवैकेनोपसंहरत्येतदेव द्रढयति ।

प्राणिलक्षणात्मैकाच्च ध्यानप्रयोगिकमिति पूर्वपक्षवति । अपृथगिति ।
'अग्निर्वाक् भूत्वा' इत्यारभ्य 'वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्' इत्यभेदं
दर्शयतीत्यर्थः । 'यतश्चादेति सूर्यस्तं वर' इति प्रश्ने सृजात्मकवायुर्वायुः
वायुस्थाने प्राणः । वदेत्येकत्वं तयोर्दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च यदि
वायुप्राणयोः पृथक् विधानं स्यात् तर्हि ध्यानाङ्गव्रतभेदाऽपि स्यात्
इह तु प्राणापाननिरोधात्मकव्रतकञ्चरतर्थात्कमित्याह । तस्मा-
दिति, व्रतकस्य प्रशस्तत्वादित्यर्थः । किञ्च वायुप्राणा सख्यया भेद-
नोपपन्नस्य परस्मादाक्यशेषे संवर्गभेदेक्ययुतेः प्रयोगिकमित्याह । तथेति ।
महात्मनः इति द्वितीयाबलवचनं । चतुरस्यनुःसक्राकान् अग्निर्द्वय्या-
दकचन्द्रानपरांश्च वाक्चक्षुःश्रोत्रमनोरूपानेका देवः, काः प्रजापतिः,
जगार जीर्णवानपसंहृतवानित्यर्थः । न ब्रवीति भेदमिति शेषः । यथा
'अग्निश्चात्र जुहोति' इत्युत्पन्नाग्निहोत्रस्यैकस्यैव दधितगुणादिगुणभेदेन
सार्वप्रातःकालभेदेन प्रयोगभेदस्तथा 'अपादा भवति य एवं वेद' इत्य-

तथा ह्यान्दोऽपि 'परस्ताम्रहात्मनश्चतुरो देव एकः कः सो जगात्' इत्येकमेव संवर्गं गमयति न ब्रवीत्येक एकेषाश्चतुर्णां संवर्गोऽचरोऽपरेषां, तस्मादप्यथक्कमुपगमनस्येत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । पृथगेव वायुप्राणावुपगन्तव्याविति, कस्मात् पृथगुपदेशात् । आध्यानार्था ह्ययमध्यात्माधिदैवविभागोपदेशः सोऽमत्याध्यान-पृथक्त्वेऽनर्थक एव स्यात् । ननूक्तमपृथगनुचिन्तनं तत्त्वाभेदादिति, नैष दोषः, तत्त्वाभेदेऽप्यवस्थाभेदादुपदेशभेदवशेनानुचिन्तनभेदोपपत्तेः । श्लोकोपन्यासस्य च तत्त्वाभेदाभिप्रायेणाप्युपपद्यमानस्य पूर्वादिनध्येयभेदनिराकरणमामर्थ्याभावात् । 'अ यथेषां प्राणरतां मध्यमः प्राण एवमेतामां देवतानां वायुः' इति चोपमानोपमेयकरणात् । एतेन व्रतापन्यासो व्याख्यातः । एकमेव व्रतमिति चैवकारो वागादिव्रतनिवर्तनन प्राणव्रतप्रतिपत्त्यर्थः, भग्नव्रतानि हि वागादीन्युक्तानि 'तानि मृत्युः श्रमो भूत्वोपयमे' इति श्रुतेः न वायुव्रतनिवृत्त्यर्थः । 'अथातो व्रतमी-

त्यन्नायाः संवर्गविद्याया एकत्वं प्युत्पन्नाश्चैव वायुप्राणाख्यगुणभेदात् प्रयोगभेद इत्युत्तरं सिद्धान्तयति । पृथगेवेति । 'तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ' इत्युपास्यभेदवाक्यस्य प्रयोगभेदपरत्वादाकादेव भेदसिद्धिरित्यर्थः । पूर्वपक्ष्युक्तमनूय पृत्याह । ननूक्तमित्यादिना । उपास्यतया प्रधानभूत-संवर्गगणविशिष्टोपास्यभेदवाक्यविरोधादनुपास्यवायुतत्त्वैकवचनं न प्रयोगैक्यप्रापकमिति भावः । सुख्यादयास्तमययोर्वाय्वधीनत्वात्तदभेदाभिप्रायेण प्राणावुक्तौ । ततोऽध्यात्माधिदैवव्याभेदेनोक्तस्य ध्येयभेदस्य निरासे 'यत्तदोदेति' इति श्लोकस्य न शक्तिरित्याह । श्लोकेति । असा-मर्थ्यं लिङ्गमाह । सामर्थ्येति । श्लोकोपन्यासवद्भूतैकोपन्यासोऽपि तत्त्वाभेदाभिप्रायेणेत्याह । एतेनेति । नन्वेवकाराद्वायुव्रतनिवृत्तेः प्राण-

मांसा' इति प्रसृत्य तुल्यवद्वायुप्राणयोरभ्यव्रतत्वस्य निर्धारित-
त्वात् । 'एकमेव व्रतश्चरेत्' इति चोक्त्वा 'तेनो एतस्यै देवतायै
सायुज्यं सलोकतां जयति' इति वायुप्राप्तिं फलं ब्रुवन् वायुव्रत-
मनिवर्तितं दर्शयति, 'देवता ह्यत्र वायुः स्यात् अपरिच्छिन्नात्म-
त्वस्य प्रेषितत्वात्, पुरस्तात् प्रयोगाच्च, 'मैषानस्तमिता देवता य-
द्वायुः' इति । तथा 'तौ वा एतौ द्वौ सर्वे वायुरेव देवेषु प्राणः
प्राणेषु' इति भेदेन व्यपदिशति 'ते वा एते पञ्चानां पञ्चान्ये
दश मन्तस्तत्कृतम्' इति च भेदेनैवोपसंहरति, तस्मात् पृथगेवो-
पगमनं, प्रदानवत् यथा 'इन्द्राय राज्ञे पुण्ड्राङ्गमेकादशकपा-
लमिन्द्रियाधिगजायेंद्राय स्वराज्ञे' इत्यस्यां त्रिपुण्ड्राङ्गशिर्या-
एवैका ध्येया भातीत्यत आह । एकमेवेति । वदनदर्शनादीनि वाक्-
चक्षुरादीनां व्रतानि अमरूपस्यैव न भ्रमानीत्युक्त्वा प्राणस्याभ्यव्रतत्वं
निर्धारितं, तथा ज्वलनतापादीन्यग्न्यादित्यादीनां व्रतानि भ्रमानी-
त्युक्त्वा वायोरभ्यव्रतत्वं निर्धारितं, 'स यशेवां प्राणानां मध्यमः प्राणः
स्थिरव्रत एवमेतासां देवतानां वायुर्वाचन्ति ह्यन्या देवता न वायुः
संघातुनस्तमिता देवता यद्वायुः' इति श्रुतेः, अतो भ्यव्रतनिरासार्थं एव-
कारो न वायुव्रतनिवृत्त्यर्थं इत्यर्थः । अत्रैवार्थं लिङ्गमाह । एकमिति ।
उक्तास्त्वेवार्थः, तेन व्रतेन बाधोः सायुज्यं समानदेष्टृत्वं सलोकताच्च
जयतीत्यर्थः । नन्वत्र वायुप्राप्तिर्न श्रुतेत्यत्राह । देवतेति । तस्मात्
तत्त्वाभेददृष्ट्या व्रतैक्यमिति स्थितं, सम्प्रति पूर्वाक्तं पृथग्पदेशं विहृ-
योति । तथा तौ वा इति । साचं दृष्टान्तं व्याचष्टे । प्रदानवदिति ।
त्रयः पुण्ड्राङ्गाः अस्याः सन्तीति त्रिपुण्ड्राङ्गशिरसीत्युक्त्यां किं सद्
प्रदानमुत भेदेनेति सन्देहे पूर्वपक्षमाह । सर्वेषामिति । सर्वेषां
देवानामभिमन्येन प्रापयन् हविरवद्यति गृह्णाति, अहं वट्कारं
पट्काराख्यदेवभागमित्यर्थः । यद्वा सर्वदेवार्थं युगपदवदानं कार्य-
मित्यत्र हेतुस्य वट्कारमिति । अक्षयत्वायत्यर्थं हि एकार्थमवदाते

* देवतेत्यर्थात् यथैव का० ।

मिथ्यां 'सर्वेषामभिगमयन्नवद्यत्यच्छं वट्कारम्' इत्यतो वचना-
दिद्वाभेदाच्च सहप्रदानाशङ्कायां राजादिगुणभेदात् याज्या-
नुवाक्याव्यत्यासविधानाच्च यथान्यासमेव देवतापृथक्तात् प्रदान-
पृथक्त्वं भवति, एवं तत्त्वाभेदेऽपि आध्येयांशपृथक्तादाध्यान-
पृथक्त्वमित्यर्थः । तदुक्तं सङ्कर्षे 'नाना वा देवता पृथग्ज्ञानात्'
इति [जै०सू०] । तत्र तु द्रव्यदेवताभेदात् यागभेदेऽपि
विद्यते नैवमिह विद्याभेदेऽस्ति उपक्रमोपसंहाराभ्यामध्या-
त्माधिदैवोपदेशेष्वेकविद्याविधानप्रतीतिः, विद्यैक्येऽपि त्वध्या-
त्माधिदैवभेदात् प्रवृत्तिभेदो भवति, अग्निहोत्र इव साद्यंप्रातः-
कालभेदादित्यभिप्रेत्य प्रदानददित्युक्तम् ॥

हविषि श्रेष्ठो योगानर्हंतया यथा स्यादिति भावः । एवं सहावदन-
श्रुतेर्देवैकाच्च पुरोडाशानां सहप्रक्षेपे प्राप्ते पृथक्प्रक्षेप इति सि-
द्धान्तमाह । राजेति । राजाधिराजस्वराजगुणभेदेन विशिष्टदेवता-
भेदादित्यर्थः । किञ्चाध्वर्युणा यजेति प्रेषकते होत्रोयो मन्त्रः पठ्यते
सा याज्या, अनुब्रूहि इति प्रेषानन्तरमन्त्रः पुरोऽनुवाक्येति भेदोऽस्ति,
तत्रास्यामिष्टौ प्रथमपुरोडाशप्रदाने या कृता याज्या सा द्वितीयप्रदाने
पुरोऽनुवाक्या, या च पूर्वमनुवाक्या सा पश्चात् याज्येति व्यत्यासमन्वा-
हेति श्रुत्या विधानात्, यथाश्रुति प्रक्षेपपृथक्त्वमित्याह । याज्येति ।
सङ्कर्षो देवतकाण्डं । वाशब्देऽवधारणे, ननैव देवता राजादिगुणभेदेन
भेदागमादिति सूत्रार्थः । दृष्टान्ते देवताभेदात् कर्मभेदवत् विद्याभेदः
स्यात् इत्यत आह । तत्र त्विति । कर्मात्प्रवृत्तिवाक्यस्य देवताभेदः
कर्मभेदे हेतुः, इह त्वन्नादो भवति य एवं वेदेत्युत्तावेकत्वेन ज्ञान-
विद्यायाः पश्चात् कृतवायुप्राणभेदो न भेदकः, अग्निहोत्रस्येव दध्या-
दिद्रव्यभेद इत्यर्थः । तर्हि केनांशेन प्रदानस्य दृष्टान्तत्वमित्यत आह ।
विद्यैक्येऽपीति । अवस्थाभेदो देवताभेदः प्रयोगभेदश्चेत्यंशेनायं दृष्टान्त
इत्यर्थः ॥

लिङ्गभूयस्वात् तद्वि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥

वाजसनेयिनोऽग्निरहस्ये 'नैव वा इदमग्रे सदासीत्' इत्यस्मिन्
ब्राह्मणे मनोऽधिकृत्याधीयते 'षट्त्रिंशत्तं सहस्राण्यप्यदात्म-
नोऽग्नीनर्कान् मनोमयान्मनश्चितः' इत्यादि, तथैव 'वाकितः
प्राणचित्तश्चक्षुश्चितः श्रोत्रचितः कर्मचितोऽग्निचितः' इति पृथ-
ग्गीनामनन्ति मात्यादिकान्, तेषु संशयः किमेते मनश्चिदा-
दयः क्रियानुप्रवेशिनः तच्छेषभृता उत स्वतन्त्राः केवलवि-
द्यात्मका इति । तत्र प्रकरणात् क्रियानुप्रवेशे प्राप्ते स्वातन्त्र्यं
तावत् प्रतिजानीते । लिङ्गभूयस्वादिति । भूयसि हि लिङ्गा-
न्यस्मिन् ब्राह्मणे केवलविद्यात्मकत्वमेषामुपोदलयन्ति दृश्यन्ते

लिङ्गभूयस्वात् । उत्पत्तेः प्राक् इदं सर्वं नैव सदासीन्नाप्यसदित्युपक्रम्य
मनःस्थितमुक्त्वा 'मन आत्मानसंक्षतं तीक्ष्णपूर्वकमग्नीनपश्यत्' इति
मनोऽधिकृत्य पठन्ति इत्यर्थः । युवषाद्युषः कृमिशतवर्धनान्तर्गतः षट्-
त्रिंशत्सहस्रैरहोरात्रैरवच्छिन्नतया । मनोऽहोनामसहस्राणामपि
षट्त्रिंशत्सहस्रत्वं । आभिरुचिकात्वेन कल्पिताभिमनसं च सम्पादिता
अप्रयो मनश्चित्तानर्कान् पृथगान्मनोमयान्मनोऽहसिषु सम्पादिता-
नात्मनः स्वस्य सम्बन्धित्वेन मनोऽपश्यत्, तथा वाक्प्राणादयोऽपि स्वस्व-
रुचिरूपानग्नीनपश्यन्नित्याह । तथेति । प्राणो घ्राणं, कर्मन्धिये च हस्ता-
दिना पितः कर्मचितः, अग्निचितस्त्वृकपूर्वका अपि च यनप्रकरणाः कृताः
तेऽभयः कल्पन्ती उत प्राधान्यप्राप्तिकादिभूयस्वात् युवषाद्या वति
संश्रयमाह । तेऽस्मिन्ति । केवलविद्यात्मकाः क्रियादिकं विना भावना-
मया इत्यर्थः । एकप्रयोगासम्भवादायुप्राणयोरपि प्रयोगभेदाऽन्तु, इह
तु मनश्चिदाद्यग्नीनां प्रकरणात् कर्माह्वितेनैकप्रयोगत्वमिति प्राप्य सि-
द्धान्तमुपक्रमते । तत्रेत्यादिना । पूर्वपक्षे भवनाग्नीनां कल्पकत्वमिदं नो

‘तद्यत् किञ्चेमानि भूतानि मनसा सङ्कल्पयन्ति तेषामेव सा कृतिरिति तान् द्वैतानेवंविदे सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते’ इति चैवंजातीयकानि । तद्वि लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः, तदप्युक्तं पूर्वस्मिन् काण्डे ‘श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थान-समाख्यानां समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्’ इति [जै० सू०] ॥

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामा-

नसवत् ॥ ४५ ॥

नैतद्युक्तं स्वतन्त्रा एतेऽग्रयोऽनन्यशेषभूता इति पूर्वस्य क्रियाजयस्याग्नेः प्रकरणात् तद्विषय एवायं विकल्पविशेषोपदेशः स्यान्न स्वतन्त्रः । ननु प्रकरणात् लिङ्गं बलीयः, सत्यमेव तत्, लिङ्गमपि त्वेवंजातीयकं न प्रकरणात् बलीयो भवति, अन्यार्थ-

क्रियाभिना विकल्पः समुच्चयो वात्तु सिद्धान्ते पुरुषार्थत्वमिति फलं, तत्र सर्वप्राणिमनोवृत्तिभिर्मया सदाभयः श्रीयन्त इति ध्यानदार्ढ्यं सति सर्वभूतानि यत्किञ्चित् मनसा सङ्कल्पयन्ति तेषामेवाग्नीनां सा कृतिः करणमित्येकं लिङ्गं, क्रियाङ्गस्य यत्किञ्चित्करणेन सिद्धदर्शनादित्याह । तद्यदिति । एवंविदे स्वपते जायतेऽपि तदीयाग्नेः भूतानि सर्वदा चिन्वन्ति इति लिङ्गान्तरं, क्रियाङ्गस्य चोदितकालानुष्ठेयस्य सदा सर्वैरनुष्ठेयमानत्वायोगादित्यर्थः । घटत्रिंशत्सहस्रत्वसङ्ख्याप्यनङ्गत्वे लिङ्गं एवंजातीयकपदेनोक्तं ॥

एवं सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति । पूर्वति । पूर्वस्थेष्टकाभिरभि-
चिनुत इत्युक्तस्य स एष त्विष्टकाभिरिति सन्निहितस्यायं विकल्पवि-
शेषोपदेशः सङ्कल्पमयत्वात्प्रकारभेदोपदेशः क्रियाभिभवत् साङ्ख्य-
काग्रयोऽप्यङ्गमिति यावत्, किं विधिवाक्यस्यं लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः

दर्शनं ह्येतत् साम्यादिकाग्निप्रशंसारूपत्वात् । अन्यार्थदर्शन-
 द्वाप्त्यामन्यस्यां प्रज्ञौ गुणवादेनाप्युपपद्यमानं न प्रकरणं
 बाधितुमुत्सहते । तस्मात् साम्यादिका अध्येतेऽग्रयः प्रकरणात्
 क्रियानुप्रवेशिन एव स्युः, मानसवत्, यथा द्वादशरात्रस्य दश-
 मेऽहन्यविवाक्ये पृथिव्या पात्रेण समुद्रस्य सोमस्य प्रजापतये
 देवतायै गृह्यमाणस्य यदणामादनहवनाहरणोपह्वानभक्षणानि
 मानसान्येव आह्वयन्ते, स च मानसोऽपि यदहकल्पः क्रिया-
 प्रकरणात् क्रियाशेष एव भवति, एवमयमप्यग्निकल्प इत्यर्थः ॥

अर्थवादस्य वाऽऽद्यमङ्गीकरोति । सत्यमिति । न द्वितीय इत्यहम् । नि-
 श्कमिति । मानस्याभिधिध्यायवादस्य निज्ञानां स्वार्थप्रापकानामभा-
 वात् । दार्ढ्यमित्यर्थः । सूत्रस्य क्रियापदं व्याचष्टे । तस्मादिति । ननु
 अक्रियारूपाग्निनां ध्यानमयानां कथं क्रियाकृत्यं तत्राह । मानसव-
 दिति । द्वादशाहन्याहर्दयं त्यक्त्वा मध्यस्थदशरात्रस्यैव रात्रादिषु
 प्रकृतित्वं, तद्वर्माणामिव तेष्वतिदेशात्तस्य मध्यदिनानुष्ठेयस्य सदाच-
 रनुष्ठेयमानत्वात्, दशरात्रस्य दशमेऽहन्यर्थादेकादशेऽहनि मानस-
 ग्रहः श्रूयते, अनया त्वा पात्रेण समुद्रं, रसया प्राजापत्यं मनोयज्ञं
 गृह्णाति इति अनया रसया पृथिव्या पात्रेण समुद्रं त्वा प्रजापति-
 देवताकं मनोयज्ञं गृह्णाति इति यज्ञः सोमरसः, मनसा रसत्वेन भा-
 वितमध्यगुं गृह्णाति इत्यर्थः । अत एव त्विजां ध्यायितया विविधवा-
 क्योच्चारणाभावादवियक्तसंज्ञा । अङ्गः प्रात्या यद्वर्णं नाम सोमपात्र-
 स्तोपादानं, गृहीतस्य स्वस्थाने स्थापनमासादनं, सोमस्य होमो हवनं
 ऊतशेयादानं, आहरणं शेषभक्षणाय त्विजां मिथोऽनुज्ञाकरणमुपह्वानं,
 ततो भक्षणमित्येतानि मानसान्येत्यर्थः । स च मानसो यज्ञो द्वादशा-
 वादहरन्तरे स्वतन्त्रमित्याशङ्क्य द्वादशाहसंज्ञाविरोधात् नाहरन्तरं
 किन्तु प्रकरणादविवाक्यस्याङ्गमिति सिद्धान्तमाह । स चेति । कल्पः
 कल्पनाप्रकारः ॥

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥

‘अतिदेशस्त्वेषामग्रीनां क्रियानुप्रवेशमुपोद्बलयति ‘षट्त्रिंशत् सप्तस्रष्ट्यग्नयोऽर्कास्तेषामेकैक एव तावान् यावानसौ पूर्वः’ इति । सति हि समान्येऽतिदेशः प्रवर्तते ततश्च पूर्वण्येष्टकाचितेन क्रियानुप्रवेशिनाऽग्निना साम्यादिकानग्रीनतिदिशन् क्रियानुप्रवेशमेवैषां द्योतयति ॥

विद्यैव तु निर्धारणान् ॥ ४७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । विद्यात्मका एवैते स्वतन्त्रा मनसिदादयोऽग्नयः स्युः न क्रियाशेषभृताः, तथा हि निर्धारयति ‘ते हैते विद्याचित एव’ इति ‘विद्यया हैवैत एवंविदस्यिता भवन्ति’ इति च ॥

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

दृश्यते चैषां स्वातन्त्र्ये लिङ्गं तत्पुरस्ताद्वर्णितं ‘लिङ्गभूयस्त्वान्’ इत्यत्र [वे० सू० १। १। ४४] । ननु लिङ्गमप्यसत्यामन्यस्यां प्राप्तावसाधकं कस्यचिदर्थस्येत्यपास्य तत्प्रकरणसामर्थ्यात् क्रियाशेषत्वमध्यवसितमिति, अत उत्तरं पठति ॥

केचित्तत्र भाष्ये दशरात्रशब्दो विकृतिपरः, तत्रापि दशमेऽह्न्य-विवाहसंज्ञके मानसग्रहस्यातिदेशप्राप्ततयाकृत्वादित्याहुः । मनसिदादीनां क्रियाकृत्वे प्रकरणमुक्त्वा लिङ्गमाह । अतिदेशस्त्विति । क्रियाकृत्त्वसादृश्यादतिदेश इत्यर्थः ।

सिद्धान्तमाह । विद्येति ।

अतिलिङ्गवाक्यैः प्रकरणं बाध्यमिति सूत्रत्रयार्थः ।

श्रुत्यादिवलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥

नैवं प्रकरणसामर्थ्यात् क्रियःशेषत्वमध्यवसायं स्नातक्यूपपत्तौ
बाधितव्यः, श्रुत्यादिवलीयस्त्वात् । बलीयांश्चि हि प्रकरणात्
श्रुतिलिङ्गवाक्यानीति स्थितं श्रुतिलिङ्गसूत्रे, तानि चेह स्नातक्यु-
पपत्तं साधयन्ति दृश्यन्ते, कथं, श्रुतिस्त्वावत् 'ते हैते विद्याचित
एव' इति, तथा लिङ्गं 'सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते'
इति, तथा वाक्यमपि 'विद्यया हैवैत एवंविदश्चिता भवन्ति' इति,
'विद्याचित एव' इति हि सावधारणेयं श्रुतिः क्रियानुप्रवेशेऽ-
मीषामभ्युपगम्यमाने बाधिता स्यात् । नन्वाह्यसाधनत्वाभिप्रा-
यमिदमवधारणं भविष्यति । नेत्युच्यते, तदभिप्रायतायां हि
विद्याचित इतीयता विद्यास्वरूपमङ्गीर्तनेनैव कृतत्वादन्वयक-
मिदमवधारणं भवेत्, स्वरूपमेव ह्येषामवाह्यसाधनत्वमिति ।
अवाह्यसाधनत्वेऽपि मानसग्रहवत् क्रियानुप्रवेशशङ्कायां तन्निवृ-
त्तिफलमवधारणमर्थवत् भविष्यति । तथा 'स्वपते जाग्रते हैवं-
विदे सर्वदा सर्वाणि भूतान्येतानग्नौ चिन्वन्ति' इति सातत्यद-
र्शनमेतेषां स्नातक्युपैव कल्पते । यथा साम्यादिके वाक्प्राणमये
अग्निहोत्रे 'प्राणं तदा वाचि जुहोति वाचं तदा प्राणे जुहोति'

तत्रावधारणश्रुतेरन्यथासिद्धिं शङ्कते । नन्वाह्येति । विद्याचित
इतिपदेनैवावाह्यसाधनत्वस्य 'लभ्यत्वादवधारणं व्यर्थमित्याह । नेति ।
तर्हि कथमस्यार्थवत्त्वं तत्राह । अवाह्येति । लिङ्गं श्रुतिः । तथे-
ति । अग्नीनां सर्वकालव्यापित्वेनानङ्गत्वे दृष्टान्तमाह । यथेति ।
तदा ध्यानकाल इत्यर्थः । होत्रे यथा भातव्यमुच्यते तत्तदग्नीनां सात-
त्यदर्शनमित्यन्वयः । यदुक्तमर्थवादस्यत्वाच्छङ्कं दुर्बलमिति तत्र सर्वदा

तावान् चावानसौ पूर्वः' इति क्रियामयस्याग्नेर्भावात्सं ज्ञान-
मथानामेकैकस्यातिदिशन् क्रियायामनादरं दर्शयति । न च
सत्येव क्रियासम्बन्धे विकल्पः पूर्वोत्तरेषामिति शक्यते वक्तुं । न
हि येन व्यापारेणाहवनीयधारणादिना पूर्वः क्रियाया उप-
करेति तेनोत्तरे उपकर्तुं शक्नुवन्ति । यत्तु पूर्वपक्षेऽप्यतिदेश
उपरोदत्तक इत्युक्तं सति हि सामान्येऽतिदेशः प्रवर्तत इति, तद-
स्मात्पक्षेऽप्यग्नित्वसामान्येनातिदेशसम्भवात् प्रत्युक्तं । अस्ति हि
शाम्नादिकानामप्यग्नीनामग्नित्वमिति । अत्यादीनि च कार-
णानि दर्शितानि । एवमनुबन्धादिभ्यः *कारणेभ्यः स्नातन्धुं
मनस्विदादीनां प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत्, यथा प्रज्ञान्तराणि शा-
ण्डिल्यविद्याप्रभृतीनि स्वेन स्वेनानुबन्धेनानुबध्यमानानि पृथ-

अनुबन्धातिदेशश्चुतिलिङ्गवाक्येभ्य इत्यर्थः । एवमित्यर्थ इति शेषः ।
मनस्विदादीनां स्नातन्ध्वे क्रियाप्रकरणादुत्कर्षः स्यादित्याशङ्क्य स इह
इत्याह । दृष्टञ्चेति । एकादशे चिन्तितं [माध० जै० न्यायमाला०
११ । ४ । १] 'राजा खारान्यकामो राजसूयेन यजेत' इति प्रह-
त्यावेष्टिर्नाम काचिदिष्टिरप्ताता । 'आघेयोऽष्टाक्षपातो हिरण्यं
दक्षिणा, बार्हस्पत्यश्चरुदिति पृथ्वी दक्षिणा, ऐन्द्रमेकदशकपाल-
मृधभो दक्षिणा' इति, तस्यां वर्षभेदेन प्रयोगभेदः श्रूयते 'यदि
ब्राह्मणो यजेत बार्हस्पत्यं मध्ये निधायाऽऽतिमाऽऽतिं ऊत्वाभिघार-
येत् यदि वैश्यो वैश्वदेवं चरुं मध्ये निदध्यात् यदि राजन्यस्तदैन्द्रमि-
त्याग्नेयैन्द्रं पुरो ऽग्नेयोर्मध्ये बार्हस्पत्यं चरुं निर्वपेदित्यर्थः । अत्राघे-
यादिचरुषु अङ्गानां तन्मेव प्रयोगो भाति मध्ये निधानलिङ्गात् प्रयो-
गभेदमध्यं निधानयोगादेतयाज्ञाद्यकामं याजयेदित्येकवचनाच्च, स
च तन्मप्रयोगो राजसूयकतुवाङ्गायामग्राद्यकामवर्षत्रयकर्तृकायामेवा-
वेष्टौ अग्रेयः न तु कृत्वन्तर्गताया । ननु किमत्र नियामकं कृत्वर्थाया-

मेव कर्त्तव्यः प्रज्ञानरेभ्यश्च सूतन्नापि भवन्त्येवमिति । इह-
 स्वावेष्टेः राजसूयप्रकरणपठितायाः प्रकरणादुत्कर्षः, वर्ज्य-
 यानुबन्धाद्वाज्यज्ञत्वाच्च राजसूयस्य । तदुक्तं प्रथमे काण्डे
 'कलर्थायामिति चेत् न वर्ज्यव्यसंयोगात्' इति [जै०सू०] ॥

न सामान्यादप्युपलभ्येष्ट्युवत् न हि

लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

यदुक्तं मानसवदिति तत्प्रत्युच्यते, न मानसग्रहसामान्या-
 दपि मनसिदादीनां क्रियाशेषत्वं कल्प्यं, पूर्वोक्तेभ्यः श्रुत्यादिभ्यो
 हेतुभ्यः केवलपुरुषार्थत्वापलभ्येः, न हि किञ्चित् कश्चित्
 केनचित् सामान्यं न सम्भवति, न च तावता यथा स्वं वैषम्यं
 निवर्तते मृत्युवत्, यथा 'स वा एष एव मृत्युर्य एष एतस्मिन्
 मण्डले पुरुषः' इति 'अग्निर्वै मृत्युः' इति साम्यादित्यपुरुषयोः
 समानेऽपि मृत्युशब्दप्रयोगे नात्यन्तसाम्यापत्तिः, यथा च 'अथैव
 मण्डलेऽपि तत्र प्रयोगः किं न स्यादिति चेत् । न, वर्ज्यव्यसंयुक्तायां
 काम्यायामेव अङ्गतन्मैवसाधकस्य मध्ये निधानादिनिष्पन्नस्य सत्त्वादतो
 निष्पन्नवचनाभ्यां तन्मैव सति हिरण्यादिका मिलितेकेव दक्षिणा
 देया, अन्यथा प्रयोगोक्तायोगात् । राजमात्रकटंककालान्तर्गतैस्तु
 वर्ज्यव्यसंयोगाभावात् मध्ये निधानादिनिष्पन्नं नास्ति, ततश्च तन्मैव-
 साधकाभावाद्दक्षिणाभेदेन तन्मभेद इत्यङ्गानामावृत्तिरेव वञ्छयति
 सूत्रार्थः ।

अत्र चैकप्रयोगनिष्पन्नस्य कलर्थेष्टावसम्भवं कान्येष्टौ च सम्भवं वद-
 ताऽनेन सूत्रेण कान्येष्टेः कलर्थेष्टिविषयज्ञत्वात् क्रतुप्रकरणादुत्कर्षं
 इति सूचितं । स लोत्वर्थो युक्त इव, राजमात्रकटंककालसूयकृती
 वर्ज्यव्यकटंकेष्टेरन्तर्भावायोगादिति सूचितं, तथा मनसिदादीना-
 मुत्कर्ष इति भावः । एवं दृष्टान्तं विवक्षयति । न सामान्यादिति ।

वाव लोकोऽग्निर्गोतमास्यादित्य एव समित्' इत्यत्र न समिदा-
दिशामान्याल्लोकस्याऽग्निभावापत्तिस्तदत् ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विधं भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥

परस्तादपि 'अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः' इत्येतस्मिन्
अनन्तरे ब्राह्मणे ताद्विधं केवलविद्याविधित्वं शब्दस्य प्रयोजनं
सम्भ्रते न शुद्धकर्माङ्गविधित्वं, तत्र हि--

‘विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविदांसस्तपस्विनः’ ॥

इत्यनेन श्लोकेन केवलं कर्म निन्दन् विद्याञ्च प्रशम्भे-
तदर्शयति, तथा पुरस्तादपि ‘यदेतन्मण्डलं “नयति” इत्यस्मिन्
ब्राह्मणे विद्याप्रधानत्वमेव स्रज्यते ‘मिऽमृतो भवति मृत्युर्यस्या-
त्मा भवति’ इति विद्याफलैर्नैवोपसंहारात् न कर्मप्रधानता,
तस्मामान्यादिहापि तथालं । भूयांसस्त्वग्यवयवाः सप्ताद-
यितव्या विद्यायामित्येतस्मात् च कारणादग्निनानुबध्यते विद्या
न कर्माङ्गत्वात् । तस्मात् मनश्चिदादीनां केवलविद्यात्मकत्व-
सिद्धिः ॥

कत्वार्थत्वपुरुषार्थत्ववैषम्येऽपि मानस्यत्वसामान्यं न विरुध्यते विषमयो-
रपि साम्यदर्शनादित्यर्थः ।

किञ्च पूर्वोक्तब्राह्मणयोः स्वतन्त्रविद्याविधानात् तन्मध्यस्थस्याऽपि
ब्राह्मणस्य स्वतन्त्रविद्याविधिपरत्वमिच्छा । परे च चेति । चित्तेऽग्नौ
लोकदृष्टिविधानं स्वतन्त्रमुत्तरत्र गम्यते पूर्वत्र मण्डलपुरुषोपास्ति-
तत्वाग्निध्यामध्येऽपि मानस्याप्रयः स्वतन्त्रा इत्यर्थः । तर्हि क्रियाभिना
सह पाठः किमर्थमित्यत आह । भूयांसस्त्विति ॥

* नयतीत्यस्य स्थाने तपतीति बर्ध० पु० पाठः ।

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥५३॥

इह देहव्यतिरिक्तस्यात्मनः सङ्गावः समर्थ्यते बन्धमोक्ष-
धिकारसिद्धये । न ह्यसति देहव्यतिरिक्ते आत्मनि परलोक-
फलासादना उपपद्येरन् कस्य वा ब्रह्मात्मत्वमुपदिश्येत । ननु
शास्त्रप्रमुख एव प्रथमे पादे शास्त्रफलोपभोगयोग्यस्य देहव्यति-
रिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वमुक्तं । सत्यमुक्तं भाव्यकृता न तु तत्रात्मा-
ऽस्तित्वे सूत्रमस्ति इह तु स्वयमेव सूत्रकृता तदस्तित्वमाक्षेप-
पुरःसरं प्रतिष्ठापितं । इत एवाकृत्याचार्येण श्रवरस्वामिना
प्रमाणसूत्रेण वर्णितम् । अत एव च भगवतोपवर्षेण प्रथमे तन्त्रं
आत्मास्तित्वाभिधानप्रसक्तौ शारीरके वक्ष्याम इत्युद्धारः कृतः ।
इह चेदं सादनालक्षणेधूपामनेषु विचार्यमाणेष्वामास्तित्वं
विचार्यते कृत्स्नशास्त्रशेषत्वप्रदर्शनाय । अपि च पूर्वस्मिन्नधि-

मनस्विदादीनां पुरुषार्थत्वमुक्तं तदयुक्तं देहातिरिक्तपुरुषाभावादि
त्याक्षिपति । एक आत्मनः शरीरे भावात् । सिद्धान्तफलमाह । बन्धति ।
पूर्वपक्षे तु परलोकार्थकमंसु मोक्षार्थविद्यायां च अप्रवृत्तिरिति
व्यतिरेकमुखेन फलमाह । न ह्यसति इति । व्यतिरिक्तात्मविचारस्य
पूर्वतन्त्रे कृतत्वात् पौनरुक्तमित्याशङ्क्य तत्रत्यविचारस्याऽपि इदमेव
सूत्रं मूलं जैमिनिसूत्राभावादतः क पुनरुक्तिरित्याह । ननु शास्त्रे-
त्यादिना । 'यश्चायुधो यजमानः स्वर्गं लोकमेति' इत्यादिवाक्यस्य
भाष्ये भाष्ये शास्त्राणां प्रामाण्येन श्रवणस्य भाक्त्यविचारः कृत इत्यत्र
वृत्तिकारवचनं लिङ्गमाह । अत एवेति । तत्र सूत्राभावादवेत्यर्थः ।
उद्धार उपरमः । अस्याधिकरणस्यास्मिन् पादे प्रसङ्गसङ्कतिरित्याह ।
इह चेति । आत्मशक्तिफललोपासनानिर्णयप्रसङ्गेन तदपेक्षितात्मा-
स्तित्वमुच्यते इत्यर्थः । एतत् सिद्धवत्कृत्य प्रथमसूत्रेऽथशब्देनाधि-

करणे प्रकरणोत्कर्षाभ्युपगमेन मनस्विदादीनां पूर्वार्थत्वं
वर्णितं, कोऽसौ पुनरि यदर्थो एते मनस्विदद्दय इत्यस्यां प्रसक्ता-
विदं देहव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वमुच्यते तदस्त्वित्येवार्थस्ये-
दमाद्यं सूत्रं, आद्येपपूर्विका हि परिहारोक्तिर्विवक्षितेऽर्थे सू-
णानिस्मरणन्यायेन दृढां बुद्धिमुत्पादयेदिति । अत्रैके देह-
मात्रात्मदर्शिनो साकायतिका देहव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽभावं
मन्यमानाः समस्तव्यक्तेषु वाक्तेषु पृथिव्यादिष्वदृष्टमपि चैतन्यं
शरीराकारपरिणतेषु भूतेषु स्यादिति सम्भावयन्ताः तेभ्यश्चै-
तन्यं मदशक्तिवद्विज्ञानं चैतन्यविशिष्टः कायः पुरुष इति चाहुः,
न स्वर्गगमनायापवर्गगमनाय ना समर्थो देहव्यतिरिक्त आत्मा-
ऽस्ति यत्कृतं चैतन्यं देहे स्यात् देहं एव तु चेतनस्यात्मा चेति
प्रतिजानते हेतुश्चाचक्षते, शरीरे भावादिति । यद्वि यस्मिन्
सति भवत्यसति च न भवति तद्वर्मत्वेनाध्यवसीयते यथाग्नि-
धर्मावोष्णप्रकाशौ, प्राणश्चेष्टाचैतन्यस्यत्यादयस्यात्मधर्मत्वेनाभि-
मता आत्मवादिनां, तेऽप्यन्तरेव देह उपलभ्यमाना बहिःसा-

कारी चिन्तितस्तस्मादिदमधिकरणं सर्वशास्त्राङ्गमिति शास्त्रसङ्गति-
माह । अस्त्विति । आद्योपलक्षणाववाप्तरसङ्गतिमाह । अपि चेति ।
देहातिरिक्त आत्माऽस्ति न चेति वादिविप्रतिपक्षेः संशये पूर्वपक्ष-
माह । अत्रैक इति । यद्यपि समस्तेषु मिलितेषु भूतेषु चैतन्यं न
दृष्टं ततोदकुम्भस्य ज्ञानाभावाद्युक्तेषु तु नास्त्येव इत्यर्थः । विदेहा-
त्मकभूतेषु स्यादिति तेभ्यो भूतेभ्यश्चैतन्यं सम्भावयन्तो मदशक्तिवदि-
ज्ञानं सङ्गातजं तद्विशिष्टसङ्गात आत्मेत्याहुःरित्यन्यथः । यथा मादक-
द्रव्येषु ताम्बूलपत्रादिषु प्रत्येकमदृष्टापि मदशक्तित्तत्सङ्गाताज्जायते
तद्वदित्यर्थः । ननु देहः स्वयं न चेतनः घटवद्भौतिकत्वात् किन्तं

नृपक्षभ्यमाना अपि हे देहव्यतिरिक्तो धर्मिषि देहधर्मा एव
भवितुमर्हन्ति । तस्मादव्यतिरेको देहादात्मन इत्येवं प्राप्ते मूलः ॥

*व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वाच्च तत्पलम्बिवत् ॥ ५४ ॥

न त्वेतदस्ति यदुक्तमव्यतिरेको देहादात्मन इति व्यतिरेक
एवास्य देहाद्भवितुमर्हति तद्भावाभावित्वात्, यदि हि देहभावे
भावात् देहधर्मत्वमात्मधर्माणां मन्येत ततो देहभावेऽप्यभावाद्-
तद्धर्मत्वमेषां किं न मन्येत देहधर्मवैलक्षण्यात्, ये हि देहधर्मा
रूपादयस्ते यावद्देहं भवन्तु प्राणचेष्टादयस्तु मर्यापि देहे मृता-
वस्थायां न भवन्ति, देहधर्माश्च रूपादयः परैरप्युपसृज्यन्ते न
त्वात्मधर्माश्चैतन्यस्यत्यादयः । अपि च सति तावद्देहे जीवदश-
स्यायामेषां भावः शक्यते निश्चेतुं न त्वमत्यभावः, पतितेऽपि
कदाचिदस्मिन् देहे देहान्तरमश्चारेणात्मधर्मा अनुवर्तन्, संग-

चेतनः कश्चित् स्वर्गादिभोक्ताऽस्ति तत्सामिध्यात् देहस्य चैतन्यविभक्त
इत्यत आह । न स्वर्गंति ॥

मनुष्योऽहं जानामीति देहस्य ज्ञातेतायाः प्रत्यक्षादात्मधर्मत्वेन
प्रसिद्धानां धर्माणां देहात्प्रत्यव्यतिरेकानुभवात् तदन्यात्मनि प्रत्यक्षा-
भावादप्रत्यक्षस्य अप्रामाणिकत्वाद्देह एवास्मिन् प्राप्ते सुखस्य-नत्विति-
पदेन सिद्धान्तं प्रतिजानीते । न त्वेतदिति । अनुमानस्य तावत् प्रामा-
ण्यमनिष्कृताप्याख्येयमन्यथा व्यवहारासिद्धेः । न ह्यनागतपाकादा-
विष्टसाधनतानुमितिं विना न प्रवृत्तिः सम्भवति । तथा च ज्ञानादयो
देहव्यतिरिक्ताः प्रायः देहसंज्ञेऽप्यसत्त्वात् व्यतिरेकेण देहरूपादिवदि-
त्याह । व्यतिरेक एवास्येति । न चादौ ज्ञानमदेहस्य पश्चात् रूपान्तरे
व्यभिचारः, गुणत्वसाम्याप्याप्यजात्यवच्छेदेन असत्त्वस्य विवक्षितत्वात्,

यमानेषां च परपक्षः प्रतिविध्यते । किमात्मकञ्च पुनरिदं चैतन्यं
मन्यते यस्य भूतेषु उत्पत्तिमिच्छन्ति इति परः पर्यनुयो-
क्तव्यः, न हि भूतचतुष्टयव्यतिरिक्तेषु लोकायतिकाः किञ्चित्
तत्त्वं *प्रतिपत्तिम् । यदनुभवं भूतभौतिकानां तच्चैतन्यमिति
चेत्, तर्हि विषयत्वात् तेषां न †तद्वर्मत्वमनुवीत स्वात्मनि कि-
याविरोधात्, न ह्यग्निरूष्णः सन् स्वात्मानं दहति, न हि नटः
श्रिण्वितः सन् स्वस्वन्धमधिरोह्यति, न हि भूतभौतिक-
धर्मेण सता चैतन्येन भूतभौतिकानि विषयक्रियेरन्, न हि
रूपादिभिः स्वं रूपं पररूपं वा विषयक्रियते, विषयक्रियन्ते
तु *बाह्याध्यात्मिकानि भूतभौतिकानि चैतन्येन । अतश्च
यद्येवास्या भूतभौतिकविषयाया उपलब्धेर्भावोऽभ्युपगम्यते एवं

देहेऽवस्थिते सदा रूपत्वावच्छिन्नमस्यैव, ज्ञानत्वावच्छिन्नम् नास्तीति
न ज्ञानं देहधर्मः । किञ्च एतेन देहगुणाः परेरट्यत्वादित्याह । देह-
धर्मास्त्विति । किञ्च देहव्यतिरेके तेषामभावस्य सन्दिग्धत्वात् न देह-
धर्मत्वनिश्चय इत्याह । अपि चेति । न चानुपलम्भात् तेषामभाव-
निश्चयस्तवानुपलब्धेरमानत्वात्, तद्वर्मात्मने । देहान्तरप्राप्त्याणुपल-
म्भोपपत्तेरिति भावः । उपलब्धिवदिति सूत्रस्य पदं दास्यातुमु-
पक्रमते । किमात्मकमिति । तत् किं भूतातिरिक्तं तत्त्वमुत रूपादिवत्
भूतधर्मः, नाद्यः, अपत्तिद्वान्तादित्युक्ता द्वितीयमाशङ्क्य निषेधयति ।
यदनुभवमिति आदिना । देहात्मकभूतानां चैतन्यं प्रति विषयत्वात् कर्तृ-
कर्मविरोधेन विषयस्य कर्तृत्वायोगात् न भूतकर्तृकत्वं चैतन्यस्येत्य-
र्थः । किञ्च ज्ञानस्य भूतधर्मत्वे रूपादिवत्त्वाद्यापत्तेर्न तद्वर्मत्वमित्याह ।
न हीति । फलितं सूत्रपदार्थमाह । अतस्त्विति । या देहातिरिक्ता स-
द्रूपोपलब्धिः स एवात्मा चेदन्वितः स्यादुपलब्धेरनित्यत्वादित्यत आह ।
नित्यत्वं चेति । घटः स्फुरति पटः स्फुरतीति सर्वत्र स्फूर्तिरभेदात् नित्यत्वं

* प्रतिपाद्यत्वात् वधे । † तद्वर्ममिति वधे ।

व्यतिरेकोऽप्यस्यालोभोऽभ्युपगमव्यः, 'उपलब्धिरूप एव च नः
आत्मा' इत्यात्मनो देहव्यतिरिक्तत्वं नित्यत्वञ्च उपलब्धेरैकरूप्यत्वं,
'अहमिदमद्राक्षम्' इति चावस्थान्तरयोगेऽपि *उपलब्धत्वेन
प्रत्यभिज्ञानात् सत्याद्युपपत्तेश्च । यत्तुक्तं शरीरे भावाच्छरीर-
धर्म उपलब्धिरिति तद्वर्णितेन प्रकारेण प्रत्युक्तं । अपि च यत्तु
प्रदीपादिषूपकरणेषूपलब्धिर्भवति अस्तु न भवति, न चैता-
वता प्रदीपादिधर्म एवोपलब्धिर्भवति, एवञ्च सति^१ देहभावे
उपलब्धिर्भवति अस्ति च न भवन्ति इति न देहधर्मो भवितुम-
र्हति, उपकरणत्वमात्रेणापि प्रदीपादिवत् देहोपयोगोपपत्तः ।
न चात्यन्तं देहस्योपलब्धावुपयोगो दृश्यते, निसेष्टेऽपि, अस्मिन्
देहे स्वप्ने नानाविधोपलब्धिदर्शनान् । तस्मादनवद्यं देहव्यति-
रिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वं ॥

विषयोपमाशङ्गे तु नाशङ्क्यम इत्यर्थः । एवमात्मा देहाद्विभक्त उप-
लब्धिरूपत्वादुपलब्धिरदिव्यत्वं, किञ्च जाग्रतस्वप्नोददेहभेदोऽप्युपलब्धत्वं
प्रत्यभिज्ञानादात्मभेदे च अन्यानुभूते अन्यस्य स्मृतीच्छानुपपत्तेः । स्वप्न-
स्मृत्यादिमानात्मा देहाद्विभक्त इत्याह । अहमिति । निरस्तमप्यधिका-
भिधितयानुवदति । यत्तुक्तमिति । उपलब्धदेहान्वयव्यतिरेको न
देहधर्मत्वसाधको तन्निमित्तत्वेन अन्ययामिद्वैतव्यधिकमाह । अपि
चेति । उपलब्धिमात्रे देहस्य निमित्तत्वमप्यसिद्धमित्याह । न चात्यन्त-
मिति । स्वप्नोपलब्धिर्देहजन्या देहव्यापारं विनापि भावाद्वत्तवदत
एव तन्वभावेऽपि स्वप्नवशागता भोगं सूत्रकद्वयति । नायदुप-
लब्धेर्देहजन्यमस्तीत्यन्तमिच्छत्वं, तस्मादुक्तानुमानानुद्घातात्मनः शरी-
रमिति भेदानुभवादहं मनस्य इत्यभेदज्ञानं भव इत्युपसंहरति ।
तस्मादिति ।

* उपलब्धत्वेनेति म० । सति देहे इति का० वर्थः ।

अङ्गावबद्धास्तु न शाखास्तु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिकीयं कथा, सम्प्रति प्रकृतामेवानुवर्तामहे ।
 'आमित्येतदचरमुद्गीथमुपासीत लोकेषु पञ्चविधं सामोपा-
 सीत' उक्त्यमुक्त्यमिति वै प्रजा वदन्ति तदिदमेवोक्त्यमियमेव
 पृथिवी अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः' इत्येवमाद्या ये उद्गीथा-
 दिर्कर्मङ्गावबद्धाः प्रत्ययाः 'प्रतिवेदं शाखाभेदेषु विहिताः
 ते तच्छाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु भवेयुः अथवा सर्वशाखागते-
 श्विति विणयः प्रतिशाखं स्वरादिभेदाद्गीथादिभेदमादा-
 द्याग्नमुपन्यासः । किं तावत् प्राप्तं स्वशाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु
 विधेयैरनिति । कुतः, मन्निधानान् । 'उद्गीथमुपासीत' इति
 हि सामान्यविहितानां विशेषाकाङ्क्षायां मन्निष्ठेनैव स्वशाखा-
 गतेन विशेषेणाकाङ्क्षानिवृत्तेः तदतिलङ्घनेन शाखान्तर-
 विहितविशेषोपादाने कारणं नास्ति, तस्मात् प्रतिशाखं व्यव-

अङ्गावबद्धाः । उद्गीथावयवोद्गारे प्रागदृष्टिः 'पृथिवी हिङ्गारोऽग्निः
 प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्राथं व्यादित्यः प्रतिहारो द्यौर्निधनम्' इति हिङ्गा-
 रादिपञ्चविधं सामं पृथिव्यदिनोक्तदृष्टिः उक्त्याख्यशास्त्रे पृथिवी-
 दृष्टिः इत्येकाचित्तु लोकादृष्टिरित्येवं कर्मङ्गाश्चितेऽप्यस्त्यस्येति,
 तादृशीयादिनाधारणश्रुत्या विशेषसन्निधिना च संशयः । ननु उद्गी-
 थादीनां सर्वशाखासंकेतत्वादुपास्तयः सर्वचेति विद्येत्यादिश्रुत्ये कथं
 संशयः इत्यत आह । प्रतिशाखञ्चेति । यथा देहात्मनोर्भेदादात्मधर्मा
 देहे न सम्भवन्ति तथा प्रतिवेदमुद्रायादीनां भिन्नत्वादेकस्मिन् वेदे
 विहिते उद्गीथाद्युपास्तयो वेदान्तरस्य द्वाधादिषु न सम्भवन्ति इति
 दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । स्वशाखेति । उद्गीथमुपासीतेति विधिका-

स्येति, एवं प्राप्ते प्रवीति 'अज्ञावबद्धास्तु' इति । तुशब्दः परपक्षं
व्यावर्तयति, नैते प्रतिवेदं स्वशाखास्वेव व्यक्तीधेरन् अपि तु
सर्वशाखास्त्वन्वर्तेरन्, कुतः, उद्गीयादिश्रुत्यविशेषात्, स्वशा-
खाव्यवस्थायां लुङ्गीयभूयामीतेति सामान्यश्रुतिरविशेषप्रवृत्ता
मती मन्निधानवशेन विशेषे व्यवस्थाप्यमाना पीडिता स्यात्, न
चेतत् न्यायं, मन्निधानाद्धि श्रुतिर्बलीयसी, न च सामान्याश्रुयः
प्रत्ययो नोपपद्यते । तस्मात् स्वरादिभेद मत्पणुद्गीयत्वाद्यवि-
शेषात् सर्वशाखागतेश्वेतोद्गीयादिस्ववैजातीयकाः प्रत्ययाः स्तुः ॥

मन्त्रादिवदाविरोधः ॥ ५६ ॥

अथवा नैवात्र विरोधः आशङ्कितव्यः कथमन्यशाखागतेषू-
द्गीयादिष्वन्यशाखाविहिताः प्रत्यक्षा भवेयुर्मिति, मन्त्रादिवद-
विरोधापपत्तः । तथा हि मन्त्राणां कर्मणां गुणानाम् शाखा-
न्तरोत्पन्नानामपि शाखान्तर उपसङ्गहे दृश्यते, येषामपि हि
शाखिनां 'कुटुरमि' इत्यग्रादानमन्त्रो नास्मात्, तेषामप्यप्यौ

कस्योद्गीयत्वसामान्यस्य व्यक्त्यपेक्षत्वात् स्वशाखाः सन्निहितयत्निराह
इत्यर्थः । सामान्यश्रुतः सन्निहितयत्निराह्यमङ्गुलचक्रन कर्तव्यः यत्र
व्यक्तिमात्रयज्ञो नोपपद्यते, यथा शुक्लां गामानयत्यत्र गायत्रः सन्नि-
हितशुक्लव्यक्तिपरतया सङ्गोचः, अथ चानुपपद्यभावात् व्यक्तिमात्र-
सम्बन्धसामान्यमुपास्यमिति सिद्धान्तयति । यत्तमिहादिना ॥

पूर्वं शाखान्तरविहितोपास्तीनां शाखान्तरस्यङ्गसम्बन्धे यः प्रतीतो
विरोधस्तन्ङ्गाह्य सम्बन्ध उक्तः सम्प्रति विरोध एव नास्ति, शाखान्तर-
विहिताङ्गानां शाखान्तरस्यङ्गसम्बन्धवदङ्गसम्बन्धोपपत्तः । यद्यपि यजु-
र्वेदिनां कुकुटोऽसीति मन्त्रोऽस्ति, कुटुरसीति नास्ति, तथापि तद्युक्तप-

विनियोगो दृश्यते 'कुक्कुटोऽसि' इत्यग्नानमादत्ते 'कुटुरसि' इति
वेति । येषामपि च समिदादयः प्रयाजा नामान्नातास्तेषामपि
तेषु गुणविधिराक्षयते * 'एतवी वै प्रयाजाः समानत्र होतव्याः'
इति । तथा येषामपि 'अजोऽग्नीषोमीयः' इति जातिविशेषोपदेशो
नास्ति तेषामपि तद्विशेषविषयो मन्त्रवर्ण उपलभ्यते 'क्वागस्य
वपाया मेदमोऽमुब्रूहि' इति । तथा वेदान्तरोत्पन्नानामपि
'अग्नेर्वैर्होत्रं वेरभ्रम्' इत्यादिमन्त्राणां वेदान्तरे परिग्रहो
दृष्टः । तथा बह्वृचपठितस्य सूक्तस्य 'या जात एव प्रथमो
मनस्वान्' इत्यस्य 'अध्वर्यवे सजनीयं शस्यम्' इत्यत्र परिग्रहो
दृष्टः । तस्मात् यथाश्रयाणां कर्माङ्गानां सर्वत्रानुवृत्तिरेवमा-
श्रितानामपि प्रत्ययानामित्यविरोधः ॥

यथार्थाङ्गादाने मन्त्रद्वयस्य विकल्पेन विनियोगात् सोऽपि प्राप्नोतीत्यर्थः ।
सूत्रस्थादिपदोपात्तकर्मणामुदाहरणमाह । येषामिति । मैत्रायणी-
यानामित्यर्थः । हेमन्तशिशिरोधरे कदादृतवः पञ्च तद्वत् पञ्चसङ्ख्याकाः
प्रयाजाः, समानत्र तुल्यकर्मस्थले, होतव्या इति पञ्चत्वगुणविधानात्
गुणनः शास्त्रान्तरविहिताः सम्बध्यन्त इति भावः । गुणमुदाहरति ।
तथा येषामिति । यजुर्वेदिनामग्नीषोमीयः पशुः श्रुतो नाज इति
जातिविशेषस्तथापि प्रेयमन्त्रसङ्ख्याज्जातिविशेषसङ्ग्रह इत्यर्थः । मन्त्रा-
णामुदहरणान्तरमाह । तथेति । सामवेदस्थानां यजुर्वेदे परि-
ग्रह इत्यर्थः । तथेति 'स जनास इन्द्र' इत्यनेनोपलक्षितं सूक्तं सज-
नीयं तस्य यजुषाध्वर्युकर्तृकप्रयोगे शंसनं दृष्टमित्यर्थः । यो जातो
बाह एव प्रथमो गुणैः श्रेष्ठा मनस्वान् विवेकवान् स इन्द्र एवंविधो
ह जनासो जना इति श्रुत्यर्थः ॥

भूम्नः क्रतुवत् ज्यायस्त्वं *तथा हि
दर्शयति ॥.५७ ॥ ।

‘प्राचीनशाल औपमन्यवः’ इत्यास्यामाख्यायिकायां व्यस्तस्य समस्तस्य च वैश्वानरस्योपासनं श्रूयते । व्यस्तोपासनं तावत् ‘औपमन्यवकं त्वमात्मानमुपास्ते’ इति, ‘दिवमेव भगवो राज्ञन्नि-
ति होवाचैष वै सुतेजा आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्ते’
इत्यादि, तथा समस्तोपासनमपि ‘तस्य हवा एतस्यात्मनो वैश्वान-
रस्य मूर्द्धैव सुजेताश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः पृथग्वर्त्मात्मा सन्देहो
वज्रलो वस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादौ’ इत्यादि, तत्र संशयः
किमिहोभययाप्युपासनं स्यात् व्यस्तस्य समस्तस्य चात समस्त-
स्येति, किं तावत् प्राप्तं प्रत्यवयवं, सुतेजःप्रभृतिषु उपास्ते इति
क्रियापदश्रवणात्, तस्मात् ‘तव सुतं प्रसुतमासुतं कुले दृश्यते’
इत्यादिफलभेदश्रवणाच्च व्यस्तान्यप्युपासनानि स्युरिति प्राप्तं,
ततोऽभिधीयते, भूम्नः पदार्थापचयात्मकस्य समस्तस्य वैश्वान-
रोपासनस्य ज्यायस्त्वं प्राधान्येन अस्मिन् वाक्ये †विवक्षितं भवि-

भूम्नः क्रतुवत् । यलोकादिषु प्रत्येकं वैश्वानरस्य व्यस्तोपास्तिः इह यजु-
हपास्तिः समस्तोपास्तिरिति भेदः, व्याख्यायिका पूर्वमेव व्याख्याता ।
अनोभयत्र विधिफलयोः श्रवणादेकवाक्यत्वापपत्तेश्च संशयमाह । तत्रे-
ति । ‘सैव हि सत्यादयः’ इत्यत्र [वे० सू० ३।३।३८] तद्यत् सत्यमिति प्रकृ-
ताकर्षाद् विद्येकमृक्तं तददत्तकहेत्वभावाद्गतार्थत्वं मत्वा पूर्वत्रोद्गीथा-
दिश्रुत्या सन्निधिराधेनोद्गीथाद्युपास्तीनां सर्वशाखासूपसंहारवक्षस्तो-
पास्तीनां विधिश्रुतेः फलश्रवणस्य च समस्तोपास्तिसन्निधिप्राप्तं कुतर्थात्वं

* तथा चेति वधे० का० ।

† विवक्षितत्वमिति वधे० ।

तुमर्शति न प्रत्येकमवयवोपासनानामपि, क्रतुवत्, यथा क्रतुपु
दर्शपूर्णमासप्रभृतिषु सामस्त्येन साङ्गप्रधानप्रयोग एवैको विव-
क्ष्यते न व्यस्तानामपि प्रयोगः प्रयाजादीनां नाप्येकदेशा-
ङ्गपुस्तस्य प्रधानस्य तदत् । कुत एतद्भूमेव ज्यायानिति, तथा
हि श्रुतिर्भूमे जायस्त्वं दर्शयति एकवाक्यत्वावगमात्, एकं
शीदं वाक्यं वैश्वानरविद्याविषयं पौर्वापर्यालोचनात् प्रतीयते,
तथा हि प्राचीनशालप्रभृतय उद्दालकावसानाः षट् ऋपयः
वैश्वानरविद्यायां परिनिष्ठामप्रतिपद्यमाना 'अश्वपतिं कैकेयं
राजानमभ्याजयुः' इत्युपक्रम्येकैकस्पर्षरूपान् द्युप्रभृतीनामेकैकं
अभ्वयिना 'मूर्द्धा त्वं आत्मन इति होवाच' इत्यादिना
मूर्द्धादिभावं तेषां विदधाति । 'मूर्द्धा ते व्यपतिष्यत् यन्मा
नागमिष्यः' इत्यादिना च व्यस्तोपासनमपवर्दति । पुनश्च
व्यस्तोपासनं व्यावर्त्य समस्तोपासनमेवानुवर्त्य 'म सर्वेषु लोकेषु
सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्वप्नमिति' इति भूमाश्रयमेव फलं दर्श-
यति । यत्तु प्रत्येकं सुतेजःप्रभृतिषु फलभेदश्रवणं, तदेवं सत्यङ्ग-
फलानि प्रधान एवाभ्युच्चिनोति इति द्रष्टव्यम् । *तथोपास्त

बाधित्वा तद्विधेयत्वमिति पूर्वपक्षमाह । प्रत्यवयवमिति । फलानुक्तौ
पूर्वाक्षरपक्षसिद्धिरिव फलं मन्तव्यं । सुतं खण्डित, सोमद्रव्यस्यैव प्रस-
तत्वमासमन्तात् सुतत्वमवस्थाभेदः सोमयागसम्पत्तिस्तव कुक्षे दृश्यत
इति यावत्, आत्मनो वैश्वानरस्य मर्धेऽसुतेजा इति वाक्यप्रकर-
णाभ्यां व्यस्तोपास्तीनां समस्तोपास्त्यन्तर्भावेन प्रयाजदर्शवदेकप्रयोगत्वे
सिद्धे प्रधानतदङ्गफलानां अर्थवादगतानामेकप्रधानफलतयोपसंहा-
रात् वाक्यभेदो न युक्त इति सिद्धान्त्याशयः । एकदेशिवाख्यामनूय

इत्यपि प्रत्यवयवमाख्यातश्रवणं पराभिप्रायानुवादार्थं न व्य-
 स्तोपासनविधानार्थं, तस्मात् समस्तोपासनपक्ष एव श्रेयानिति ।
 केचित्तत्र समस्तोपासनपक्षं ज्यायांसम्प्रतिष्ठाप्य ज्यायस्त्ववचना-
 देव किल व्यस्तोपासनपक्षमपि सूत्रकारोऽनुमन्यत इति कल्प-
 यन्ति, तदयुक्तं, एकवाक्यावगतौ सत्यां वाक्यभेदकल्पनस्यान्या-
 यत्वात्, 'मूर्द्धा ते व्यपपिष्यत्' इति चैवमादिनिन्दावचनवि-
 रोधात्, स्पष्टे चोपसंहारे समस्तोपासनावगमे तदभावस्य पूर्वपक्षे
 वक्तुमशक्यत्वात्, सौत्रस्य च ज्यायस्त्ववचनस्य प्रमाणवत्त्वाभि-
 प्रायेणाप्युपपद्यमानत्वात् ॥

नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे सत्यामपि सुतेजःप्रभृतीनां फलभेद-
 श्रुतौ समस्तोपासनं ज्याय इत्युक्तं, अतः प्राप्ता बुद्धिरन्यान्यपि
 च भिन्नश्रुतीनुपासनानि समस्तोपाशिष्यन्त इति । अपि च नैव
 वेद्याभेदे विद्याभेदो विज्ञातुं शक्यते, वेद्यं हि रूपं विद्यायाः
 द्रव्यदैवतमिव यागस्य, वेद्यश्चैक एवेश्वरः श्रुतिनानालेऽप्यवगम्यते

द्रव्ययति । केचिदिति । यद्युभययोपासनं सिद्धान्तस्तर्हि व्यस्तोपासन-
 भवेति पूर्वपक्षो वक्तव्यः, स च न सम्भवतीत्याह । स्पष्टे चेति । कथं
 तर्हि सूत्रे ज्यायस्त्वोक्तिस्तत्राह । सौत्रस्यति । व्यस्तोपास्तीनामप्रा-
 माणिकत्वद्योतनार्थं तदुक्तिरिति भावः ॥

नानाशब्दादिभेदात् । शाण्डिल्यादिब्रह्मविद्या नाना च, तथा
 संवर्गादिप्राणविद्या नाना चेति रूपं क्त्वभावभावान् संप्रत्ये दृष्टान्त-
 सङ्ख्या पूर्वपक्षमाह । पूर्वस्मिन्निति । रूपं क्त्व विद्यैकमित्याह ।

‘मनोमयः प्राणशरीरः कं ब्रह्म खं ब्रह्म सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः’ इत्येवमादिषु, तथा ‘एक एव प्राणः प्राणो वाव संवर्गः प्राणो वाव ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च प्राणो ह पिता प्राणो माता’ इत्येवमादिषु वैद्यैकत्वाच्च विद्यैकत्वं श्रुतं, श्रुतिनानात्वमप्यस्मिन् पक्षे गुणान्तर-परत्वात् नानर्थकं, तस्मात् स्वपरशाखाविहितमेकवैद्यव्यपाश्रयं गुणजातमुपसंहर्तव्यं विद्याकात्स्न्यायेत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते, नाने-ति । वेद्याभेदेऽप्येवंजातीयिकां विद्यां भिन्ना भवितुमर्हन्ति, कुतः शब्दादिभेदात्, भवति हि शब्दभेदो ‘वेदोपासीत स कर्तुं कुर्वीत’ इत्येवमादिः, शब्दभेदश्च कर्मभेदहेतुः समधिगतः पुरस्तात् शब्दान्तरे कर्मभेदः कृतानुबन्धत्वादिति । आदि-

अपि चेति । विद्यैकत्वं चेदेकश्रुत्युक्तविद्यायाः श्रुत्यन्तरेऽप्युक्तिर्नये-त्यत आह । श्रुतिनानात्वमपीति । पूर्वपक्षफलमाह । तस्मादिति । सिद्धान्ते तु गुणानुपसंहार इति मत्वा सूत्रं योजयति । वेद्याभेदे-ऽपीति । ननु भिन्नभावार्थवाचकशब्दः शब्दान्तरं यथा यजति ददाति जुहोति इति तस्मिन् शब्दभेद कर्मशब्दितविध्यर्थभावनाया भेदो युक्तस्तस्याः कृतानुबन्धत्वाद्भेदेन स्वीकर्तव्यव्यवहारावार्थभेदा-दिति यावत् । प्रकृते तु वेदोपासीत्यादिशब्दार्थापान्तर्यागदान-होमवत् स्वतो भेदाभावात् सिद्धगुणकब्रह्मण एकत्वेन विषयतोऽपि भेदाभावात् कथमुपास्तिभेद इति शङ्कते । नन्विति । अत्र सूत्रे शब्दभेदेऽभ्युपगमाच्चतयोक्तः, विद्यानानात्वे सम्यक् हेतवस्त्वादपि वेदो-पास्तगुणादय एव, तथा हि सिद्धस्यापि गुणस्य कार्यान्वयितया कार्य-त्वमस्ति । यथा तारुण्यादिगुणानां क्रियमान्वयितया कार्यत्वं तथास्त्यतस्तत्प्रकारेभूत्यानि शिष्टैरुपास्तिभावान्वयितया साध्येत्यत्र गु-णैर्विशिष्टतयोपास्तरूपभेदादुपासनाभेदः । यथा कृत्रघामरादि-गुणभेदेन राजोपास्तिभेदः यथावाऽऽमिच्छावाजिनगुणभेदेन याग-

यद्वशात् गुणादयोऽपि यथासम्भवं भेदहेतवे योजयितव्याः ।
 ननु वेदेत्यादिषु ब्रह्मभेद एवावगम्यन्ते न यजति इत्यादिवदर्थ-
 भेदः सर्वेषामेवेषां मनोवृत्त्यर्थत्वाभेदादर्थात्तरासम्भवाच्च तत्कथं
 ब्रह्मभेदात् विद्याभेद इति । नैष दोषः, मनोवृत्त्यर्थत्वा-
 भेदेऽणुबन्धभेदात् विद्याभेदोपपत्तेः । एकस्याऽपि होमसूक्तो-
 पास्यस्य प्रति प्रकरणं कावृत्ता गुणाः शिष्यस्ते तथैकस्याऽपि
 प्राणस्य तत्र तत्रोपास्यस्याभेदेऽप्यन्यादृक् गुणोऽन्यत्रोपासित-
 तव्योऽन्यादृक् गुणस्यान्यत्रोपासितवन्धभेदात् *विधिभेदे मति
 विद्याभेदो विज्ञायते । न चात्रैको विद्याविधिरितरे गुणवि-
 धय इति शक्यं वक्तुं, विनिगमनहेत्वभावात् अनेकत्वाच्च प्रति
 प्रकरणं गुणानां प्राप्तिविद्यानुवादेन गुणविधानानुपपत्तेः ।
 न चास्मिन् पक्षे समानाः सन्तः सत्यकामत्वादयो गुणा अस-
 कृच्छ्रावयितव्याः । प्रतिप्रकरणं चेदहामनेदमुपासितव्यमि-
 दहामने चेदमिति नैराकाङ्क्षावगमात् नैकवाक्यतापत्तिः ।
 न चात्र वैद्यानरविद्यायामिव समस्तसादनाऽपराक्षि यद्वर्त्तन

भेदस्तद्वत्, तथा प्रतिविद्यं फलं संयोगभेदादहङ्कारादिव्यादिसमा-
 न्याभेदाद्वेदे इति समाधत्ते । नैष दोष इत्यादिना । यदुक्तं श्रुति-
 नानात्वं गुणान्तरविध्यर्थमिति तद्वत्याह । न चूर्त्तक इति । किञ्च
 प्राप्तिविद्यानुवादेनाप्राप्तानेकगुणविधाने वाक्यभेदः स्यादित्याह । अत्र
 कत्वाच्चेति । किञ्च विद्यैकपक्षे गुणानां पुनर्वक्तिवृत्त्या न च प्रत्यभि-
 ज्ञानार्था ब्रह्मैक्यादेव तत्सिद्धेः, विद्यानानात्वपक्षे तु गुणानामप्राप्तेः
 सा प्राप्त्यर्थत्वाह । न चास्मिन् पक्षे इति । फलभेदाच्चादेनैकत्वाभावात्

* वेद्यभेदे इति म० ।

प्रतिप्रकरणवर्तित्यवयवोपासनानि भूत्वैकवाक्यतां ययुः । वैद्यै-
कत्वनिमित्ते च वैद्यैकत्वे सर्वत्र निरङ्कुशे प्रतिज्ञायमाने समस्त-
गुणोपसंहारोऽशक्यः प्रतिज्ञाधेत, तस्मात् सुवृत्त्यते, नानाश-
ब्दादिभेदादिति । स्थिते चैतस्मिन्नधिकरणे सर्ववेदान्तप्रत्यय-
मित्यादि द्रष्टव्यम् ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५८ ॥

स्थिते विद्याभेदे विचार्यते, किमामामिच्छया समुच्चयो विक-
ल्पो वा स्यादथवा विकल्प एव नियमेनेति, तत्र स्थितत्वात् तावत्
विद्याभेदस्य न समुच्चयनियमे किञ्चित् कारणमस्ति । ननु
भिन्नानामप्यग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां समुच्चयनियमो दृश्य-
ते । नैष दोषः, नित्यताश्रुतिर्हि तत्र कारणं, नैवं विद्यानां
काचित् नित्यताश्रुतिरस्ति, तस्मात् न समुच्चयनियमः, नापि

सर्वगुणधानस्याशक्यत्वाच्च विद्या मानेत्याह । प्रतिप्रकरणस्येत्यादिना ।
दृष्टव्यातुः सर्वेषु लोकेषु कासचारी भवति वैश्वानरध्यायी सवत्रात्र-
भक्षीत्यादिफलभेद इत्यर्थः । ननु विद्यानानात्वे सिद्धे पश्चाद्द्वरा-
दिविद्या प्रतिवेदान्तमेकाऽनेका वेति चिन्तोचिता तत्त्वयमादेः सा
कृतेत्यत आह । स्थिते चेति । विद्यानानात्वाधिकरणं प्रादादावेव
सङ्गतं अत्र प्राप्तिक्रममिति भावः ॥

विकल्पः । विद्यानां स्वरूपमुक्त्वाऽनुष्ठानप्रकारोऽत्र निरूप्यत इत्युप-
जीव्यत्वसङ्गतिमाह । स्थित इति । विद्यास्तिविधाः अष्टग्रहास्तटस्था
अङ्गाश्रिताश्चति । तत्राहंराहविद्यासु यथाकाम्यविकल्पयोर्विद्यानाना-
त्वसंभवात् संग्रयमाह । किमिति । पूर्वपक्षे यद्येच्छमनुष्ठानमित्यनि-
यमः सिद्धान्ते विकल्पनानुष्ठानमिति नियम इति फलभेदः । तत्रानि-

विकल्पनियमः विद्यान्तराधिकृतस्य विद्यान्तराप्रतिषेधात् ।
 पारिगोप्यात् *याथाकाम्यमापद्यते । नन्वविशिष्टफलत्वादाभा
 विकल्पा न्यायः, तथा हि 'मनोमयः प्राणशरीरः कं ब्रह्म खं ब्रह्म
 मत्यकामः मत्यसङ्कल्पः' इत्यवमाद्यास्तुत्यवदीश्वरत्वप्राप्तिफ-
 ला लक्ष्यन्ते । नैष दोषः, 'ममानफलेष्वपि स्मर्गादिमाधनपु
 कर्मसु याथाकाम्यदर्शनात् । तस्मात् याथाकाम्यप्राप्तावृत्त्यते
 विकल्प एवामां भवितुमर्हति न*ममुच्यते । कस्मात् अविशिष्ट-
 फलत्वात् । अविशिष्टं ज्ञामां फलमुपास्यविषयमाज्ञातकरण-
 मेकंन चापामनेन साक्षात्कृतं उपास्यविषय ईश्वरादेरि-
 तीयमनर्थकं । अपि चामन्त्र एव साक्षात्करणस्य, ममुच्य-
 पक्षे चित्तविशेषहेतुत्वात् । साक्षात्करणसाध्यश्च विशाफलं
 दर्शयन्ति श्रुतयः 'यस्य स्यादद्वा न विचिकित्सास्ति' इति
 'देवा भूत्वा देवान्पूजति' इत्यवमाद्याः । सतयस्य 'मदा तद्भाव-
 भाविताः' इत्यवमाद्याः । तस्मादविशिष्टफलानां विद्यानामन्य-

यमं साधयति । तत्र स्थितत्वादित्यादिना । एकपुगेदाशफलत्वाद्यथा
 ब्रह्मिद्यवद्येविकल्पस्तथा विकल्पनियम एवामा विद्याना न्यायः, तुल्य-
 फलत्वात् । न च फलभूयस्त्वार्थिनः काम्यकर्मसमूहयोगे दृष्ट इति वार्त्ता,
 ईश्वरसाक्षात्कारात् परं फलभेदेऽप्यासामहंयहोपास्तानां साक्षात्-
 कारात्मकफलस्य तुल्यत्वात्, तस्य चकप्राकृतत्वं अन्यथाः कृत्यभावा-
 दित्तविशेषकतया तदविद्याकृतत्वाच्चति सिद्धान्तभाष्यायः । सा तु
 साक्षात्कार इत्यत आह : साक्षात्कारमसाध्यचेति । यस्य पुंसः, अद्वा
 ईश्वरेऽहमिति साक्षात्कारः स्यादिति चित्सा च नास्ति अहमी-
 श्वरे न वति तस्यैवैश्वरप्राप्तिरित्यर्थः । जीवमेव भावनया देवत्वं

* यथाकाम्येति वर्थः ।

तमामादाय तत्परः स्यात् यावदुपास्यविषयमाज्ञात्करणेन
*तत्फलप्राप्तिरिति ॥

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चियेरन् वा पूर्वहेत्व-
भावात् ॥ ६० ॥

‘अविशिष्टफलत्वात्’ इत्यस्य प्रत्युदाहरणं, यासु पुनः काम्यासु
विद्यासु ‘स य एतमेव वायुं दिशां वत्सं वेद न पुत्रगेदं रोदिति
स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य ‘काम-
चारो भवति’ इति चैवमाद्यासु क्रियावददृष्टेनात्मनात्मन्यं
तत्तत् फलं साधयन्तीषु साक्षात्करणापेक्षा नास्ति ता यथा-
कामं समुच्चियेरन् वा समुच्चियेरन् पूर्वहेत्वभावात्, पूर्वस्या-
विशिष्टफलत्वात् आदित्यस्य विकल्पहेतोरभावात् ॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥

कर्माङ्गेषु उद्गीथादिषु ये आश्रिताः प्रत्ययाः वेदत्रय-
विहिताः किं ते समुच्चियेरन् किं वा यथाकामं स्युरिति

साक्षात्कृत्य देहपातोत्तरकालं देवत्वं आप्नोति इति श्रुत्यन्तरार्थः ।
अहं यद्वाग्यामनुष्ठानप्रकारमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

काम्यास्तु । तटस्थोपास्तयोऽत्र विषयस्तासु किं विकल्प उत यथाकामं
अनुष्ठानमिति पूर्ववत् संशये सत्युपास्तित्वाविशेषादहं यद्वादिक्कल्प
इति प्राप्तावयवार्थं सिद्धान्तयति । अविशिष्टेति । स यः कश्चिदेतं
वायुमेवाङ्गत्वेन कल्पितानां दिशां वत्सं वेदोपास्ते नासौ पुत्रमरणनिमित्तं
रोदनं रोदिति लभते नित्यमेव जीवत्पुत्रो भवतीत्यर्थः । अहं यद्वा-
दृष्टान्ते साक्षात्कारद्वारत्वमुपाधिरिति भावः ॥

सम्यक्कावचजोपास्तीनामनुष्ठानक्रमं वक्तुं पूर्वपक्षयति । अङ्गेषु इति ।

* तत्फलं प्राप्नोति वर्ध० । † यथा कामचार इति मु० ।

संशये यथाश्रयभाव इत्याह । यथैषामाश्रयाः स्तोत्रादयः
सम्भूय भवन्त्येवं प्रत्यया अपि, आश्रयतन्त्रत्वात् प्रत्ययानां ॥

शिष्टेभ्य ॥ ६२ ॥

यथा चाश्रयाः स्तोत्रादयस्त्रिषु वेदेषु शिष्यन्ते एवमा-
श्रिता अपि प्रत्ययाः नोपदेशकतोऽपि कश्चिद्विशेषोऽङ्गानां
तदाश्रयाणाञ्च प्रत्ययानामित्यर्थः ॥

समाचारात् ॥ ६३ ॥

‘होदधदनाङ्गैवाऽपि *दुर्लभोत्तमनुसमाहरति’ इति च प्रण-
वाङ्गीयैकत्वविज्ञानमाहात्म्यादङ्गाता स्वकर्मण्युत्पन्नं चतुर्होत्रात्
कर्मणः प्रतिमभादधाति इति ब्रुवन् वेदान्तरोदितस्य प्रत्य-

यङ्गाश्रितत्वात् सफलत्वाच्च संशयमाह । किमिति । यथा कृत्वन्नुष्ठाने
तदाश्रिताङ्गानां समुच्चिद्यन्नुष्ठाननियमस्तथाङ्गानुष्ठाने तदाश्रितोपा-
स्तीनां तद्वियम इति सूत्रार्थः । ननु तद्विधायनियम इत्यत्राङ्गा-
श्रितानां गोदोहनवदनकृत्यमुक्तं तत् कथमनङ्गानामकृत्यसमुच्चयं शङ्के-
तेत्युच्यते । अङ्गान्यनुष्ठापयन् प्रयोगविधियंशुपासनानि नानुष्ठापयेत्
तर्हि तेषां तदाश्रितत्वं व्यर्थमिति मन्वानस्य शङ्कति भावः ॥

तर्हि गोदोहनस्यापि समुच्चयः स्यादित्यत आह । शिष्टेभ्येति ।
शिष्टिः शासनं विधानमिति यावत् । विहितत्वाविशेषात् समुच्चयो-
ऽङ्गवदित्यर्थः । गोदोहनस्य तु नानुष्ठाननियमः, चमसंस्थाने विहित-
त्वात् तद्वियमे चमसविधिवैयर्थ्यात्, उपासनानां तु न कस्य चिदङ्गस्य
स्थानं विहितत्वमिति समुच्चयनियमेन विरुध्यत इति भावः ॥

समुच्चये किङ्कं, समाचारादिति । ‘ऋग्वेदिनां यः प्रणवः स साम-
वेदिनामुद्गीयः’ इति ह्यान्देय्ये प्रणवोद्गीययोरव्यध्यानविधिरस्ति, तस्य

यस्य वेदान्तरोदितपदार्थसम्बन्धमामान्यात् सर्ववेदादितप्रत्य-
यापसंहारं सूचयतीति लिङ्गदर्शनम् ॥

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

विद्यागुणश्च विद्याश्रयं सन्तमोक्षात् वेदत्रयमाधारण-
श्रावयति, तेनेयं त्रयीविद्या वर्तते 'आमित्याश्रावयत्यामिति
शंसत्योमित्युक्तायति' इति । ततश्चाश्रयमाधारण्यादाश्रितमा-
धारण्यमिति लिङ्गदर्शनमेव । अयं वा गुणसाधारण्यश्रुते-
रिति । यदीमे कर्मगुणा उक्तीयादयः सर्वे सर्वप्रयोगमाधारणा-
न स्युर्न स्यात् ततस्तदाश्रयाणां प्रत्ययानां महत्भावः, ते उक्ती-
यादयः सर्वाङ्गवाहिणा प्रयोगवचनेन सर्वे सर्वप्रयोगमाधा-
रणाः श्राव्यन्ते, ततश्चाश्रयमहत्भावात् प्रत्ययमहत्भाव इति ॥

फलार्थवादो होलघटनादित्यादिः । होतुः शंसनस्थलवादिना होलघटन-
शब्देन शंसनं लक्ष्यते, उद्गाता स्वरादिप्रमादात् भ्रष्टमप्युद्गातं सम्यक्-
कृतात् होलशंसनादनसमाहरत्येव निर्दोषं करोत्येव कृता, ग्रन्थ-
मानप्रगवेन स्वीयोद्गीथस्यैक्यध्यानबलादित्यर्थः । ततः किं तत्राह ।
इति भवति । सामवेदस्योद्गीथध्यानस्य ऋग्वेदोक्तप्रगवसम्बन्धः यो
दृष्टः स एवाङ्गानां सर्ववेदान्तविहितोपास्तिसमुच्चये लिङ्गं प्रगवस्त-
पदार्थस्योपास्तानाञ्च वेदान्तरोक्तत्वसादृश्यात् वेदान्तरोक्ताङ्गसम्बन्ध-
स्यापि समानत्वादित्यर्थः ॥

कारणस्य ध्येयस्य साधारण्यादपि तदाश्रितध्यानानां समुच्चिता-
नूतानां ग्रन्थत इति लिङ्गान्तरमाह । गुणेति । तेनोद्गारेण, वेदत्रयोक्तं
कर्म प्रवर्तत इत्यर्थः । अन्ययमुखेनोक्तमेवार्थं यतिरेकतोऽपि व्याचष्टे ।
अथ वेति ॥

दुपासनानां, आश्रयतन्त्राण्यपि ह्युपासनानि काममाश्रयाभावे
माभूवन् त्वाश्रयमहभावे सहभावनियमसहन्ति तत्सहभावा-
श्रुतेरेव । तस्मात् यथाकाममेवोपासनान्यनुष्ठोयेरन् ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥

दर्शयति च श्रुतिरसहभावं प्रत्ययानां 'एवंविद्धु वै ब्रह्मा यजं
यजमानं सर्वं सृजति' इति । सर्वप्रत्ययोपसंहारे
हि 'सर्वं सर्वविदः' इति न विज्ञानवता ब्रह्मणा परिपाल्यत्व-
मितरेषां सङ्कीर्त्येत् । तस्मात् यथाकाममुपासनानां समुच्चयो
विकल्पो वेति ॥ ० ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पा-
दकृती तृतीयस्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ * ॥

सूत्रस्य द्वितीयां व्याख्यां दूषयति । न चेति । तत्प्रयुक्तत्वाभावे तदा
अतत्त्वं कथमित्यत आह । आश्रयेति । इदमेव तेषां व्याख्यातत्वं
यदङ्गाभावे सत्यसत्त्वं न त्वङ्गव्यापकत्वमिति ॥

किञ्च विदुषां ब्रह्मण्येष्टान्त्वजिज्ञासुणां पात्यत्ववचनात् सर्वोपास्तोनां
सहप्रयोग इत्याह । दर्शनाच्चेति । ऋग्वेदादिविहितान् लोके व्या-
हृतिहेमपायश्चित्तादिविज्ञानवत्त्वमेवंवित्त्वं ब्रह्मण इत्यर्थः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमोविन्दानन्दभगवत्पाद-
कृती शारीरकव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयाध्यायस्य तृतीयः
पादः ॥ ० ॥

ॐ परमात्मने नमः ।

पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥

अथेदानीमौपनिषदमात्मज्ञानं किमधिकारिदारेण कर्म-
ण्येवानुप्रविशति आधोस्त्रित् स्तनन्तमेव पुरुषार्थसाधनं भवति
इति मीमांसमानः सिद्धान्तेनैव तावदुपक्रमते 'पुरुषार्थोऽतः'
इति । अतः अस्मात् वेदान्तविहितादात्मज्ञानात् स्तनन्तात्

अ. दर्शपुस्तकेऽयं तृतीयाध्यायस्यान्तिमः पादोऽत्र त्रयप्रभाभासितो
वर्तते, कवलटीकापुस्तकान्तरेऽप्येतदंशो नास्ति, सुतरामेतस्याद्विशेषो-
कराद्यधमानन्दगिरिकृतटीकेव परिगृहीता तत्स्थाननिर्वाहता च ।

ॐ सरस्वत्यै नमः ।

कर्माकृत्यविद्योक्तिप्रसङ्गात् ब्रह्मज्ञानस्य कर्माकृत्यमाशङ्क्य परि-
हरति । पुरुषार्थ इति । परापरब्रह्मविद्यानां गुणोपसंहारेण
परिमाणमवधार्य तासां कर्मानपेक्षाकामेव पुरुषार्थसाधनत्वमवसर-
प्राप्ते निरूप्यते, तत्र कर्मानपेक्षाकाममृषा का नामेति कर्तव्यता, नहि
तां विना कारयतेत्याशङ्क्य यज्ञादयः श्रवणादयः श्रमादयश्च विद्यो-
त्पत्त्यपयोगिन्य इति कर्तव्यता निरूप्यन्ते, तदभिप्रेत्याह । अथेति ।
फलभेदाभेदा विना न विद्याभेदाभेदा, न च तां विना गुणोपसंहारा-
नुपसंहारा, तेन प्रागेव विद्यानां पुनर्यहेतुत्वे स्थिते प्रथममौपनिषद-
आत्मज्ञानमधिकृत्य वादिविपुतिपत्त्या शंसयमाह । औपनिषदस्मिति ।
अनेन चाकस्मानविशेषधर्मेण शास्त्रत्र्यतिसङ्कतिरुच्यते, सिद्धे फलवत्त्वे
स्तनन्तमेवेदं फलवदिति साधनादध्यायपादसङ्कतिः । पूर्वपक्षे समु-
च्चयपक्षसिद्धिः, सिद्धान्ते केवलस्य ज्ञानस्य केवल्यस्य साधनतति मत्वा
पूर्वपक्षमये दर्शयन् आदौ सिद्धान्तमाह । सिद्धान्तेनेति । कृपया

पुरुषार्थः सिध्यतीति वादरायण आचार्यो मन्यते, कुत एत-
दत्रगम्यते, शब्दादित्याह । तथा हि 'तरति शोकमात्मवित्
स यो ह वै तत्परं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ब्रह्मविदाप्नोति
परं आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमो-
क्ष्येऽथ सम्पत्स्य इति 'य आत्माऽपहंतपाप्मा' इत्युपक्रम्य 'स सर्वांश्च
लोकानाप्नोति सर्वांश्च कामान् यस्तमात्मानमनुविद्य विजा-
नाति आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इति चोपक्रम्य 'एतावदरे
खल्वमृतत्वं' इत्येवंजातीयका श्रुतिर्विद्यायाः केवलायाः पुरु-
षार्थहेतुत्वं आवयति । अथात्र परः प्रत्यवतिष्ठते ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथाऽन्येध्विति

जैमिनिः ॥ २ ॥

कर्तृत्वेनात्मनः कर्मशेषत्वात् तद्विज्ञानमपि ब्रीहिप्रोच-
णादिवत् विषयद्वारेण कर्मसम्बन्धं वेत्यतस्तस्मिन्नवगतप्रयोजने

प्रतिज्ञां योजयति । अस्मादिति । तत्र प्रमाणं पृच्छति । कुत इति ।
सूत्रावयवेनोत्तरमाह । शब्दादित्याह । प्रमाणं विवृणोति । तथा
हीत्यादिना । सगुणब्रह्मज्ञानस्यापि स्वातन्त्र्येण पुनर्यहेतुतेति वस्तुं
तद्विषयो श्रुतिमाह । य आत्मेति । निर्गुणविषयं वाक्यान्तरमाह ।
आत्मेति । उक्तश्रुतिषु विद्याफलयोः साध्यसाधनत्वं न भातीत्याशङ्क्य
तथोक्तपुरुषसम्बन्धसामर्थ्यादेव तद्वीरित्याशयेनाह । केवलाया इति ।
पूर्वपक्षमवसारयति । अथेति । सिद्धान्तोक्त्यनन्तरमात्मज्ञाने विषये
फलश्रुतिमधिरूप मीमांसकस्योदयतीत्यर्थः ॥

पुरुषार्थवाद इत्यत्रार्थग्रहणं तन्वेद्योपात्तं, तेन पुरुषार्थवादोऽर्थ-
वाद इति द्रष्टव्यं । तत्त्वज्ञानं कर्माङ्गकर्तृद्वारा प्रयोगविधिना हेय-

आत्मज्ञाने या फलश्रुतिः सार्थवाद इति जैमिनिराचार्यो
मन्यते । यथान्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु 'यस्य' पर्णमयी जुहू-
र्भवति न स पापं शोकं शृणोति यदाङ्गे चतुरं व भ्रातृव्यस्य
दृङ्गे यत् प्रयाजानुयाजा इत्यन्ते वर्म वा एतत् यज्ञस्य क्रियरे
कर्म यजमानस्य भ्रातृयाभिभृत्यै' इत्येवंजातीयका फलश्रुति-
रर्थवादस्तदत् । कथं पुनरस्यानारभ्याधीतस्यात्मज्ञानस्य प्रक-
रणादीनामन्यतमेनापि हेतुना विना क्रतुप्रवेश आशङ्कते ।
कलंदारेण तद्विज्ञानस्य वाक्यात् क्रतुममन्थः इति चेत्, न,
वाक्यविनियोगानुपपत्तः । अव्यभिचारिणा हि केनचित् द्वारे-
णानारभ्याधीतानामपि वाक्यनिमित्तः क्रतुममन्थाऽवकल्पते

मादोयमानकर्माङ्गकर्त्राश्रयणशस्त्रसिद्धत्वात् यजमानसंस्काराङ्गनादि-
र्वादिति मत्वा शेषत्वादित्यतश्चाचष्टे । कलंत्वेनेति । तत्त्वज्ञानं प्रयोगवि-
धिनाऽऽदेयं साध्यफलान्क्रियन्त्यत्व सति कर्माङ्गाश्रयत्वात् पर्णमयीत्वा-
दिर्वादिति प्रयोगः । स्वतन्त्रफलस्य कथं प्राप्त्यादिवत् कर्माङ्गतेत्याशङ्क्य
पुरुषार्थवाद इत्यन्यार्थमाह । इत्यत इति । वेदार्थजिज्ञासाया
तत्त्वनिर्णयार्थं संशयादिप्रतिभासा गुणारय शिष्येण दर्शनीयः, गृहणा
च्च तन्निरासेन तत्त्वमाविष्करणमिति शिष्टाचारं दर्शयितुं जैमिनि-
रुद्धं न प्रतिपक्षतया शिष्यस्य तदुद्योगात् । फलश्रुतिरर्थवादत्वे
सूचितं दृष्टान्तं व्याचष्टे । यद्येति । पर्णमयीद्रव्यं यजमानस्याङ्गनादि-
संस्कारे प्रयाजादिकर्मसु च क्रमेण फलश्रुतीराह । यस्यादिना ।
सा च फलश्रुतिर्न फलपरा फलवतकत्वार्थत्वात् पर्यतादेः फलशेषत्वा-
द्योगादतः सार्थवाद एवेति पर्णमयीत्वाधिकरणे समर्थितं, तथात्म-
ज्ञानेऽपि फलश्रुतिरर्थवाद एव स्यादित्याह । तद्वदिति । विनियो-
जकमानाभावात् आत्मधियोऽनङ्गत्वात् तत्र फलश्रुतिर्नार्थवाद इति
शङ्कते । कथमिति । प्रकरणादिना कल्पममन्थेऽपि जुहूद्वारा पर्ण-

कर्ता तु व्यभिचारि द्वारं लौकिकवैदिककर्मसाधारणात्,
तस्मान्न तद्द्वारेणात्मज्ञानस्य क्रतुसम्बन्धमिद्विरिति । न, व्यति-
रेकविज्ञानस्य वैदिकेभ्यः कर्मभ्योऽन्यत्रानुपयोगात्, न हि
देहव्यतिरिक्तात्मविज्ञानं लौकिकेषु कर्मभ्युपयुज्यते, सर्वथा
दृष्टार्थप्रवृत्त्युपपत्तेः, वैदिकेषु तु देहपातोत्तरकालफलेषु देह-
व्यतिरिक्तात्मविज्ञानमन्तरेण प्रवृत्तिर्नोपपद्यत इत्युपयुज्यते
व्यतिरेकविज्ञानं । नन्वपहतपाप्मत्वादिविशेषणादसंसार्यात्म-
विषयमौपनिषदं दर्शनं न प्रवृत्त्यङ्गं स्यात् । न, प्रियादिमंश-

मयीत्यस्य वाक्यात् क्रतुसम्बन्धवदात्मधियोऽपि कर्तृद्वारा वेदान्तवाक्यात्
क्रतुसङ्गतिरिति पूर्ववाद्याह । कर्त्रेति । सिद्धान्तो दूषयति । नेति ।
तदेव विद्योति । व्यभिचारिणेति । जुह्ववदात्मज्ञाने कर्त्रेवाव्यभि-
चारि द्वारमित्याशङ्क्याह । कर्तेति । तस्य व्यभिचारित्वे फलमाह ।
तस्मादिति । किं देहातिरिक्तात्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वं विनियोजकाभा-
वात् निरस्यते किञ्चापहतपाप्मत्वादिविशेषिता संसार्यात्मविषयाप-
त्तिरिदञ्चानस्येति विवक्ष्यमाणं पूर्ववादी दूषयति । नेति । तस्य विषय-
द्वारा तेष्वनुप्रवृत्त्यात् न कर्माङ्गत्वं निषेद्धं शक्यमित्यर्थः । लौकिक-
कर्मभ्योऽपि कर्मत्वात् वैदिककर्मवत् कर्तृद्वारेणातिरिक्तज्ञानापेक्षेति
कर्तुः साधारण्यमित्याशङ्क्याह । न होति । सर्वथेति व्यतिरेकज्ञाना-
ज्ञानयोरित्यर्थः । तर्हि वैदिकान्यपि कर्माणि कर्मत्वादितरवन्न व्यति-
रेकज्ञानापेक्षाशीत्याशङ्क्याह । वैदिकोऽस्त्विति । कारीर्यादिनिवृत्त्यर्थं
देहपातेत्यादि विशेषणं । द्वितीयमालम्बते । नन्विति । अनुपयोगित्वात्
विरोधित्वाच्च तस्य न कत्वङ्गतेति भावः । कत्वपेक्षितं रूपं हित्वान्यद-
विवक्षितमित्याह । नेत्यादिना । आयादीनामात्मार्थत्वेन प्रियत्वमुक्त्वा
आत्मा द्रष्टव्य इति वदता आयादिना भाग्येन सूचितस्य संसारिणा
भोक्तृरेव द्रष्टव्यत्वमिदं, भोक्तृज्ञानश्च कर्मसूपयुक्तमतो भोक्तृतिरिक्त-
मात्मरूपं न श्रौतमित्यर्थः । अपहतपाप्मत्वादिविशेषणस्य भोक्तृत्व-

चित्तस्य संसारिण एवात्मनो द्रष्टव्यत्वोपदेशात्, अपहतपाप्म-
त्वादिविशेषणन्तु स्तुत्यर्थं भविष्यति । ननु तत्र तत्र प्रसाधित-
मेतदधिकमसंसारि ब्रह्म जगत्कारणं, तदेव संसारिण आत्मनः
पारमार्थिकं स्वरूपमुपनिषत्सुपदिश्यत इति । सत्यं प्रसाधितं
तस्मैव तु स्थूलानिखननवत् फलदारेणाक्षेपप्रतिषमाधाने क्रि-
येते दाढ्याय ॥

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

‘जनको ह वैदेहो ब्रह्मदक्षिणेन यज्ञेन जे’ ‘यच्छमापो वै भग-
वन्नोऽहमस्मि’ इत्येवमादीनि ब्रह्मविदामपि अन्यपरेषु वाक्येषु
कर्मसम्बन्धदर्शनानि भवन्ति । तथाह्लात्कादीनामपि पुत्रानु-

युक्तादतिगतिमात्रकप्रमेयत्वमित्याशङ्क्याह । अपहतमिति । जन्मादि-
सूत्रमारभ्य तत्र तत्राप्यपञ्चब्रह्मात्मपरता वेदान्तानामुक्ता तत कथ-
मपहतपाप्मत्वादिकीर्तनस्य स्तुत्यर्थमेति शङ्कते । नन्वेति । अधिक-
मिति विशेषणादाशङ्कितं हेतुं वारयति । तदेवेति । संसारिणोऽसंसा-
रोऽश्वरूपमिति व्याहृतिं प्रत्याह । पारमार्थिकमिति । ऐक्यं प्रमाद्यं
पूर्वाक्तं सूचयति । उपनिषत्सुति । पूर्वपक्षाक्षेपं समाधत्ते । सत्य-
मित्यादिना । फलदारेणेत्यात्मज्ञानं वेदान्तानां तत् कृत्यर्थं वेति
विद्यारेणेत्यर्थः । साधितस्मैवाक्षेपसमाधिभ्यां साधनस्य फलमाह ।
दाढीयेति ॥

किञ्च जनकादीनां विद्यया सह कर्मापरकदर्शनान्न केवलेव विद्या
मोक्षहेतुरतः सहानुष्ठानं विद्यायाः स्वातन्त्र्याभावेन कर्माकृत्ये किञ्च-
मित्याह । आचारेति । सूत्रं व्याचष्टे । जनको हेति । विदेहानाम-
धिपतिर्जनको नाम राजा ब्रह्मदक्षिणसंज्ञेन यज्ञेनाश्वमेधेन वा ब्रह्म-
दक्षिणायुक्तेन पुरा कदाचिदोजे यागं कृतवान् । कैकेयस्य राज्ञो

शामनादिदर्शनात् गार्हस्थ्यसम्बन्धोऽवगम्यते । केवलात् चेत्
ज्ञानात् पुरुषार्थमिद्धिः स्यात् किमर्थमनेकायासमन्वितानि
कर्माणि तं कुर्युः, अर्के चेन्मधु विन्देत किमर्थं पर्वतं व्रजेत्
इति न्यायात् ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

“यदेव विद्यया करोति श्रद्धयापनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं
भवति” इति च कर्मशेषत्वश्रवणात् विद्यायाः न केवलायाः
पुरुषार्थहेतुत्वं ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

‘तं विद्याकर्मणो समन्वारभेते’ इति च विद्याकर्मणोः
फलारम्भे साहित्यदर्शनात् न स्वातन्त्र्यं विद्यायाः ॥

ब्रह्मविदो वाक्यमाह । यद्दमाण इति । विद्यार्थिनः समागतान्
प्राचीनशालादीन् भगवन्त इति सम्बोधाद् यद्दमाणोऽस्मि ततश्च
कर्ता चत् दिगान्यासध्वमिति योजोक्तवानित्यर्थः । उक्तवाक्यानि विद्या-
र्थानि न कर्मार्थानां व्याशङ्काह । अन्येति । इतश्च ब्रह्मविदामस्ति
कर्मसङ्गतिरित्याह । तथेति । आदिपदन व्यासयाज्ञवल्क्यादिसंग्रहः,
द्वितीयेन भार्यानुशासनादयो गृह्यन्ते । कर्म कृतं विद्वद्भिरेव कैश्चि-
दित्यतः केवलाविद्यायाः विद्याशक्त्यपेक्षयाऽप्येव सा मुक्तेर्हेतुरित्याश-
ङ्काह । केवलादिति । व्याख्यासमुपायं हित्वा न कोऽपि महायासं
तस्माद्भयेत इत्यत्र लोकिकन्यायमाह । अर्कं चंदिति । समीपवचनो-
ऽर्कशब्दः ॥

न केवलं विद्याया लिङ्गादेव कर्माकृतं, किन्तु तृतीयाश्रुतेरपीत्याह ।
तदिति । सूत्रार्थं विद्वद्भाति । यदेवेति ॥

इतो न स्वतन्त्रा विद्या एमर्थहेतुरित्याह । समन्वारम्भणादिति ।

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥

‘आचार्यकुलात् वेदमधीत्य’ यथाविधानं गुरोः कर्माति-
शेषेणाभिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानः’ इति
चैवंजातीयका श्रुतिः समस्तवेदार्थविज्ञानवतः कर्माधिकारं
दर्शयति । तस्मादपि न विज्ञानस्य स्वातन्त्र्येण फलहेतुत्वं । नन्व-
चाधीत्यध्ययनमात्रं वेदस्य श्रूयते नार्थविज्ञानं । नैष दोषः,
दृष्टार्थत्वात् । वेदाध्ययनमर्थानबोधपर्यन्तमिति स्थितं ॥

नियमाच्च ॥ ७ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः ।

एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नरे’ ॥ इति-

सूत्रं विवृणोति । तमित्यादिना । तं परलोकं व्रजन्तं विद्याकर्मणा
समनुगच्छत इति यावत् ॥

तदस्वातन्त्र्ये लिङ्गान्तरमाह । तद्वत् इति । तद्व्याकरोति । आचा-
र्येति । तस्य कुलं गृहमुपनयनं कृत्वा तत् प्राप्यनन्तरं गुरोः शुश्रूषा-
रूपं कर्म विधायति शिष्येण शिष्टेन कालेन यथाविधानं पवित्रपाणित्व-
प्राप्त्युत्पादिविधानमनतिक्रम्य वेदमधीत्यान्तरमभिसमावृत्य व्रत-
विसर्गं कृत्वा दारानाहृत्य कुटुम्बे गार्हस्थ्यं स्थितः शुचौ देशे स्वाध्या-
याध्ययनं कुर्वन् कर्मान्तराणि च विहितानि च यथाशक्ति कुर्वाणो
ब्रह्मलोकमभिरुन्मयत इत्यर्थः । अध्ययनशब्दस्य यथाश्रुतमर्थं गृहीत्वा
शङ्कते । नन्वेति । अध्ययनविधेरवघातादिविधिवद्दृष्टार्थत्वादर्थव-
बोधान्नो व्यापारोऽस्तीति प्रथमे तन्मे समर्थितमित्याह । नेत्यादिना ॥

इतश्च न स्वतन्त्रा विद्या पुमर्थहेतुरित्याह । नियमाच्चेति । नियमं
विभजते । कुर्वन्निति । इह देहे शतं समाः शतसङ्ख्याकान् संवत्सरान्

तथा 'एतद्वै जरामर्थं सचं यदग्निहोत्रं जरया वा ह्येवास्मान्
मुच्यते सृत्युना वा' इत्येवंजातीयकान्नियमादपि कर्मशेषत्वमेव
विद्याया इत्येवं प्राप्ते प्रतिविधत्ते ॥

अधिकोपदेशात्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुशब्दात् पक्षो विपरिवर्तते । यदुक्तं 'शेषत्वात् पुरुषार्थवादः'
इति [वे० सू० १॥४१२] तस्मात्पश्यते । कस्मात्, अधिकोपदेशात् ।
यदि संसार्यवात्मा शरीरः कर्ता भोक्ता च शरीरमात्रव्यतिरे-
कण वेदान्तेषूपदिष्टः स्यात् ततो वर्णितेन प्रकारेण फलश्रुतेरर्थ-
वादत्वं, 'अधिकन्तु शरीरादात्मनोऽसंसारोश्चरः कर्त्तृत्वादि-
संसारधर्मरहिता, परमपाप्मा इति शिष्येण परमात्मा वेद्यत्वे-

जिजाविधेत तत्कर्मणि कुर्वन्नेवेति नियमविधिः, एवन्त्वयि नरे वर्त-
माने सत्यशुभं कर्म न लिप्यते, तेन त्वं न लिप्यसे इति यावत् । इतश्च
प्रकारादन्यथा प्रकारान्तरं बास्ति यतो न कर्मक्षेपः स्यादित्यर्थः ।
नियमान्तरमाह । तथेति । जरामर्थं जरामरणावधिकं । तदेव
विशदयति । जरयेति । श्रुत्यादिभिरात्मधियः सिद्धे कर्माङ्गत्वे तत्फ-
लेनैव फलवत्त्वमित्युपसंहृतुमित्युक्तं । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति ।
एवमिति ॥

सूत्रं योजयति । तुशब्दादिति । पक्षविपरिवर्तमानमेव पक्षमनूय
दर्शयति । यदिति । अनुपपत्तिहेतुं प्रत्यपूर्वकमाह । कस्मादिति ।
अधिकोपदेशं व्यतिरेकतो दर्शयति । यदीति । यः कर्ता कर्माङ्गं नासौ
वेदान्तवेद्यो यच्च ब्रह्म तदेद्यं न तत्कर्मोक्तमस्तज्ज्ञानस्य कुतः शेषता
कुतस्तदा फलश्रुतेरर्थवादतत्त्वार्थः । ब्रह्मात्मधीर्न कर्तुपयोगविधिर्नो
पादया तद्विरोधित्वादादोयमानोदितहोमविरोधमुदितहोमबदिति

नोपदिश्यते वेदान्तोषु । न च तद्विज्ञानं कर्मणां प्रवर्तकं भवति
 प्रत्युत तत्कर्मण्यङ्गिनतीति वक्ष्यति 'उपमर्दश्च' इत्यत्र
 [वि०सू० ३।४।१६] । तस्मात् 'पुरुषार्थाऽतः शब्दात्' इति
 [वि०सू० ३।४।१] । यन्मतं भगवतो वादरायणस्य तत्तथैव
 तिष्ठति न शेषत्वप्रसूतिभिर्हेत्वाभासैश्चालयितुं शक्यते । 'तथा
 हि तमधिकं शरीरादीश्वरमात्मानं दर्शयन्ति श्रुतयः
 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' 'भीषास्मादातः पवतं भीषोदेति सूर्यः'
 'महद्भयं वक्षमुद्यतं' 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशमनं गार्गि'
 'तदेतत् वज्रस्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽसृजत' इत्येवमाद्याः ।
 यत्तु प्रियादिसंस्तुचिन्तस्य संसारिण एवात्मना विद्यतयानुक्त-
 यणं 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति' 'आत्मा वा अक्षरं
 द्रष्टव्यः' 'यः प्राणेन प्राणिति स त आत्मा सर्वान्तरा य एषो
 ऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इत्युपक्रम्य 'एतन्त्येव ते भूयोऽनुव्या-
 स्याम्यामि' इति चैवमादि, तदपि 'अस्य महती भूतस्य निः-

सत्वाह । प्रवृत्तेति वादरायणस्येत्यादि व्याख्ये । तस्मादिति । उक्ता-
 त्मज्ञानस्य क्रतुशेषत्वाद्योगसङ्गच्छाद्यः । अधिकापदेशाभिहितमाशङ्क्य
 तदङ्गनादित्यनेन प्रत्याह । तथा श्रूयते । कल्पयेत्तत् रूपं हित्वा-
 न्यदात्मरूपमनियमितकृतं तत्राह । यत्त्विति । आत्मनस्तु कामायेत्युपक-
 र्मात्मा वा अक्षरं द्रष्टव्य इति वाक्यं ब्रह्मोपदिदिक्षायां सत्यामेव ब्रह्मा-
 त्मकाभिप्रायमित्यत्र वाक्यशेषमाह । अस्येति । यः प्राणेनेत्यादिव्या-
 कर्मयेत्यपरं इत्यत्र वाक्यशेषं दर्शयति । योऽज्ञनायति । य एषो-
 ऽक्षिणीत्यादिवाक्यमपि तथैवस्मिन्नर्थं शब्दानुगम्यमाह । यमिति ।
 उक्तैः शेषैः संसारिणा यदाधिकं ब्रह्म तस्योपदिदिक्षायां सत्यामेव
 ब्रह्मणा जीवम्यात्मनोभेदाभावविधया द्रष्टव्यदिवाक्यमिति अत्यन्तपरिचित-

श्रुतमेतत् यदृग्वेदो यजुर्वेदः' 'योऽग्नयापिपामे शोकं मोहं
जरां मृत्युमत्येति परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्प-
द्यते स उत्तमः पुरुषः' इत्येवमादिभिर्वाक्यशेषैः सत्यामेवाधि-
कोपदिदिक्षायां नात्यन्तभेदाभिप्रायमित्यविरोधः, पारमे-
श्वरमेव हि शरीरस्य पारमार्थिकं स्वरूपमुपाधिकृतन्तु शा-
रीरत्वं 'तत्त्वमसि नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।
सर्वञ्चेतत् विस्तरेणास्माभिः पुरस्तात् तत्र तत्र निर्णीतं ॥

तुल्यन्तु दर्शनं ॥ ९ ॥

यदुक्तमाचारदर्शनात् कर्मशेषो विद्येत्यत्र ब्रूमः, तुल्य-
माचारदर्शनमकर्मशेषत्वेऽपि विद्यायाः । तथा हि श्रुतिर्भवति
'एतद्भू स वै तद्विद्वांस आहुर्ऋषयः कारयेयाः किमर्था वय-
मच्छेयामहे किमर्था वयं यच्छामहे एतद्भू स वै तत् पूर्वं वि-

मात्सरूपं वेदान्तेषु विवक्षितमित्युपगमे न कश्चित् विरोधोऽस्तीति
योजना । कुतो जीवब्रह्मैक्यं मिथो विरोधादित्याशङ्क्य तात्त्विको विरो-
धो नास्तीत्याह । पारमेश्वरमिति । प्राणिभूमिकन्तु विरोधस्तात्त्विका-
भेदाविरोधाति मत्वाह । उपाधीति । जीवस्य तात्त्विकं रूपं ब्रह्म-
वेत्यत्र श्रुतसंवादमाह । तत्त्वमिति । सम्प्रदादिविषयं तत्त्वमादि-
वाक्यं न धर्तुविषयमित्याशङ्काह । सर्वञ्चेति ॥

परोक्तं लिङ्गदर्शनं प्रत्याह । तुल्यन्त्विति । उक्तमनृत्य सूत्रमूत्तरत्वेन
योजयति । यदित्यादिना । इतश्च विद्यायाः न शेषतेत्याह । याज्ञव-
ल्क्येति । आदिशब्देन शुक्लादयो गृह्यन्ते । कथं तेषामकर्ममिश्रत्वं
तदाह । एतावदिति । उभयथा लिङ्गदर्शने संशयमाशङ्क्य परकीय-
सिद्धान्तमन्यथासिद्धं वक्तुमारभते । अपि चेति । तत्र यद्यस्मात्

दांभोऽग्निश्चात्र न जुहवाश्चक्रिरे एतं वै तमात्मानं विदित्वा
ब्राह्मणाः पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकेषणायाश्च व्यु-
त्थायाय भिक्षार्थं चरन्ति' इत्यवजातीयका । याज्ञवल्क्या-
दीनामपि ब्रह्मविदामकर्मनिष्ठत्वं दृश्यते 'एतावदरे खल्वसृ-
तत्वमिति हाक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रवव्राज' इत्यवमादिश्रुतिभ्यः ।
अपि च 'यद्यप्यमाणा ह वै भगवन्तोऽहमस्मि' इत्यतश्चिह्नार्जनं
वैश्वानरविद्याविषयं, सम्भवति च सांपाधिकायां ब्रह्मविद्यायां
कर्मसाहित्यदर्शनं न तत्रापि कर्माङ्गत्वमस्ति प्रकरणाद्यभा-
वात् । यत् पुनरुक्तं 'तच्छ्रुतेः' इत्यत्र ब्रूमः ॥

अमार्गविक्री ॥ १० ॥

'यदेव विद्यया करोति' इत्येषा श्रुतिर्न सर्वविद्याविषया
प्रकृतविद्याभिभवत्वात्, प्रकृता चाद्वीथविद्या 'अस्मिन्मृतद-
त्तमुद्गीथमुपासीत' इत्यत्रोक्ता ॥

इत्यादिलिङ्गदर्शनस्यान्यथासिद्धिमाह । यद्यप्यमाणा इति । तथापि
विद्यात्वाद् कर्मसाहित्यमन्यथा ब्रह्मविद्यायामपि तत्त्वसङ्गादित्याश-
ङ्क्याह । सम्भवतीति । तर्हि वैश्वानरविद्याया न स्वातन्त्र्येण फलवत्त्वं
कर्माङ्गत्वाङ्गीकारात्तत्राह । न त्विति । येषां ब्रह्मविदामपि कर्म
दृश्यते, न तत्राह कर्म तद्धि चादनालक्षणं तेषां ब्रह्मसाभिमाना-
भावे च चादनाभावात् कथञ्चिदनुवर्त्तमानमपि तदाभासमात्रमिति
भावः । पराक्ता श्रुतिमन्त्रे तदनुवर्त्तनेन सूत्रमवतारयति । यदिति ॥

तद्विभजते । यदेवेति । विद्याशब्दस्य सामान्यविषयस्य विद्या-
काङ्क्षस्य प्राक्सिद्धिविशेषेण चरितार्थत्वादिति हेतुमाह । प्रकृ-
तेति । आत्मधियन्तयात्वशङ्कां प्रत्याह । प्रकृता चेति ।

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

‘यद्यप्युक्तं ‘तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते’ इत्येतत् समन्वारम्भश्चनमस्मात्तन्म विद्याया लिङ्गमिति तत् प्रत्युच्यते, विभागाऽत्र द्रष्टव्यः विद्या अन्यं पुरुषं समन्वारभते कर्मान्यमिति शतवत्, यथा शतमाभ्यां दीयतामित्युक्ते विभज्य दीयते पञ्चाशदेकस्मै पञ्चाशदपरस्मै तद्वत्। न चेदं समन्वारम्भवचनं मुमुक्षुविषयं ‘इति नु कामयमानः’ इति संसारिविषयत्वापसंहारात्, ‘अथ अकामयमानः’ इति च मुमुक्षोः पृथगुपक्रमात्। तत्र संसारिविषया विद्या विहिता प्रतिषिद्धा च परिगृह्यते विज्ञेशाभवात्, कर्मापि विहितं प्रतिषिद्धञ्च यथाप्राप्तानुवादितात्। एवं सत्यविभागेनापौर्दं समन्वारम्भवचनमवकल्पते। यद्योक्तं ‘तद्वतो विधानात्’ इत्यत उत्तरं पठति॥

परकीयं लिङ्गान्तरं दूषयति। विभाग इति। चायमनुद्योत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे। यद्यपीत्यादिना। सामान्यश्रुता कथं विभागः स्यात्तत्र सदृष्टान्तमाह। शतवदिति। समन्वारम्भवचनस्य मुमुक्षुविषयत्वं उपेत्य कर्मसाहित्येन तस्मिन् विभागादित्युक्तं, इदानीममुमुक्षुविषयत्वादविभागोऽपि न दूषणमित्याह। न चेति। तस्या मुमुक्षुविषयत्वे हेतुन्तरमाह। अथेति। संसारिविषये तं विद्येत्यादिवाक्ये विद्याशब्दार्थमाह। तत्रेति। उद्गीयादिविषया विहिता विद्या प्रतिषिद्धा च नमस्तीदृशनादिरूपा। तथाभूतकर्मसाहचर्यादपि तथाविधैव विद्येत्याह। कर्मापीति। प्रकृते वाक्येऽपि विद्याकर्मणोरविशेषोपादाने हेतुमाह। यथेति। उक्तार्थवाक्यस्य संसारिविषयत्वे फलितमाह। एवमिति। लिङ्गान्तरमनूय सूत्रमादत्ते। यथेतदुक्तमित्यर्थः॥

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

‘आचार्यकृत्वात् वेदमधीत्य’ इत्याद्याध्ययनमात्रस्य श्रवणाद-
ध्ययनमात्रवत एव कर्मविधिरित्यध्यवस्थामः । नन्वेवं सत्यविद्व-
त्त्वादधिकारः कर्मसु प्रसज्येत । नैष दोषः, न वयमध्ययन-
प्रभवं कर्मावबोधनमधिकारकारणं वारयामः किं तस्मात्प-
निषदमात्मज्ञानं स्वातन्त्र्येणैव प्रयोजनवत् प्रतीयमानं न
कर्माधिकारकारणतां प्रतिपद्यत इत्येतावत् प्रतिपादयामः,
यथा च न क्वन्तरज्ञानं क्वन्तराधिकारिणापेक्ष्यते एव-
मेतदपि द्रष्टव्यमिति । यदप्युक्तं ‘नियमाच्च’ इति अत्राभि-
धीयते ॥

नाविशेषात् ॥ १३ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषत्’ इत्येवमादिषु नियमश्रव-
णेषु न विदुष इति विशेषाऽस्ति अत्रिशेषेण नियमविधानात् ॥

सूत्रं विदुषोति । आचार्येति । मात्रयह्येनार्थज्ञानमात्रं व्यवस्थि-
त्रिमिति मन्वानः शङ्कते । नन्वेति । अविद्वत्त्वात् विद्याहीनत्वादिति
यावत् । मात्रयह्येनमात्रज्ञानापेक्षं न कर्मावबोधनमिति इत्योह ।
नेत्यादिना । वेदार्थत्वादात्मनः तज्ज्ञानमपि कर्मावबोधनमधिकारे-
ऽपेक्षितमिति तादृशं ह्यह । यथेति । पूर्वसूत्रस्यास्यासमाप्ताविति शब्दः ।
लिङ्गान्तरमनद्य सूत्रान्तरमादत्ते । यदपीति ॥

अविद्वद्विषयं नियमविधानमिति च चष्टे । कुर्वन्निति ।

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि’ इत्यात्रापरे विशेष आख्यायते, यद्यप्यत्र प्रकरणमामर्थ्यात् विद्वानेव कुर्वन्निति सम्बध्यते, तथापि विद्या-स्तुतये कर्मानुज्ञानमेतत् द्रष्टव्यं; ‘न कर्म लिप्यते नरे’ इति हि वक्ष्यति । एतदुक्तं भवति यावज्जीवं कर्म कुर्वत्यपि पुरुषे विदंषि न कर्म लेपाय भवति विद्यामामर्थ्यादिति । तदेवं विद्या स्तुयते ॥

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

अपि चैके विद्वांसः प्रत्यक्षीकृतविद्याफलाः सन्तस्तदवगृ-
भात् फलान्तरमाधनेषु प्रजादिषु प्रयोजनाभावं परामृशन्ति,
कामकारेणेति । श्रुतिर्भवति वाजसनेयिनां ‘एतद्भू स वै तत्
पूर्वं विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां

विद्वद्दिषयस्त्वमुपेय परिहृयान्तरमाह । स्तुतय इति । एवं तर्हि
प्रकरणमभ्यप्रमिति मत्या सूत्रं विभजते । कुर्वन्नेवेति । विशेषमेव
विशदयति । यद्यपीति । स्तुत्यर्थं कर्मानुज्ञानमित्यत्र वाक्यशेषमनु-
कूलयति । नेति । तथापि कथं, स्तुतिस्तत्राह । एतदिति । एवं कर्म
कुर्वत्यपि त्वयि नेति ब्रह्मभावात् विद्यागम्यादन्यथा संसारापत्ति-
रस्ति यतो न कर्म लिप्यते इति योजनां गृहीत्वोपसंहरति । तदे-
वमिति ॥

पूर्वपक्षे हेतून्नेवमुन्मथ्य स्वपक्षे हेतुन्तरमाह । कामेति । इतश्च
विद्याया न कर्माङ्गतेति चकारार्थमाह । अपि चेति । स्वेच्छातः
कर्मसाधनप्रजादिव्यागलिङ्गादपि विद्यायाः सातन्त्र्यमिति हेतुन्तरमेव
स्फारयति । एक इति । येषां नोऽस्माकमयमपरोक्षः सद्भावात्

नोऽयमात्माऽयं लोकः' इति । अनुभवारूढमेव च विद्याफलं न क्रियाफलवत् कालान्तरभावीत्यसद्वदावेदितं, अतोऽपि न विद्यायाः कर्मशेषत्वं नापि तद्विषयायाः फलश्रुतेरयथार्थत्वं शक्यमाश्रयितुं ॥

उपमर्दश्च ॥ १६ ॥

अपि च कर्माधिकारहेतोः क्रियाकारकफललक्षणस्य समस्तस्य प्रपञ्चस्याविद्याकृतस्य विद्यासामर्थ्यात् स्वरूपोपमर्दमनन्ति 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येत् तत् केन कं जिघ्रेत्' इत्यादिना । वेदान्तोदितात्मज्ञानपूर्वकान्तु कर्माधिकारमिद्धं प्रत्याश्रमांशस्य कर्माधिकारोच्छित्तिरेव प्रमज्जेत, तस्मादपि स्वातन्त्र्यं विद्यायाः ॥

लोकः प्रत्यक्तं फलन्ते वयं किं प्रजया ऋरिष्याम इति निश्चित्यादि-
ह्यादि न ऊतवन्त इत्यर्थः । मोक्षस्यादृष्टफलत्वात् कथं मुक्त्वानिश्च-
यात् प्रजादिव्यागसिद्धिस्तत्राह । अनुभवेति । ब्रह्मधीर्न क्रतुप्रयोग-
विधिना देया कृत्वकृतसम्पत्तिरेऽपि फलान्तरयोगित्वात् गादोहन-
वदिति मत्वाह । अतोऽपीति ॥

अधिकापदेशादित्यत्रात्मनोऽग्रनायासव्यात् तद्धीर्न कर्माङ्गमि-
त्युक्तमिदानीमशेषक्रियादिविभागोपमर्दकत्वादपि न कर्माङ्गमित्याह ।
उपमर्दश्चेति । इतश्चात्मधीर्न कर्माङ्गमिति चकारार्थमाह । अपि
चेति । ह्यन्तरं स्फोरयति । कर्मेति । विद्यासामर्थ्यात् प्रपञ्चोपमर्द-
फलितमाह । वेदान्तेति । आत्मज्ञानस्यादीयमानकत्वकृविरोधित्वे
फलितं निगमयति । तस्मादिति ॥

ऊर्द्धरेतःसु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

ऊर्द्धरेतःसु चाश्रमेषु विद्या श्रूयते, न च तत्र कर्माङ्गत्वं विद्याया उपपद्यते कर्माभावात्, न ह्यग्निहोत्रादीनि वैदिकानि कर्माणि तेषां सन्ति । स्यादेतत् ऊर्द्धरेतस आश्रमा न श्रूयन्ते वेद इति तदपि नास्ति तेऽपि हि वैदिकेषु शब्देष्ववगम्यन्ते त्रयो धर्मस्कन्धाः 'ये चेमेऽरण्ये अद्भुतप इत्युपासते' 'तपःशुद्धे ये ह्युपवसन्यरण्ये,' एतमेव प्रव्राजिने लोकाभिच्छन्तः प्रव्रजन्ति, 'ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्' इत्येवमादिषु । प्रतिपन्नाप्रतिपन्नगार्हस्थ्यानामप्राकृतानप्राकृतर्णानाञ्चोर्द्धरेतस्त्वं श्रुतिसृतिप्रमिद्धं तस्मादपि स्वातन्त्र्यं विद्याया इति ॥

विद्यास्वातन्त्र्ये हेतुन्तरमाह । ऊर्द्धरेतःस्रिति । विद्याकर्मणी नाङ्गाङ्गभूते मिथो व्यतिरेकित्वादुत्तुगमननैष्ठिकव्रतवदिति मत्वा योजयति । ऊर्द्धत्यादिना । तथापि कथं कर्माङ्गत्वं विद्याया व्यासेध्यते तत्राह । न चेति । तेषामपि खानादिकर्मास्तोत्याशङ्काह । न हीति । बाधितानुद्यत्या तत्सद्भावेऽपि वैदिकाग्निहोत्राद्यभावात् ऋत्विजता ज्ञानस्येत्यर्थः । शब्दे हीति सूत्रावयवव्याख्यामाशङ्कामाह । स्यादिति । सूत्रावयवेनेत्तरमाह । तदपीति । कर्मानधिष्ठितान्धादिविषयं पारिव्राज्यामित्याशङ्काह । प्रतिपन्नेति । ऋणापाकरणे श्रुतिसृतिभ्यां ऋक्षस्यैवाप्राकृतार्थत्रयस्यैवोर्द्धरेतःशब्दितमैधुनासमाचारोपलक्षितं पारिव्राज्यामित्याशङ्काह । अप्राकृतेति । साक्षादधिश्रुतिविरोधेर्धृतादश्रुतिसृत्वोर्बाध्यतेत्यभिप्रेत्योक्तं । श्रुतीति । श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदित्याद्याः दर्शिता, सृतिस्तु यस्याश्रमविकल्पमेके ब्रुवते यमिच्छन्तु तमावशेदित्याद्योदाहार्याः । ऊर्द्धरेतःसु चाश्रमेषु विद्यायाः सिद्धौ फलितमाह । तस्मादिति । तस्याः स्वातन्त्र्ये केवलायाः सिद्धा मुक्तिः फलितेति वक्तुमितीत्युक्तं ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥

‘अथो धर्मस्कन्धाः’ इत्यादयो न्ये शब्दा ऊर्द्धरेतवामात्रमार्गां
सङ्गावाचोदाहृताः न ते तत्प्रतिपादनाय प्रभवन्ति, यतः परा-
मर्शमेषु शब्देष्वाश्रमाकर्णार्णं जैमिनिराचार्यो मन्यते न विधिं,
कुतः, न ह्यत्र लिङ्गादीनामन्यतमचोदनाशब्दोऽस्ति । अर्थो-
क्तपरत्वस्यैतेषां प्रत्येकमुपलभ्यते, अथो धर्मस्कन्धा इत्यत्र
तावद्यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथमः, तप एव द्वितीयः, ब्रह्म
चार्याचार्यकुलवामी हतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसा-
दयन् सर्व एते पुण्यलोका भवन्तीति परामर्शपूर्वकमा-
श्रमाणामनात्यन्तिकफलत्वं सङ्गीर्त्यात्यन्तिकफलतया ब्रह्मसं-
ख्याता स्मृत्यते ‘ब्रह्मसंख्याऽस्मृतत्वमेति’ इति । ननु परामर्शोऽप्या-

पूर्वाधिकरत्वावान्तरसूत्रेणाक्षेपकतया सङ्कतिं विवक्ष्यन्नाक्षिपति ।
परामर्शमिति । ऊर्द्धरेतःशब्दितं पारिव्राज्यं नानुष्ठेयमनुष्ठेयं वति
भान्तिप्रमाणमूलत्वाभ्यां सन्देहे पूर्वपक्षमिति । अथ इति । अत्र शा-
स्त्रीयसम्यग्ज्ञानस्यान्तरङ्गमाधमप्रसादनुष्ठेयमन्यत इति कण्ठा पा-
दादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे पारिव्राजके विद्याप्रसिद्धिर्विभक्त्याप्तस्याः न
स्वातन्त्र्यप्रसिद्धिः, सिद्धांस्तं तस्यान्तरं प्रामाणिकत्वात् तात्पर्यद्विरिति
सौकर्यं परामर्शं जैमिनिरिति व्याख्याय हेत्वाकाङ्क्षायामचोदनेति
हेतुत्वेन व्याचष्टे । कुत इति । पृष्ठा प्रविष्टभाग इतिवत् कल्प्यतां
विधिरित्याशङ्क्य ब्रह्मसंख्यातदिविधिपरत्वात् वाक्यजातस्य नैवमिति
चक्षुःशब्दमाह । अर्थान्तरेति । तत्र ब्रह्मसंख्यातादिविधिपरत्वं अथ
इत्यादिवाक्यस्य साधयति । अथ इत्यादिना । अन्यत्र विहितस्यान्यत्र
परामर्शोऽन्यत्र विधिकल्पनादिहेतुव कल्पना कथ्योक्त्याशङ्कते । नन्वि-
ति । परामर्शस्यानुवादात्पस्य पुरावादापेक्षत्वात् तद्व्यादाश्रमप्रती-

अमा गम्यन्ते एव, सत्यं गम्यन्ते, स्मृत्याचाराभ्याम् तेषां
 प्रसिद्धिर्न प्रत्यक्षायाः श्रुतेः, अतश्च प्रत्यक्षश्रुतिविरोधे सत्य-
 नादरणीयास्ते भविष्यन्त्यनधिष्ठितविषया वा । ननु गार्हस्थ्य-
 मपि सच्चैवोद्धरेतोभिः परामृष्टं यज्ञोऽध्ययनं दानमिति
 प्रथमं इति, सत्यमेवं तथापि यो गृहस्थं प्रत्येवाग्निहोत्रादीनां
 कर्मणां विधानात् श्रुतिप्रसिद्धमेव तदस्तित्वं, तस्मात् स्मृत्यर्थं
 एवायं परामर्शो न सोदनार्थः । अपि चापवदति हि प्रत्यक्षा
 श्रुतिराश्रमान्तरं 'वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्दामयते
 आचार्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातनुं मा व्यवच्छेत्तीर्नापु-
 त्रस्य लोकोऽस्तीति तत् सर्वं पशवो विदुः' इत्येवमाद्या । तथा
 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासते तपःश्रद्धे ये ह्युपवमन्तरण्ये'

तिमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि तद्विषयश्रुतेरन्यत्राश्रितत्वात्
 गौरवमित्याशङ्काह । स्मृतीति । तथैरपि श्रुतिमूलत्वात् विधियुक्त-
 श्रुतिकल्पनादिहेतुव तत्कल्पनैः लाघवमित्याशङ्काह । अतश्चेति ।
 प्रत्यक्षश्रुतिर्यावज्जीवादिश्रुतिः । निराशम्भनत्वात् कथमपि साक्षम्भनत्वं
 युक्तमिति कल्पनान्तरमाह । अनधिष्ठतेति । येऽन्धादयो नित्यादि-
 कर्मस्वनधिष्ठतास्तद्विषया आश्रमान्तरस्मृतयस्तदाचाराश्चेत्यर्थः । आ-
 श्रमान्तराणां परामर्शोऽपि गार्हस्थ्यवत् प्रामाणिकत्वसिद्धेरनुष्ठेयतेति
 शङ्कते । नन्विति । परामर्शसाध्यमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि
 प्रामाणिकत्वे नानुष्ठेयत्वमपि तुल्यं स्यादित्याशङ्कान् परामर्शमात्रात्
 गार्हस्थ्यसिद्धिरपि तु प्रत्यक्षश्रुतिविधानादिति विशेषमाह । तथा-
 योति । गार्हस्थ्यमेकमेव श्रौतमिति स्थिते ब्रह्मसंस्तुतास्तुत्यर्थमेव त्रय
 इत्याद्याश्रमान्तरवचनमित्युपसंहरति । तस्मादिति । निन्दमानत्वात्
 आश्रमान्तरमननुष्ठेयमित्याह । अपि चेति । तत्र सूत्रावयवं योज-

इति च देवयानोपदेशो नाश्रमान्तरोपदेशः । अन्विगच्छा-
श्रमान्तराभिधानं 'तप एव द्वितीयः' इत्येवमादिषु । तथा
'एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति' इति लोकसंश्लेषो-
ऽयं न पारिव्राज्यविधिः । ननु ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदिति वि-
स्पष्टमिदं प्रत्यक्षं पारिव्राज्यविधानं जावासानां । सत्यमेवमेतत्
अनपेक्ष्य त्वेतां श्रुतिमयं विचार इति द्रष्टव्यं ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयमाश्रमान्तरं वादरायण आचार्यो मन्यते, वेदेषु
श्रवणादग्निहोत्रादीनाञ्चावश्यानुष्ठेयत्वान्नद्विरोधादनधिकृता-
नुष्ठेयमाश्रमान्तरमिति हीमां मतिं निराकरोति गार्हस्थ्य-

यति । अपवादतीति । तत्र त्रय इत्यादिकाभ्यामन्यार्थत्वमुक्त्वा वाक्या-
न्तरस्यापि तद्वदेवार्थान्तरपरत्वमाह । तथेति । ते विरजामभिस-
म्भवन्ति सूख्यदारेण ते विरजाः प्रयुक्तोति वाक्येणादवयवोक्ति-
परं तदित्यर्थः । आश्रमवाचकशब्दाभावाच्चाथान्तरपरत्वमित्याह ।
सन्दिग्धं चेति । प्रव्रजन्तीत्याश्रमवाचिशब्ददृष्टेरनुष्ठेयं पारिव्राज्यं
इत्याशङ्क्याह । तथेति । एवं विशिष्टोऽयमात्मनाको येमेदं साक्षात्-
कुर्तुमिच्छन्तो दूरनुष्ठेयमपि प्रव्रज्यां कुर्वन्तीति श्रुतिर्न तद्विधेया
विधिर्वर्तमानोपदेशादित्यर्थः । पूर्वपक्षमाक्षिपति । नन्विति । प्रत्यक्ष-
विधानमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि पूर्वपक्षासिद्धिरित्याशङ्क्य
नास्तीदं विधानमिति कृत्वा चिन्तयेयमित्याह । अनपेक्षेति ॥

सिद्धान्तसूत्रमवतार्य आकरोति । अनुष्ठेयमिति । पूर्वपक्षमनु-
भाष्य तन्निरासप्रतिष्ठां विदधेति । वेद इति । तत्र प्रश्नपूर्वकं हेतु-
म्माह । कुत इति । तस्याक्षरार्थमाह । समाना ङीति । तस्यैव ता-

वदेवाश्रमान्तरमप्यनिच्छता प्रतिपत्तव्यमिति मन्यमानः । कुतः, साम्यश्रुतेः, समाना हि गार्हस्थ्येनाश्रमान्तरस्य परामर्शश्रुति-
दृश्यते. 'अथो धर्मस्कन्धाः' इत्याद्या, यथेह श्रुत्यन्तरविहितमेव
गार्हस्थ्यं परामृष्टमेवमाश्रमान्तरमपीति प्रतिपत्तव्यं, यथा च
शास्त्रान्तरप्राप्तयोरेव निवीतप्राचीनावीतयोः परामर्श उप-
वीतविधिपरे वाक्ये, तस्मात् तुल्यमनुष्ठेयत्वं गार्हस्थ्येनाश्र-
मान्तरस्य । तथा 'एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रज-
न्ति' इत्यस्य वेदानुवचनादिभिः समभिव्याहारः 'ये चेमेऽरण्ये
श्रद्धातप इत्युपासते' इत्यस्य च पञ्चामिविधया । यत्तूक्तं 'तप
एव द्वितीयः' इत्यादिष्वश्रमान्तराभिधानं सन्दिग्धमिति ।

तथार्थमाह । यथेति । अथो धर्मस्कन्धा इत्यत्रोद्धेतसः आश्रमाः
श्रुत्यन्तरसिद्धा एव परामृश्यन्ते एतद्वाक्यपरामृष्टत्वात् गार्हस्थ्यविदि-
त्यर्थः । परामर्शस्य विधिपूर्वकत्वे दृष्टान्तमाह । यथेति । निवीतं
मनुष्याणां प्राचीनावीतं पिष्टणामुपवीतं देवानामुपस्थयते देवकल्पमेव
तत् कुरुते इत्यत्रोपवीतविधिपरे वाक्ये विध्यन्तरसिद्धयोरेव निवीत-
प्राचीनावीतयोर्यथा परामर्शः तथाप्रापीत्युक्तार्थः । निवीतं मनु-
ष्याणामित्यादिदर्शपूर्णमासयोः श्रुतं, तत्रोपवीतं विधीयत एवेतरयो-
स्तु विधिरर्थवादे वेति सशये. सत्यपूर्वार्धलाभात् मनुष्यशब्दस्य च
मनुष्यप्राधान्यवादत्वादातिथ्यै कर्मणि निवीतं पितृ च प्राचीनावीत-
मिति प्राप्ते मनुष्याणां क्रियासु सौकर्याय कण्डलम्बिवस्त्रधारणस्य वा
देहार्द्धबन्धनस्य वा निवीतस्य प्राप्तत्वात् प्राचीनावीतस्य च पिष्टयज्ञे
वाष्पान्तरेण प्राप्तेऽदनुवादेन निवीतमित्यादिः उपवीतं स्तोतुमर्थवाद
इति प्राच्यां मीमांसायां स्थितं, तथैव परामर्शश्रुतावपि अथ इत्याद्यायां
गार्हस्थ्यवदाश्रमान्तरमपि विहितमेवान्यत्र परामृश्यते तस्य विध्यपे-
क्षादित्यर्थः । साम्यश्रुतिफलमाह । तस्मादिति । अथ इत्यत्राश्रान्त-

नैष दोषः, निश्चयकारणमङ्गात् । अथो, धर्मस्कन्धा इति हि स्कन्धचित्तं प्रतिज्ञातं न च यज्ञादयो भूयामो धर्मा उत्पत्तिभिन्नाः सन्तोऽन्यथाश्रमस्मृत्यात् त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । तत्र यज्ञादिलिङ्गो गृह्याश्रम एको धर्मस्कन्धो निर्दिष्टः, ब्रह्मचारीति च स्पष्ट आश्रमनिर्देशः तप इत्यपि कोऽन्यस्तेषां प्रधानादाश्रमाद्धर्मस्कन्धाऽभ्युपगम्येत 'ये चेमेऽरण्ये' इति चारण्यलिङ्गात् श्रद्धातपोभ्यामाश्रमगृह्येति । तस्मात् परामर्शेऽप्यनुष्ठेयमाश्रमान्तरं ॥

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥

विधिर्वायमाश्रमान्तरस्य न परामर्शमात्रं । ननु विधित्वा-

न्तरस्य गार्हस्थ्येन साम्यश्रुतिवक्ता सम्प्रति पारिव्राज्यावाक्ये साम्यश्रुतिमाह । तथेति । अस्येति पारिव्राज्याक्तिः विधेयसाहित्यादस्यापि विधेयतेत्यर्थः । वाक्यान्तरेऽपि साम्यश्रुतिमाह । ये चेति । अस्येति वानप्रस्थाक्तिः । विधेयपक्षाभिप्रेत्यया तस्य सहेक्तिरन्ति तेन तद्वदेव वानप्रस्थमनुष्ठेयमित्यर्थः । परोक्तिमुद्धृत्य प्रत्याह । यत्स्वित्यादिना । किं तन्निश्चयकरत्वं तदाह । अथ इति । स्कन्धशब्दस्य समूहावधिकेऽपि त्रित्वप्रतिष्ठा स्यादित्याशङ्क्याह । न चेति । यजेत दद्यादित्याद्युत्पत्तिविधिभिन्नाः सन्तो बहवो धर्मा नाश्रमसम्बन्धमन्तरेण त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । यद्याश्रमपरः स्कन्धशब्दो न स्यान्न स्यात्ततो यज्ञादीनां त्रित्वं तेषां अधिकत्वादतः स्कन्धशब्दस्य समूहावयवाणां त्रित्वमेव स्कन्धानामाश्रमत्वनिश्चायकमित्यर्थः । कथं तर्हि तेषामाश्रमाणां विभागस्तत्राह । तत्रेति । वाक्यान्तरेऽपि निश्चायकं दर्शयति । ये चेति । परोक्तं निरस्य स्वमवमुपसंहरति । तस्मादिति ।

• परामर्शमुपेत्यानुष्ठेयत्वमुक्तमिदानीं विधिरेवायमित्याह । विधि-

भुपगमे एकवाक्यताप्रतीतिरूपरुध्येत प्रतीयते चात्रैकवाक्यता
पुण्यलोकफलास्तयो धर्मस्कन्धाः ब्रह्मसंस्तता त्वमृतत्वफलेति ।
सत्यमेवत्, सतीमपि त्वैकवाक्यताप्रतीतिं परित्यज्य विधिरेवा-
भुपगन्तव्यः, अपूर्वत्वाद्विध्यन्तरस्यादर्शनात् विस्पष्टाच्चाश्रमान्त-
रप्रतियात् गुणवादकल्पमयैकवाक्यत्वप्रयोजनानुपपत्तेः धारण-
वत्, यथा 'अधस्तात् समिधं धारयन्ननुद्रवेदुपरि हि देवैर्म्यो
धारयति' इत्यत्र सत्यामण्यधोधारणेनैकवाक्यताप्रतीतौ विधो-
यत एवापरिधारणमपूर्वत्वात् । तथा चोक्तं शेषलक्षणं 'वि-

र्वेति । प्रतिष्ठा विभजते । विधिरिति । स्मृत्याचारयोरश्रमघतुष्टय
निविष्टयोर्भान्तितायोगात् मूलकल्पनीयां विधियुक्तवाक्यकल्पनात्
लघीयः अथ इत्यादिष्वश्रमविधिकल्पनमिति भावः । अल्पकल्पत्वे-
माश्रमत्रयनिन्दया ब्रह्मसंस्ततास्तुतेरेकवाक्यत्वनिश्चयात् तद्भेदेनात्रा-
श्रमविधिकल्पनमयुक्तमिति शङ्कते । मन्वति । एकवाक्यताधीरेव कथं
तत्राह । प्रतीयते चेति । एकवाक्यत्वसम्भवे तद्भेदे न युक्तिमानित्य-
ङ्गीकरोति । सत्यमिति । आश्रमाणां पूर्वसिद्धेरभावात् तत्परामर्शेन
स्तुतेरयोगादेकवाक्यतैवात्रायुक्त्याह । सतीमपीति । किञ्च विधि-
युक्तवाक्यान्तरकल्पनायामाश्रमान्तराणां विहितत्वोपगमाप्रसक्त्या स्व-
पक्षज्ञानात् तत्कल्पनादिहेवाभीष्टे वाक्ये विधिमात्रकल्पना युक्तेत्याह ।
विध्यन्तरस्येति । किञ्च मुख्यमाश्रमान्तरप्रत्ययन्यक्ता स्तुतिलक्षणेक-
वाक्यत्वकल्पनायोगात् वाक्यभेदेन विधिरेवायमित्याह । विस्पष्टा-
चेति । एकवाक्यताज्ञानेऽपि तत्तत्प्रागेनापूर्वार्थविधौ दृष्टान्तमाह ।
धारणावदिति । मन्वापिष्टयञ्चे दिष्टं गस्तमिहोत्रे च श्रुतं वाक्यमु-
दाहरति । अधस्तादिति । उदाहरणव्याख्येपयोगित्वेन वाक्यस्या-
भीष्टमर्थमाह । अचेति । प्रकृते कर्मविशेषे खुचि प्रक्षिप्तं हविरा-
हवनीयं प्रतिपदा नीयते तदा पित्रे हेमि तस्य हविषोऽधस्तात् समिधं
धारयन्ननुद्रवेदित्यधोधारणस्य विहितत्वादुपरि हीति तच्छेषाण-

धिम् धारणेऽपूर्वत्वात्' इति, तद्वदिहाप्याश्रमपरामर्शश्रुतिवि-
धिरेवेति कल्प्यते । यदापि परामर्श एवायमाश्रमान्तराणां
तदापि ब्रह्मसंस्थता तावत्संवसामर्थ्यादवश्यविधेयाऽभ्युपगन्तव्याः।
सा च किं चतुर्ध्वाश्रमेषु यस्य कस्यचिदाहोस्वित् परिव्राजक-
स्यैवेति विवेक्तव्यं, यदि च ब्रह्मचार्यान्तेष्वाश्रमेषु परामृष्टमा-
नेषु परिव्राजकोऽपि परामृष्टस्ततश्चतुर्लामप्याश्रमाणां परा-
मृष्टत्वाविशेषादनाश्रमित्वानुपपत्तेश्च यः कश्चित्चतुर्ध्वाश्रमेषु ब्र-

वादतया तदेकवाक्यत्वसिद्धावप्युपरिष्ठात् समिद्धारणस्यापूर्वत्वात् देवे
होमे वाक्यभेदं कृत्वा तद्विधीयत इत्यर्थः । उक्तेश्च तार्त्तयं सूत्र-
मुदाहरति । तथेति । उपरि हि देवभ्यो धारयतीत्यत्रोपरि धारणं
विधीयते न वेति सन्देहे धारयतीति वर्त्तमानोपदेशादुपरि हीति
हिशब्दश्रुतेस्तोपरि समिधः प्राप्तेर्हविषस्याभ्यर्हितद्रव्यत्वेन येन केना-
च्चादनप्राप्तौ खृग्दण्डे समिधमुपसंगृह्णानुदवतीति वाक्यान्तरप्राप्त-
समिध्रियमनात् अनुवादो न विधिरिति प्राप्ते खृग्दण्डे समिधमुप-
संगृह्णेति हविषः प्राग्देशसमिद्धारणस्य प्राप्तत्वेऽपि तस्मादुपरि
तद्धारणस्य अप्राप्तेर्भक्ता हिशब्दं पञ्चमज्ञकारेण विधिरेवायमित्याह ।
विधिस्त्विति । दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमाह । तद्वदिति । परामर्श-
पक्षमेवावकम्ब्याश्रमाणां परामर्शेऽपि पारिव्राज्यस्य विधिरेष्टव्यो-
ऽन्यथा क्लृप्तयोगादित्याह । यदेति । ब्रह्मसंस्थता यावत् क्लृयते तद्वि-
धीयत इति न्यायात् विधेयत्वेऽपि पारिव्राज्यस्य किं स्यादित्याशङ्क्य
तदर्थं विचारमवतारयति । सा चेति । पक्षद्वयस्य निर्वर्जितत्वात्
नेदं विचार्यमित्याशङ्क्य विचार्यश्रुतौ परिव्राजकोऽपि परामृष्टो न
वेति विकल्प्याद्यमनूय प्रथमपक्षस्याप्तिमाह । यदीति । परामृष्ट-
त्वाविशेषाच्च चतुर्ध्वाश्रमेषु यः कश्चित् ब्रह्मसंस्थो भविष्यतीति सम्ब-
न्धः । ब्रह्मसंस्थोऽनाश्रमी कस्मात् न स्यादित्याशङ्क्यानाश्रमित्वस्य नि-
वृत्तमानत्वादित्याह । अनाश्रमित्वेति । द्वितीयमनूय तत्पक्षस्याप्ति-

ब्रह्मसंख्यो भविष्यति अथ न परामृष्टततः परिब्रियमाणः
परित्राडेव ब्रह्मसंख्य इति सेत्स्यति, तत्र तपःशब्देन वैखानस-
धादिष्ठा परामृष्टः परित्राडेपीति केचित्, तदयुक्तं, न हि
सत्यां गतौ वानप्रस्थविशेषणेन परित्राजको ग्रहणमर्हति
यथाच ब्रह्मचारिगृहमेधिनावसाधारणेनैव स्नेन स्नेन विशेषणेन
विशेषितावेवं भिक्षुवैखानसावपीति युक्तं । तपस्यासाधारणो
धर्मो वानप्रस्थानां कायकेशप्रधानत्वान्तपःशब्दस्य तत्र कृतेः,
भिक्षोस्तु धर्म इन्द्रियमंयमादिलक्षणे नैव तपःशब्देनाभि-
लप्येत, चतुष्टेन च प्रसिद्धा आश्रमास्त्वित्वेन परामृश्यन्त इत्य-
न्यथ्यं । अपि च भेदव्यपदेशोऽत्र भवति 'त्रय एते पुण्यलोका-
भाजः एकोऽमृतत्वभाक्' इति । पृथक्चे च व्यपदेशोऽवकल्पते,

माह । अथेति । पक्षयोः सम्भावनया विचारारम्भमुक्त्वा पूर्वपक्ष-
माह । तत्रेति । परित्राजकस्यापि यमनियमादितपःसम्भवादित्यर्थः ।
आश्रमाणामेकैकशो ऽसाधारणधर्मरूपदर्शनायोपक्रमस्तदनुसारेणोप-
संहारस्य युक्तत्वात्तपःशब्देन । नोभयग्रहणमिति दूषयति । तदि-
ति । किं तर्हि युक्तं तदाह । यथेति । कस्तर्हि तपःशब्दार्थः त-
त्राह । तपश्चेति । तेषां तत्प्रधानत्वेऽपि तपःशब्दस्य साधारण्यं
किन्न स्यात्तत्राह । तपःशब्दस्येति । तस्य कश्चादौ रुचिरन्यत्र तदभा-
वात्तेन वानप्रस्थ एव परामृश्यत इत्यर्थः । कथं तर्हि परित्राजक-
धर्मेऽपि तपःशब्दप्रयोगस्तत्राह । भिक्षोस्त्विति । इतश्च पूर्वं परि-
त्राजको नोक्त इत्याह । चतुष्टेनेति । न हि प्रसिद्धसंख्याभेदेषु
संख्यान्तरोक्तिर्युक्तित्यर्थः । पृथगुक्तिसामर्थ्यादपि प्रकृतान्तरमत्रयाति
रिक्तो ब्रह्मसंख्य इत्याह । अपि चेति । भेदव्यपदेशोऽपि कथं पृथक्-
त्वं तत्राह । पृथक्त्वे चेति । सर्व एते पुण्यलोका इत्यत्र भिक्षुरपि
परामृष्टश्चेतस्य ब्रह्मसंख्यत्वाभावात् अमृतत्वमेवेति न पुण्यलोकत्वं

न श्वेदभवति देवदत्तवज्रदत्तौ मन्त्रप्रज्ञावन्तरक्तुयोर्महा-
प्रज्ञ इति, भवति त्वेवं देवदत्तवज्रदत्तौ मन्त्रप्रज्ञौ विष्णुमि-
चस्तु महाप्रज्ञ इति । तस्मात् पूर्वं च य आश्रमिषः पुण्यलोका-
भाजः परित्रियमाणः परित्राउमृतत्वभाक् । कथं पुनर्ब्रह्म-
संस्तव्यो योमात् प्रवर्त्तमानः सर्वत्र सम्भवन् परित्रयजक
एवावतिष्ठेत, इत्युभयपक्षे वाश्रममात्रादमृतत्वप्राप्तिर्ज्ञानान-
र्थक्यप्रसङ्ग इति । अत्रोच्यते । ब्रह्मसंस्त इति हि ब्रह्मणि परि-
समाप्तिरनन्यव्यापारत्वात् तन्निष्ठत्वमभिधीयते, तच्च चणाणा-
माश्रमाणां न सम्भवति स्वाश्रमविहितकर्मानुष्ठाने प्रत्यवाय-
श्रवणात्, परित्राजकस्य तु सर्वकर्मभङ्गात्मात् प्रत्यवाये, न सम्भ-
वति अननुष्ठाननिमित्तः । श्रमदमादिस्तु तदोषो धर्मा ब्रह्म-
संस्तवाया उपोदत्तका न विरोधी । ब्रह्मनिष्ठत्वमेव हि तस्य

विरोधात् च तयःशब्देन भिक्षोरपि ग्रहे तद्वर्जनं युक्तमेव इति
प्रकृतानां कार्त्तुन परामर्शात् तस्मात्, भिक्षोः एवकत्वमेवंकथं ।
अथकत्वे भिक्षोः किरयुक्तत्वं दृष्टान्तमाह । न हीति । एवकत्वे तु
तदुक्तिर्गुणोक्त्याह । भवतीति । न चावस्थाभेदापेक्षया दृष्टान्तदार्ढ्य-
निवयोः सिद्धिः अथकत्वेऽपि बाध्यं, सति कस्मिन्ने मन्त्रप्रज्ञत्वं च
ब्रह्मसंस्तवाया महाप्रज्ञत्वस्य चायोमात् एवकत्वभ्रान्त्यादिति मत्वाप-
क्षहरति । तस्मादिति । किमेव ब्रह्मसंस्तव्यशब्दो वैशिको कृत्वा वेति
विशेषाद्येन परित्राजकमत्रविषयतेति शङ्कते । अथमिति । हि-
तीयं निराह । कृत्वावेति । वैशिकत्वमुपेत्य परिहरति । अत्रेति ।
यथोक्तं ब्रह्मसंस्तवमन्येषां अपि सिद्धतीकाशङ्क्याह । तच्चेति । तुल्यं
कृत्वासिद्धौऽपि तस्याश्रमकर्मानुष्ठाने प्रकृतिवत्त्वं तत् कुतोऽस्य ब्रह्म-
संस्तवत्वं तच्चाह । परित्राजकस्येति । तस्यापि श्रमदमाद्यनुष्ठेयमिति

ब्रह्मदमाद्युपपत्तिं स्थाश्रमविहितं कर्म, यज्ञादि चेतरेषां
तद्व्यतिक्त्वे च तस्य प्रत्यवायः । तथा च 'न्यास इति ब्रह्मा
ब्रह्मा हि परः परो हि ब्रह्मा' 'तानि वा एतान्यवराणि
तर्पांसि न्यास एवात्यरेचयत्' 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः
सञ्ज्ञासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः' इत्याद्याः श्रुतयः, स्मृतयश्च
'तद्गुह्यसदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः' इत्याद्या ब्रह्मसंस्थस्य

कुतो ब्रह्मसंस्थतेत्याशङ्काह । शमेति । तत्र हेतुः, ब्रह्मेति । शमादे-
ब्रह्मसंस्थताकृत्वाञ्च तद्विरोधितेत्यर्थः । गृहस्थादीनामपि ब्रह्मसंस्थत्वा-
विरोध्येव स्थाश्रमविहितं कर्मव्याशङ्काह । यच्चेति । तानि हि रा-
गाद्याक्षिप्तानि, न च रागादिमतां ब्रह्मसंस्थतेति भावः । श्रमदमाद्यु-
पेतं ब्रह्मनिष्ठत्वमेव सञ्ज्ञासिनः स्थाश्रमकर्मवृत्तं, तदकरणे तस्य
प्रत्यवायित्वं त्वम्पदार्थविवेकाद्यैवेति स्मृतेरित्याह । तदिति । चका-
रादितरेषामपि तत्तदाश्रमकर्मातिक्रमे प्रत्यवायित्वमकुर्वन् विहितं
कर्मव्यादिसृतिरपि सूच्यते । सञ्ज्ञासिनः सर्वकर्मत्यागेन ब्रह्मसंस्थत्व-
मेव स्थाश्रमकर्मवृत्त्यर्थं मानमाह । तथा चेति । न्यासः सञ्ज्ञासो ब्रह्मेति
क्त्युते । तत्र हेतुमाह । ब्रह्मा होति । हिरण्यगर्भो हि श्रुतिस्मृतिषु
परोऽभिष्टः, तथापि कथं सञ्ज्ञासस्तदात्मकस्तदाह । परो हीति ।
तस्य परत्वे हेतुः, ब्रह्मेति । तद्धीहेतुत्वात् परो यस्मात् एव सञ्ज्ञास-
स्तस्मात् ब्रह्मेत्यर्थः । तस्य परत्वं स्फोरयति । तानीति । पूर्वोक्तानि
सत्यादीनि प्रसिद्धानि तानि ज्ञानहीनान्यवराण्येतानि तर्पांसि निष्ठा-
वृत्तहेतुत्वात् न्यास एवैभ्योऽतिरिक्तः श्रेष्ठो ब्रह्मसंस्थतादाराभ्युत्प-
त्तिहेतुत्वादित्यर्थः । तस्य कर्मान्तराभावे वाक्यान्तरमाह । वेदान्तेति ।
शुद्धबुद्धयो विरक्ताः सञ्ज्ञासयोगात् वेदान्तविज्ञानेन सुनिश्चितार्थाः ।
मुच्यन्त इति वचनात् कर्मान्तराभावः सञ्ज्ञासिनां भातीत्यर्थः ।
'न कर्मणा न प्रजया' इत्याद्या भूयस्यः श्रुतयोऽत्र सन्तीति वक्तुमादि-
पदं । तस्मिन् ब्रह्मणि बुद्धिर्मनो येषां ते तथा । तदेव ब्रह्मात्मा खलुषं
येषां ते तदात्मानः । तत्रैव निश्चयेन स्थितिमाह । तन्निष्ठा इति ।

कर्माभावं दर्शयन्ति । तस्मात् परिब्राजकस्याश्रममात्रादभू-
तत्वप्राप्तेर्ज्ञानार्थस्य प्रमत्त इत्येषोऽपि दोषो नावतरति । त-
देवं परामर्शोऽपीतरवामाश्रमाणां पारिव्राज्यं तावद्ब्रह्मसंस्त-
लक्षणं लभ्यत एव । अनपेक्ष्यैव जावालश्रुतिमाश्रमान्तरवि-
धायिनीमयमाचार्य्येण विचारः प्रवर्त्तितः, विद्यते एव स्वा-
श्रमान्तरविधिश्रुतिः प्रत्यक्षा 'ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवन्तु
गृही भूत्वा वनो भवन्तु वनो भूत्वा प्रव्रजन्तु यदि वेतरथा ब्रह्म-
चर्यादेव प्रव्रजन्तु गृहादा वनादा' इति । न चेयं श्रुतिरनधि-
कृतविषया शक्या वक्तुं, अविशेषश्रवणात् पृथग्विधानाद्यानधि-

विषयान्तरपरामर्शं यावत्संयति । तदिति । 'यथोक्तान्यपि कर्माणि
परिहाय' इत्यादिस्मृतिसंग्रहार्थमादिपदं । उक्तश्रुतिस्मृतितात्पर्यमाह ।
ब्रह्मेति । ब्रह्मसंस्तलस्य परिब्राजक इतिमुपेक्षापसहरति । तस्मा-
दिति । यथा गृहस्थाशब्दस्य यागिकत्वे सत्यतिप्रसङ्गपरिहाराया-
श्रमविशेषे इत्येवोऽपि न गार्हस्थ्यमात्रात् पृथगोक्तप्राप्तिः किन्तु
यथोक्तानिमित्तादिकरणात् तथा परिब्राजकस्यापि ब्रह्मसंस्तलस्य वा-
क्यार्थसाक्षात्कारद्वारेणैव मुख्यममृतत्वमिति कुतो ज्ञानानर्थक्यमि-
त्यर्थः । एवमेकदेशमतं प्रत्याख्याय ब्रह्मसंस्तलस्य परिब्राजक-
विषयत्वे स्थिते संस्तवसामर्थ्यात् ब्रह्मसंस्तलं पारिव्राज्यमितरपरा-
मर्शोऽपि विधेयमिति परमप्रकृतमपसहरति । तदेवमिति । शिष्य-
बुद्धिविकाशार्थं परामर्शश्रुतिमाश्रित्य कृत्वा पिन्तया । विचारं कृत्वा
चिन्तामूढाटयति । अनपेक्ष्येति । यदि वेतरथेति ब्रह्मचर्य्यं स्मृत-
स्यैव पारिव्राज्यस्या गार्हस्थ्यं वेतरथं देवधामात् यदि स्यादित्यर्थः ।
यत्त्वनधिकृतान्यादिविषयः सञ्ज्ञासः स्यादिति तथाह । न चेति । अवि-
शिष्टश्रुतिरसति बाधके न विशेषसङ्गीचमर्हतीत्यर्थः । इत्येवं वाक्यं
ज्ञानधिकृतविषयमित्याह । उयमिति । अनधिकृतानां सञ्ज्ञासस्येति

कृतानां । 'अथ पुनरेव व्रतो वाऽव्रतो वा स्वातको वाऽस्वातको वात्ससाग्निरनग्निको वा' इत्यादिना ब्रह्मज्ञानपरिपाकाङ्गत्वाच्च पारिव्राज्यस्य नानाधिकृतविषयत्वं, तच्च दर्शयति 'अथ परि-
व्राट् विवर्णवासा मुण्डोऽपरिग्रहः शुचिरद्रोही भैक्षो ब्रह्म-
भूयाय भवति' इति । तस्मात् सिद्धा ऊर्द्धरेतस आश्रमाः,
सिद्धोऽऊर्द्धरेतःसु विधानाद्विद्यायाः स्वातन्त्र्यमिति ॥

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

'स एष रसानां रसतमः परमः पराङ्घ्रोऽष्टमो यदुद्गीयः
इयमेवर्गग्निः साम अयं वाय लोक एषोऽग्निश्चितः तदिद-

शेषः । व्रतो गोदानादिवेदव्रतवान्, अव्रतो तद्विपरीतः । स्वातको गुरु-
कुलनिवृत्तिरूपः स्नानानन्तरमपि गुरुशुश्रूषापरः, तद्विपरीतोऽस्वात-
कः । उत्सन्नाग्निर्मृतभार्यः पूर्वमेवाग्निपरिग्रहश्चरितो वा परित्रजेदिति
कर्माधिकारप्रतिपत्तिहीनानामपि सन्न्यासस्य पृथगुक्तेर्न वाक्यमनधि-
कृतविषयमित्यर्थः । सन्न्यासविधेरनधिकृताविषयत्वे हेत्वन्तरमाह ।
ब्रह्मेति । श्रवणादिद्वारा सन्न्यासस्य ब्रह्मज्ञानदार्ढ्यार्थत्वं प्रकटणादि-
सिद्धं तेन समर्थस्यैवाधिकारस्तस्मिन्नित्यर्थः । पारिव्राज्यस्य ब्रह्मधी-
दार्ढ्यार्थत्वे श्रुतिं प्रमाणयति । तच्चेति । ब्रह्मभूयाय तस्माच्छात्का-
रायेत्यर्थः । अन्तर्गर्भिताधिकरणार्थमुपसंहरति । तस्मादिति । प्रा-
माणिकत्वं तच्छब्दार्थः । तेषां प्रमितत्वेऽपि प्रकृते किं जातमित्या-
शङ्क्य अथमाधिकरणार्थं निगमयति । सिद्धच्चेति ॥

अनुष्ठेयसाम्यश्रुतेराश्रमान्तरमनुष्ठेयतया विधेयमित्युक्तं, सम्प्रति
रसतमत्वादीनामङ्गाश्रयत्वेनेयमेव जुञ्जरित्वादित्युक्तिगुल्यतया स्तुत-
यत्त्वमित्याशङ्क्य प्रक्याह । स्तुतीति । अधिकरणस्य विषयं वदन् वा-
क्यानि पठति । स इति । 'एषां भूतानां पृथिवी रसः पृथिव्या आपोऽ-

मेवोक्तमित्यमेव पृथिवी' [छा०व०] इत्येवंश्रुतीयकाः श्रुतवः
किमुद्गीयादिस्त्यर्था आहोस्विदपासनविध्यर्था इत्यस्मिन् संबंधे
स्त्यर्था इति युक्तं, उद्गीयादीनि कर्माङ्गान्युपादाय अथवात्,
यथा 'इयमेव पृथिवी जूह्वनादित्यः कूर्मः स्वर्गाक आहवनीयः'
इत्याद्या जुह्वादिस्त्यर्थास्तदिति चेन्नेत्याह । न स्तुति-
मात्रमात्रां श्रुतीनां प्रयोजनं युक्तं, अपूर्वत्वात्, विध्यर्थतायां

ऽपामोषधय कोषधीनां पुरुषः पुरुषस्य वाग् वाच ऋग्यजुः साम सास्र
उद्गीथो रसः' इत्यपकस्य श्रूयते 'स यच्च रमानां पृथिव्यादीनां सा-
मान्यानां भूतेष्वक्षरैर्क्षरसारत्वेनाङ्गानामतिशयत्वेन सारो रसतमः
परमः परमात्मप्रतीकत्वात् परस्य ब्रह्मणोऽर्द्धं स्थानं तदहंतीति पराङ्गं
परब्रह्मवदुपास्य इत्यर्थः । पृथिव्याद्यपेक्षयाऽयमः कोऽसौ यदुद्गीथो य
उद्गीथ उक्कार इत्यर्थः । उद्गीथाद्यङ्गावब्रह्मस्यतीरधिक्षयः परममयी-
त्वादावङ्गसम्बन्धे विध्युपलब्धेस्तथाविधेऽपि स्वर्गा लोका इत्यादीनां लब्ध-
पक्षत्वेन संशयमाह । किमिति । अङ्गावब्रह्मानामपि ब्रह्मणां स्तुति-
त्वाभावात् विधेयतया स्वातन्त्र्येण प्रवचयन्तुत्वे सत्यमनङ्गात्मधियः
स्वतन्त्रतया फलवत्त्वमुपनिषदुत्पन्नायाः किं वक्तव्यमित्युक्तं रच पादादि-
संगतिः । पूर्वपक्षे स्तुतित्वादङ्गधीष्वनुष्ठानासिद्धिः सिद्धान्तो तासां
विधेयत्वात् तत्सिद्धिरित्यङ्गीकृत्य संशयमनूद्य पूर्वपक्षयति । इत्यस्मि-
न्निति । विमताः प्रत्ययाः स्तुतयः कर्माङ्गेषु उत्कृष्टपदार्थाधातप्र-
त्ययरूपत्वात् स्वर्गा लोका आहवनीय इत्यादिप्रत्ययवदित्यर्थः । जुह्व-
रित्यमेव पृथिवीति लभ्यते कूर्मस्य नयनगतः सन्नादित्य इति आहव-
नीयोऽपि स्वर्गलोका इतिवत् स्तुतिरेवेत्यर्थः । स्तुतिवत्त्वनात् विधि-
कल्पनमेव युक्तमनुष्ठानकथाभावादिति परिहरति । नेत्यादिना ।
विमताः प्रत्ययाः न कर्माङ्गस्तुतयोऽपूर्वार्थत्वात् कृतकारवादित्याह ।
नेति । विमता धियो न कर्माङ्गस्तुतयो विशिष्टपक्षसम्बन्धित्वात् सम्म-
तवदित्याह । विधीति । 'वायुर्वै छेपिष्ठ' इत्यादिब्रह्मोद्गीथादिश्रुतीनां

आपूर्वार्था विहितो भवति, स्तुत्यर्थतायां त्वानर्थक्यमेव स्यात्, त्रिंशायकस्य हि शब्दस्य वाक्यशेषभावं प्रतिपद्यमाना स्तुति-
रुपयुज्यत इत्युक्तं, 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां
स्युरित्यत्र [मीमांसा] । प्रदेशान्तरविहितानां तद्गोप्यादीनामिदं
प्रदेशान्तरपठिता स्तुतिर्वाक्यशेषभावमप्रतिपद्यमानाऽनर्थिकैव
स्यात्, इयमेव जुहुरित्यादि तु विधिसन्निधावेवाच्चातमिति
वैषम्यं । तस्माद्विध्यर्था एवंजातीयकाः श्रुतयः ॥

भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥

'उद्गोथमुपासीत सामोपासीतान्हुमुक्थमस्मि' इति [का० ३०]
विद्यादित्यादयश्च विस्पष्टा विधिशब्दाः श्रूयन्ते, ते च स्तुति-
मात्रप्रयोजनतायां व्याहन्त्येरन् । तथा च न्यायविदां स्मरणं,

स्तुत्यर्थत्वेऽपि कस्मादर्थवत्त्वं न स्यादित्याशङ्क्याह । विधायकस्येति ।
अन्तर्तर्हि विधायकशब्दशेषत्वेनैवोद्गोप्यादिश्रुतीनामपि स्तावकतया-
ऽर्थवादत्वं तत्र बाधं, किमुद्गोप्यादिप्रत्ययेरुद्गोप्यादिविधिः स्तुत्यते किं वा
तदुपासतिविधिरिति विकल्प्याद्यं दूषयति । प्रदेशान्तरंति । उद्गो-
प्यादिविधेः कर्मप्रवरणस्यत्वेन व्यवधानात् तेनोद्गोप्यादिश्रुतीनामेक-
वाक्यता । विमता धियो न कर्माङ्गस्तुतयोऽतत्प्रवरणस्यत्वात् कृत्यन्त-
रवदिति भावः । परोक्तं दृष्टान्तं विघटयत । इयमेवेति । अनुमा-
नत्रयफलं निगमयति । तस्मादिति ॥

न द्वितीयः, उपास्यविषयार्पणेन विध्यन्वययोगे कस्तथा स्तुत्यर्थता-
योमादित्याह । भावेति । सन्निहितविधेर्विषयार्पणेनार्थवत्त्वे रक्षत-

‘कुर्वातु क्रियेत कर्त्तव्यं भवेत् स्यादिति पञ्चमं ।

एतत् स्यात् सर्ववेदेषु निश्चितं विधिलक्षणम् ॥ इति ।

लिङाद्यर्थो विधिरिति मन्यमानास्त एव स्मरन्ति । •प्रति-
प्रकरणञ्च फलानि श्राव्यन्ते ‘श्रापयिता ह वै कामानां भवति
एष ह्येव कामागानस्येष्टे’ ‘कल्पन्ते ह्यस्मै लोका ऊर्द्धाश्चैव-
त्तास्य’ इत्येवमादीनि । तस्मादणुपासनविधानार्था उद्गीथादि-
श्रुतयः ॥

मादिवादानां सम्भवति तदीयस्मृतिपरत्वमपि तत्रायुक्तं स्मृत्यपेक्षया
विषयः प्रमाणान्तरकृत्वात् तत्र कर्माङ्गस्मृतिपरत्वं नेति किम् वाक्यार्थमिति
मद्भानो व्याचष्टे । उद्गीथमिति । निमित्तत्वादित्यापि लिङादिस्मरणान्
कथमपानीतव्यादिशब्दस्य विधिपरतयाशङ्काह । तथा चानु-
नामनेकत्वेऽपि इह लृङ् करणे भू सत्ताया अप्स भूवति चानिव धातु-
भावनासामान्यवाचिनः सर्वव्याप्यमुदाहरति । कुर्यादिति । आ-
क्षिप्तकर्तृका भावना कुर्यादित्युक्ता संवालिप्तकर्मिका क्रियेतत्युदाहृता
सर्व कर्त्तव्यमिति धात्वर्थापसर्जनभूताऽभिहितेति भावः भवेदित्युक्तापि
भूयेत भवितव्यमित्युदाहार्यं, भवतेत्युक्तं कार्येऽपि प्राग्याद्यर्थं भवति
इहा एवमस्तिमुदाहरति । स्यादिति । यथापूर्वमुदाहरणमिहापि
प्रकृत्यं । पाठक्रममनुकृत्य पञ्चममित्युक्तं एतज्जात्यनुगतप्रत्ययैः सर्वभा-
वनानुगतः श्रेयःसाधनत्वरूपा विधिरुच्यते न तु प्रति धातुं प्रति प्रत्ययं
च भावनाभेदोऽस्तीति मत्वाह । एतदिति । कथं तर्हि निमित्तत्वा-
दिषु लिङादिस्मरणं मिथोविरोधादित्याशङ्क्यात्मगतो वेदे विधिपरा
लिङादयोऽपवादादन्यथात्वमित्यभिप्रेत्याह । लिङादीति । उद्गीथादि-
श्रुतीनां स्मृत्यर्थत्वाभाव इत्यन्तरङ्गकारमुचितमाह । प्रतीति । यत्न-
भेदश्रवणमपसंहरति । तस्मादिति । पूर्वोक्तापूर्ववत्त्वादिसमूहव्याप्य-
मपीत्युक्तं ॥

पारिप्लवक्यार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥

‘अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतुर्भैत्रियो च कात्या-
यनी च’ ‘प्रतर्द्दनी ह वै दैवोदामिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपज-
गासु’ ‘जानश्रुतिर्ह पौत्रायणः श्रद्धादेयो बह्मदायी बह्मपाक्य
आस’ इत्येवमादिषु वेदान्तपठितेष्वाम्नाख्यानेषु संशयः किमि-
मानि पारिप्लवप्रयोगार्थान्याशेस्त्वित् सन्निहितविद्याप्रतिपत्त्य-
र्थानीति । पारिप्लवार्था इमा आख्यानश्रुतयः, आख्यानसामा-

उद्गीयादिश्रुतेष्वपान्तिविषयार्पकत्वं ज्ञायो रसतमत्वादेमित्युक्तं,
अधुनाऽऽख्यानानामपि विद्यास्तुतेः सकृत्प्रातः पारिप्लवशेषत्वं ज्ञायोऽनु-
ष्ठानावसानयोगादित्याशश्च परिहरति । पारिप्लवेति । विषयोक्ति-
पूर्वकमाख्यानत्वसाभ्यात् विद्यासंनिधेयं संशयमाह । अथेत्यादि ।
पारिप्लवप्रयोगो नामाश्रमेधे पुत्रामात्यपरिवृताय राज्ञे पारिप्लवमा-
चक्षीतेत्यादि नामाविद्याख्यानकथनं विहितं, अत्र चोपनिषद्गताख्या-
नानां तादार्थ्यनिरासेन तत्र तत्र सन्निहितस्तत्तत्पुनरुक्तार्थेभ्यो विद्या-
र्थत्वसमर्थनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रयोगशेषत्वात् आख्यानानां
वेदान्तगतानामपि तद्भावात् विद्याप्राधान्यासिद्धिः सिद्धान्ते विद्ये-
षयात् उपनिषदाख्यानानां व्यवच्छेदात् तेषामप्रयोगशेषत्वात् विद्या-
प्रधानत्वसिद्धिरिति स्वीकृते पूर्वपक्षयति । पारिप्लवेति । गुरुशिष्य-
समाचारप्रदर्शनेन बुद्धिसौकर्यकारा च विद्याशेषत्वं सामर्थ्यनिष्ठा-
दौ संसिद्धमित्याशङ्क्य पारिप्लवश्रुतिविरोधे लिकुम्प्रयोगकमित्याह ।
आख्यानेति । ‘यस्याश्विने शस्यमाने सूर्याभ्युदयादपि सर्वा दाशतयो-
रनभूयात्’ इति सर्वासाम्नासामस्मिन् यद्वृत्तं तेन पूर्वश्रुत्या विनिबु-
द्धानामपि प्रातिस्निकविनियोगवदाख्यानानां पारिप्लवे पारिप्लवमाच-
क्षीतेति चोदितानामेतेन लिकुम्पे सन्निधेर्वा विद्यायां विनियोगः स्यात्
इत्याशङ्क्य प्रातिस्निकविनियोगस्य समुदायविनियोगस्य च औचित्येन

न्यादाख्यानप्रयोगस्य च पारिप्लवे चोदितत्वात्, ततश्च विद्या-
प्रधानत्वं वेदान्तानां न स्यात्, मन्त्रवत्प्रयोगशेषत्वादिति चेत्
तत्र, कस्मात् विवक्षितत्वात् । 'तथा हि 'पारिप्लवमाचक्षीत'
इति हि प्रकृत्य 'मनुर्ववस्ततो राजा' इत्येवमादीनि कानिचि-
देवाख्यानानि तत्र विवेक्ष्यन्ते आख्यानसामान्यात् चेत् सर्व-
गृहीतिः स्यादर्थकमेवेदं विवेक्षणं भवेत्, तस्मात् पारिप्ल-
वार्था एता आख्यानश्रुतयः ॥

तुल्यत्वात् प्रकृतं च तदभावात् सिद्धमिति । आख्यानानां
प्रयोगमिदमेवैषि सर्वेषां वेदान्तानां अतश्चेष्टत्वात् यत्तं विद्याप्रधान-
मिति न्यायः । मन्त्रवदिति । 'देवस्य त्वा' इत्यादिमन्त्रे कर्त्तव्यं-
इवपदस्य समवेतार्थतया प्रयोगशेषत्वे सिद्धे तदेकवाक्यतया पदान्त-
राजानमपि तच्छेषत्वमिष्टं तथाख्यानानां प्रयोगशेषत्वे तदेकवाक्यत्वेन
सर्वोपनिषदां तच्छेषत्वान्न विद्याप्रधानतेत्यर्थः । सामान्यश्रुतिविशेषादपि
तत्परत्वात् तथा सिद्धादिवाधाऽस्तीति सिद्धान्तयति । तत्रेत्यादिना ।
अथमेधे प्रथमेऽहनि 'मनुर्ववस्ततो राजा' इत्याह, द्वितीयेऽहनि 'यमा
वैवस्ततः' इति, तृतीयेऽहनि 'वरुण आदित्यः' इत्याद्याख्यानविशेषा
वाक्यशेषे अतीतद्वलात् उपक्रमस्य सङ्गोपायः । न चापक्रमस्य सर्व-
शब्दादुपसंहारस्य विशेषोक्तिरूपलक्षणार्थेति वाच्यं, आदौ सर्वाख्या-
नानि पारिप्लवे शंसतीत्युक्त्वा पारिप्लवमाचक्षतेति च विधाय
मनुर्ववस्तत इत्यादि पश्यते तत्र पुनर्विधानं वाक्यशेषस्याख्यानमध्यस्थ-
कतिपयप्रयोगमात्रेण परमं व्यावर्त्तयितुमित्यर्थवानिति मत्वा सिद्धान्तं
विरुहति । पारिप्लवमिति । यत्वाख्यानसामान्यात् पारिप्लवार्था
इमा श्रुतय इति तत्राह । आख्यानमिति । विवेक्षणं निगमयति ।
तस्मादिति ।

* तथा जीति वधे माहि ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २४ ॥

असति च पारिप्लवार्थत्वे आख्यानानां सन्निहितविद्या-
प्रतिपादनापयोगितैव न्याय्या एकवाक्यतोपबन्धनात्, तथा हि
तत्र तत्र सन्निहिताभिर्विद्याभिरेकवाक्यता दृश्यते, प्ररोचना-
पद्येगात् प्रतिपत्तिमौक्योपयोगाच्च, *मैत्रेयीब्राह्मणे तावत्
'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्याद्यया विद्ययैकवाक्यता दृश्यते,
प्रातर्हनेऽपि 'प्राणोऽस्मि प्रंज्ञात्मा' इत्याद्यया, 'जानश्रुतिः'
इत्याद्यापि 'वायुर्वाव संवर्गः' इत्याद्यया यथा च 'स आत्मनो
वपामुदखिदत्' इत्येवमादीनां कर्मश्रुतिगतानामाख्यानानां
सन्निहितविधिसुत्यर्थता तद्वत्, तस्मान्न पारिप्लवार्थत्वं ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेता ॥ २५ ॥

'पुरुषार्थोऽतःशब्दात्' [वि० सू० ३। ४। १] इत्येतद्व्यवहितमपि

तर्हि कुत्राख्यानान्युपयुक्तानीत्याशङ्क्य विशेषणश्रुत्या सर्वश्रुतौ भ-
गवायं निर्बाधः सन्निधिविद्यास्वोपनिषदाख्यानानां विनियोजात-
त्वाद् । तथा चेति । सूत्रार्थविरुद्धाति । असतीति । एकवाक्यताप-
सम्बन्धं विभजते । तथा ह्यति । प्ररोचनमनुरागजननं । सन्निहि-
ताभिर्विद्याभिरेखाख्यानानामेकवाक्यताप्रतीतिमुदाहरति । मैत्रेयाति ।
आख्यानत्वेऽपि पारिप्लवार्थत्वादुर्धनाच्च न तादर्थ्यं प्रकृताख्यानानामि-
त्वाच्च । यथेति । उदखिदुद्धृतवान् होमायेति यावत् । श्रुतिनिष्प-
सन्निधिभिर्विद्यार्थत्वे सिद्ध फलितमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

कथानां विद्याशेषत्वे दर्शिते कर्मणामपि तर्हि तच्छब्दत्वं तच्छेषत्वा-
भावेऽपि स्यादित्याशङ्क्य प्रसङ्गागतं विचारं परिसमाप्य पुरुषार्था-
धिकरणस्य फलमाह । अत इति । ब्रह्मविद्या मोक्षे कर्माणीति

सम्भवादत इति परामृश्यते, अत एव च विद्यायाः पुरुषार्थ-
हेतुत्वादग्नौन्धनादीन्याश्रमकर्माणि विद्यया स्वार्थमिद्धा नावे-
चित्तव्यानीत्याद्यस्यैवाधिकरणस्य फलमुपमं हृत्यधिकविषयया ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वत् ॥ २६ ॥

इदमिदानीञ्चित्कते किं विद्याया अत्यन्तमेवानपेक्षाश्रम-
कर्माणामुतास्मि काचिदपेक्षेति, तत्रात एवाग्नौन्धनादीन्या-

कर्तव्यत्वेनापेक्षते न वेति वादिविपत्तिपक्षः सन्देहे 'यज्ञेन' इति विवि-
दिषायां विनियुक्तयज्ञादीनां विषयसान्दर्भ्यलभ्यायां तस्यामन्यथात्
तद्विषयज्ञानसाध्यमोक्षान्वयस्य 'यज्ञात्वादपेक्ष्यतेति पूर्वपक्षो 'कार्यः
पक्षेति' इत्यत्र याकसाधनज्वालजनककाष्ठानां याकहृत्युत्पन्नानां
ज्ञानेच्छाजनकान्तःकरणमुद्भिहेतुत्वेन यज्ञादीनां ज्ञानसाध्यत्वमिद्धः
साक्षादेव मोक्षान्वयं च यज्ञेनेत्यादिकरणविभक्तिभङ्गात् पागम्यर्थस्य
वापेक्षत्वात् नापेक्ष्य इति सिद्धान्तः । एतदभिप्रायं सार्द्धं हनन्त्यातः
शब्दपरामर्शयोग्यस्याभावादतः पदानुपपत्तिमात्रेण सूत्राच्चागमिण्या
जयति । पुरुषार्थ इति । आद्याधिकरणं यथा विद्यायाः स्वातन्त्र्य
पुमर्थहेतुत्वमङ्गं तच्च तर्धवानूद्यते, तथा चाग्नेयादिद्यदशानान न
पुरुषार्थहेतुत्वं कर्मापेक्षाविरोधात्ति निरस्तं । न चात्र पादादभङ्गनि-
र्वक्तव्या, प्रथमाधिकरणस्यैव तत्फलविषयस्य तस्याः सुगमत्वात्,
फलमपि पूर्वात्तरपक्षयोस्तदर्थेयत्वमिष्टमाह । आद्यमिति । स्वार्थ-
सिद्धावेवानपेक्षा न तु स्वमिद्धा तत्र तदपेक्षासंयोजनन्तराधिकरण
निर्देशमुपसंहार इति तत् फलमाह । अधिकेति ।

ब्रह्मविद्या स्वफले न कर्मापेक्षा प्रमात्वात् सम्मतवदित्युक्तं, तर्हि त-
स्योत्पत्तावपि तदपेक्षा प्रमात्वात् तदर्थेवेत्याशङ्काह । मर्याति । अधिक-
विवक्षयेत्युक्तं यत्कीकुर्वन् ब्रह्मविद्यामधिकृत्य पूर्वाधिकरणन्यायात्
विविदिषाश्रुतेः संशयमाह । इदमिति । अत्र च स्वतन्त्रपुरुषार्थ-

श्रमकर्माणि विद्यायाः स्वार्थमिद्वौ नापेक्ष्यन्ते इत्येवमत्यन्तमे-
वानपेक्षायां प्राप्तायामिदमुच्यते, सर्वापेक्षा चेति । अपेक्षते च
विद्याः सर्वाण्यश्रमकर्माणि नात्यन्तमनपेक्षेव । ननु विरुद्ध-
मिदं वचनमपेक्षते चाश्रमकर्माणि विद्या नापेक्षते चेति । नेति
ब्रूमः । उत्पन्ना हि विद्या फलमिद्धिं प्रति न किञ्चिदन्यदपे-
क्षते उत्पत्तिं प्रति त्वपेक्षते, कुतः यज्ञादिश्रुतेः । तथा हि
श्रुतिः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन
दानेन तपसाऽनाशकेन' इति यज्ञादीनां विद्यामाधनभावं
दर्शयति, विविदिषासंयोगाच्चेयामुत्पत्तिमाधनभावोऽवभोयते ।
'अथ यत् यज्ञ इत्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत्' इत्यत्र च

हेत्वोपनिषदात्मज्ञानोत्पत्तौ यज्ञादीनां श्रमादीनाञ्च विविदिषावा-
क्याय विनियोगात्तेरस्ति पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे यज्ञादीनां
विज्ञानान्वये तत्फलंऽपि तत्प्रसक्त्या समुच्चयसिद्धिः, सिद्धान्तं परम्भ-
रया तेषां ज्ञानान्वयेऽपि तत्फलान्वये हेत्वभावात् तदसिद्ध्या ज्ञान-
संबन्धे तद्वैतुतासिद्धिरित्यङ्गीक्रिय पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अपरोक्ष-
धियो मानमात्रायतत्वात् प्रामाणिकज्ञानस्य मानहेतुषु सत्तु कर्मा-
द्यभावेनानुदयादर्शनात् केवलव्यतिरेकाभावे च यज्ञादीनां हेतुत्व-
कल्पनायोगात् विविदिषाश्रुतेऽत्र वर्तमानापदेशत्वात् विनियोजक-
त्वायोगात् ज्ञानस्य फलवदुत्पत्तावपि नान्वयस्तेषामिति भावः । वि-
विदिषावाक्ये वर्तमानापदेशेऽपि 'यस्य परममयी' इत्यादाविवापर्वत्वात्
पञ्चमलकारेण ब्रह्मानुभवकामो यज्ञादीनि कुर्यादिति विध्यपशमा-
दागमस्य केवलव्यतिरेकानपेक्षत्वात् विध्यसामर्थ्यलभ्यायामिच्छायां
साक्षादन्वयायोगात् तत्फले ज्ञाने यज्ञान्वयसिद्धेर्यज्ञेनैवाधिकरण-
श्रुत्या च तेषामिच्छमात्रापरोक्षधीसाधनत्वदृष्टेर्ज्ञानस्य च मानायत्त-
तया साक्षात् यज्ञायसाध्यत्वेऽपि तेषां चित्तशुद्ध्या प्रत्यक्षप्रवक्तव्यतामु-

विद्यासाधनभूतस्य ब्रह्मचर्यस्य यज्ञादिभिः संस्तवाद्यज्ञादी-
नामपि साधनभावः सूच्यते, 'सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति
तपांसि सर्वाणि च यददन्ति' यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति
तत्ते पदं संग्रहेण ब्रवीम्ये' इत्येवमाद्या च श्रुतिराश्रमकर्मणां
विद्यासाधनभावं सूचयति । स्मृतिरपि,

‘कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानन्तु परमा गतिः ।

कषाये कर्मभिः पक्ते ततो ज्ञानं प्रवर्त्तते’ ॥

इत्येवमाद्या । अश्वदिति योग्यतानिदर्शनं, यथा योग्यता-
वशेनाद्या न लाङ्गलाकर्षणे युज्यते रथचर्यायान्तु युज्यते

त्याद्यापरोक्षज्ञाने पर्यवसानात् पारम्पर्येऽपि ‘पचति काष्ठेः’ इतिवत्
करणविभक्तिसम्भवात् उत्पत्तौ ज्ञानस्य कर्मापेक्षास्तीति सिद्धान्तय-
ति । इदमिति । आपातेन पर्यापरविरोधप्रतीति शङ्कते । नन्विति ।
विभागोक्त्या प्रत्याह । नेतीति । उक्तव्यवस्थायां प्रश्नपूर्वकं हेतु-
माह । कृत इति । हेतुं विवृणोति । तथा ह्यति । नन्वत्र विविदिषा-
सयोगो यज्ञादीनां ज्ञायते, यदि तस्यां विधयसान्दर्भ्यलभ्यायां तेषामन्व-
यायोगात् इष्टमागे ज्ञानेऽन्वयाभ्युपगम्यतं तर्हि ज्ञानस्य मानाधीन-
त्वात् कर्मणां तत्रान्वयासिद्धः श्रुतत्यागेन तत्फलं मोक्षं किमन्वयो
नेष्यते तत्राह । विविदिषेति । मोक्षहेतुत्वकल्पनायां ‘नास्त्यकृतः कृतेन’
इत्यादिविराधात् परम्परयापि हेतुत्वे बाधाभावात् बुद्धिशुद्ध्या तदु-
त्पत्तावेवान्वयो यज्ञादीनामित्यर्थः । यज्ञादिश्रुतेरिति वाक्यान्तर-
मपि ग्रहीतव्यमित्याह । अथेति । तत्र यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वे
विज्ञानं लिङ्गमाह । अथेति । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह । सर्व इति ।
‘परम्परया कर्मणां धीहेतुत्वे स्मृतिमपि दर्शयति । स्मृतिरिति । उत्प-
त्ताविव फलेऽपि ज्ञानस्य कर्मापेक्षा किं न स्यादित्याशङ्क्य दृष्टान्तमा-
मादाय व्याकरोति । अश्वदित्यादिना ॥

एवमाश्रमकर्माणि, विद्यया फलमिद्वौ नापेक्ष्यन्ते उत्पत्तौ
त्वपेक्ष्यन्ते इति ॥

शमदमाद्युपेतः स्यात्तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया
तेषामवग्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २७ ॥

यदि कश्चिन्नन्येत न यज्ञादीनां विद्यासाधनभावो न्यायः
विध्यभावात्, 'यज्ञेन विविदिषन्ति' *इत्येवमादिका हि श्रुति-
रनुवादस्वरूपा विद्यास्तुतिपरा न यज्ञादिविधिपरा, इत्थं
महाभागा विद्या यत् यज्ञादिभिरेवेतामवाप्तुमिच्छन्तीति,
तथापि तु शमदमाद्युपेतः स्याद्विद्यार्थी 'तस्मादेवंविच्छान्तो
दान्त उपरतस्त्वितिचः समाहितो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्यति'

ज्ञानोत्पत्तौ वहिरङ्गमुक्त्वा तत्रैवान्तरङ्गमुपदिशति । शमादीति ।
तत्र यावत्थाशङ्कामाह । यदीति । विद्यास्तावकत्वेनापि सम्भवत्यर्थवत्त्वे
वर्तमानताभङ्गेन विधिकल्पनमयुक्तं वाक्यभेदप्रसङ्गादतः शब्दमात्र-
लभ्या विद्येति भावः । एवं तवाभिप्रायस्य हेत्वन्तरमवश्यमनुष्ठेयं
न शब्दमात्रलभ्या विद्येति सूत्रयोजनया परिहरति । तथापीति ।
विविदिषावाक्यतुल्यतया शमादिवाक्यस्य नास्ति विधिपरतेति शङ्क-
ते । नन्विति । यस्मादेवमात्मानं विदित्वा यापेन कर्मणा न लिप्यते
तस्मादेवं विद्यार्थी शमाद्युपेतो भूत्वा विचरेदिति शक्यते विधिरित्या-
ह । नेतीति । विध्यभावे तत्प्रशंसावैयर्थ्यादुक्तविधिसिद्धिरित्यर्थः ।
कारणपाठे विधिमुक्त्वा साध्यन्दिनपाठे विध्यभावशङ्कापि नास्तीत्याह ।
पश्येदिति चेति । विधिफलमाह । तस्मादिति । यज्ञादीनामसाधनत्व-
शङ्कामापाततोऽभ्युपेत्य साधनान्तरापेक्षोक्त्येदानीं तदसाधनत्वशङ्कापि
न युक्तीत्याह । यज्ञादीनीति । उक्तं स्मारयित्वा परिहरति । नन्वि-

इति विद्यासाधनत्वेन शमदमादीनां विधानात्, विहिताना-
 द्वावगन्तुष्टेयत्वात् । नन्वापि शमाद्युपेतो भूत्वा पश्यतीति
 वर्त्तमानापदेश उपलभ्यते न विधिः । नेति ब्रूमः, तस्मादि-
 ति प्रकृतप्रशंसापरिग्रहाद्विधित्वप्रतीतिः, पश्येदिति च माध्य-
 न्दिना विस्पष्टमेव विधिमधीयते । तस्माद्यज्ञाद्यनपेक्षायामपि
 शमादीन्यपेक्षितव्यानि । *यज्ञादीन्यपि त्वपेक्षितव्यानि यज्ञादि-
 श्रुतेरेव । ननूक्तं 'यज्ञादिभिर्विविदिषन्ति' इत्यत्र न विधिरु-
 पलभ्यते इति । मत्यमुक्तं, तथापि त्वपूर्वत्वात् संयोगस्य विधिः
 परिकल्प्यते, न ह्ययं यज्ञादीनां विविदिषासम्बन्धः पूर्वं
 प्राप्तो येनानूद्येत । 'तस्मात् पूषा प्रपिष्टभागोऽदन्तको हीति'
 एवमादिषु चाश्रुतविधिकेव्यपि वाक्येष्वपूर्वत्वाद्विधिं परिकल्प्य
 पौष्ट्यं पेषणं विकृतौ प्रतीयतेत्यादिविचारः प्रथमे तन्त्रे प्रवर्त्तितः ।
 तथा चेत्तं 'विधिर्वा धारणवत्' इति [जै०सू०] । स्मृतिष्वपि

त्यादिना । संयोगस्यापूर्ववत्त्वमेव स्पष्टयति । न हीति । इत्यपि
 महावाक्यरनुष्ठानयोग्यापूर्वार्थविधिरन्तरवाक्येन क्रियते न तत्र वा-
 क्यभेदे दोषः इत्यत्र पूर्वतन्त्रसम्मतिमाह । तस्मादिति । दर्शपूर्ण-
 मासयोः श्रुतं 'तस्मात् पूषा' इत्यादि । तत्र पुण्यः प्रपिष्टद्रव्यसम्बन्धः
 सामासिकः । न च पूषा देवता प्रपिष्टभागो द्रव्यं दर्शपूर्णमासयोरस्ति
 तेन तदेकवाक्यतयोमात् कालत्रयास्पृष्टद्रव्यदेवतासम्बन्धग्याविना-
 भावेन यागविध्युपस्थापकत्वात् व्यवहारसिद्धये विधिपदमथाह य
 प्रकरणादुत्कर्षेण पूषादेशेन प्रपिष्टभागः कर्त्तव्य इति विकृतौ सम्बन्धः
 'पौष्ट्यं पेषणं विकृतौ प्रतीयतेत्यादिना प्रकृतौ' [जै०सू०] इत्यत्र विचारित
 इत्यर्थः । अत्रान्तरवाक्यभेदेन सूत्रवृत्तापि स्वीकृतौ विधिरित्याह । तथा

भगवद्गीताद्यास्तु अत्रभिसन्वाय फलमनुष्ठितानि यज्ञादीनि
मुमुक्षोर्ज्ञानसाधनानि भवन्तीति प्रपञ्चितं, तस्माद्यज्ञादीनि
श्रमादीनि च यथाश्रमं सर्वाण्येवाश्रमकर्माणि विद्योत्पत्ताव-
पेक्षितव्यानि । तत्राप्येवंविदिति विद्यासंयोगात् प्रत्यासन्नानि
विद्यासाधनानि श्रमादीनि विविदिषामयोगान्तु बाह्यानीत-
राणि यज्ञादीनीति विवेक्तव्यं ॥

सर्वान्नानुमनस्य प्राणान्यये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥

प्राणसंवादे श्रूयते छन्दोगानां 'न ह वा एवंविदि किञ्च ना-
नन्नं भवति' इति, तथा वाजसनेयिनां 'न ह वा अस्यानन्नं जग्धं
भवति नानन्नं प्रतिगृह्येत' इति सर्वमूल्यादनीयमेव भवतीत्यर्थः ।
किमिदं सर्वान्नानुज्ञानं श्रमादिवद्विद्याङ्गं विधीयते उत

चेति । स्मृत्यनुसारेणाप्यवान्तरवाक्यस्य विधायकत्वं वाच्यमिदमाह ।
स्मृतिष्विति । कर्मणां ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वे श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धे फलित-
माह । तस्मादिति । यज्ञादीनामपि श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्योऽनुसृत्यत्वे श्रमा-
दीनां तेष्वेव विशेषाभावात् यावद्विद्योदयमविशेषणानुष्ठानं स्यादि-
त्याशङ्क्याह । तत्रापीति ॥

यज्ञादीनां श्रमादीनाञ्च विद्यासन्निहितानां तच्छेषतोक्ता तत्-
प्रसङ्गात् विद्यासन्निध्युक्तसर्वान्नाभ्यनुज्ञानस्यापि विद्याशेषतामाशङ्क्य
प्रत्याह । सर्वान्नेति । प्राणविदः सर्वान्नानुज्ञानं विषयं वक्तुं श्राव्याद-
यस्यां श्रुतिमाह । प्राणेति । जग्धं भक्षितं । विषयवाक्यार्थं संगृह्णाति ।
सर्वमिति । अपूर्वत्वाद्विधिश्रुतेषु संशयमाह । किमिति । तत्र प्राण-
विद्यायाः स्वतन्त्रपुरुषार्थज्ञानोपयुक्तायाः स्तुत्यर्थं सर्वान्नानुज्ञानकी-
र्त्तनमिति कथनात् पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे प्राणविदो भक्ष्याभक्ष्य-
विभागासिद्धिः, सिद्धान्ते विदुषोऽविदुषश्चानापि तत्सिद्धिरिति

सुत्यर्थं सङ्कीर्त्यत इति संशये विधिरिति तावत् प्राप्ते, तथा हि प्रवृत्तिविशेषकर उपदेशो भवति, अतः प्राणविद्यासन्निधा-
नात्तदङ्गत्वेनेयं नियमनिवृत्तिरूपदिश्यते । नन्वेवं सति भ-
क्ष्याभक्ष्यविभागशास्त्रव्याघातः स्यात् । नैव दोषः, सामान्य-
विशेषभावाद्वाधोपपत्तेः । यथा प्राणविद्याप्रतिषेधस्य यजु-
संज्ञपनविधिना बाधः, यथा च 'न काश्चन परिहरेत्तदङ्गम्'
इत्यनेन वामदेव्यविद्याविषयेण सर्वस्य परिहारवचनेन सामा-
न्यविषयं गम्यागम्यविभागशास्त्रं बाध्यते, एवमनेनापि प्राण-
विद्याविषयेण सर्वान्मभक्षणवचनेन भक्ष्याभक्ष्यविभागशास्त्रं
बाध्येत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नदं सर्वान्मानुजानं विधीयन् इति, न
ह्यत्र विधायकः शब्द उपलभ्यते 'न ह वा एवंविदि किञ्चनान्नं

मन्वानः संशयमनृत्य पूर्वपक्षयति । इतीति । विधिपक्षेऽनुष्ठानविशेष-
कार्त्तुमाह । तथा हीति । सर्वान्मानुजानं कर्तव्यमेव विधीयता-
मित्याशङ्क्य सन्निधिविरोधान्मन्वमित्याह । अत इति । सर्वान्मानुजानं
प्राणविद्यां चेत् तर्हि 'न कलङ्गं भक्षयेत्' इत्यादि शास्त्रं विवर्धयति
शङ्कते । नन्वेति । प्राणविदतिरित्यदिष्यं तदिति विरोधं परिहरति ।
नेत्यादिना । उपपत्तिमेव कर्मविषयदृष्टान्तमेवादाहरति । यथेति ।
तत्रैव विद्याविषयं दृष्टान्तमाह । यथा चेति । 'यदुपमन्वयते स हि-
ङ्गारः' इत्यादिना याम्यव्यापारगतचेष्टासु हिङ्गारादिदृष्टिर्विहिता,
सा वामदेव्यविद्या तत्रोपमन्वयं सङ्गतकरत्वं दृष्टान्तयोरेवं द्वाष्टं-
क्त्विच योजयति । एवंमिति । विविदिषावाक्ये वर्त्तमानापदेशेऽप्य-
पूर्वत्वात् पञ्चमककारादौकारेण विधिब्रह्मनामत् न ह्येवादौ वर्त्त-
मानापूर्वत्वात् विधिरिति मतमनृत्य सूत्रादहरेव सिद्धान्तमाह ।
इतिमिति । तत्र हेतुमाह । न हाति । 'यस्य पर्यमवी' इत्यादाविव वर्त्त-

भवति' इति वर्तमानापदेशात्, न चासत्यामपि विधिप्रतीतौ प्रवृत्तिविशेषकरत्वलोभेनैव विधिरभ्युपगन्तुं शक्यते । अपि च आदिमर्थ्यादं प्राणस्यान्नमित्युक्तोदमुच्यते 'नैवंविदि किञ्चिदन्नं भवति' इति, न च आदिमर्थ्यादमन्नं मनुष्यदेहेनोपभोक्तुं शक्यते, शक्यते तु प्राणस्यान्नमिदं सर्वमिति विचिन्तयितुं, तस्मात् प्राणान्नविज्ञानप्रशंसार्थाऽयमर्थवादो न सर्वान्नानुज्ञानविधिः । तद्दर्शयति 'सर्वान्नानुमतिश्च प्राणान्नस्ये' इति । एतदुक्तं भवति प्राणान्नस्य एव हि परस्यामापदि सर्वमन्नमदनीयत्वेनाभ्युपगम्यते तद्दर्शनात्, तथा हि श्रुतिश्चाकायणस्य ऋषेः कष्टायामवस्थायामभक्ष्यभक्षणे प्रवृत्तिं दर्शयति 'मटचो हतेषु कुरुषु' इत्यस्मिन् ब्राह्मणे 'चाक्रायणः किल ऋषिरापङ्गत इभ्येन स्वाभिखादितान् कुल्माषांश्च खादानुपानन्तु

मानापदेशेऽपि कथ्यो विधिरित्याशङ्क्यः । न चेति । सामान्यविधिबाधकत्वं श्रुतिविशेषविधेरित्यं विशेषकल्पना सामान्यविधिना ताव्धा कल्पनाया विरोधाभावापेक्षत्वादित्यर्थः । इतश्च स्तुत्यर्थमवेदं वचो न विधिरित्याह । अपि चेति । 'आश्वभ्यः आशकुनिभ्यः आकोटपत-
ज्जेभ्यस्तप्तेऽन्नम्' इति अवस्थादशक्यविधयो विधिर्न सम्भवतीत्याह । न चेति । तर्हि वचनवैयर्थ्यामित्याशङ्क्यं सर्वं प्राणस्यान्नमिति धीकृत्यर्थत्वा-
न्मैवमित्याह । शक्यतेत्विति । उक्तार्थं सूत्रमादत्ते । तदिति । तदन्न-
राशि, आकरोति । यतदिति । मटचोऽशनयः पाषाणवृक्षयो रक्तवर्णा-
क्षुद्रपक्षिविशेषा वा तैर्हतेषु कुरुषु तद्देशस्थसंस्थेऽस्त्विति यावत् । आखा-
यिकार्थमाह । चाक्रायण इति । स हि दुर्भिक्षे जाते जाययाऽनुपजात-
यथोद्धरादिस्त्रीथलनया सह देशान्तरं प्रतिचक्रमे स कदाचित् इभ्य-
ग्रामे निवसन् इभ्येन हस्त्यारोहेण स्वाभिभोजितानर्द्धभक्षितान्

तदीयमुच्छिष्टदोषात् प्रत्याचक्षते, कारणस्य चोवाच 'न वा
अजीविष्यमिमान्खादन्' इति 'कामो म उदपानम्' इति च
पुनश्चात्तरेद्युस्तानेव स्वपरोच्छिष्टं पर्युषितान् कुम्भाधान् भक्ष-
याम्भुव' इति । तदेतदुच्छिष्टोच्छिष्टपर्युषितभक्षणं दर्शयन्त्याः
श्रुतेराश्रयातिशयो लक्ष्यते प्राणान्त्यप्रसङ्गे प्राणसम्भारवाथा-
भक्ष्यमपि भक्षयितव्यमिति, स्वस्यावस्थायां, तच्च कर्त्तव्यं
विद्यावतापीत्यनुपानप्रत्याख्यानाद्भस्यते, तस्मादर्थवादो 'न ह
वा एवंविद' इत्येवमादिः ॥

अवाधाच्च ॥ २८ ॥

एवञ्च सत्याचारशुद्धौ प्रत्यशुद्धिरित्येवमादि भक्ष्याभक्ष्य-
विभागज्ञानमवधितं भविष्यति ॥

कुम्भाधान् कृत्स्नान् माषान् भक्षितवानित्यर्थः । अनुपानं गृहायेत्युक्ते
सत्युच्छिष्टं मे पीतं स्यादिति प्रतिषिध्य त्रिमेतेऽप्युच्छिष्टा मेति परेवास्ते
कारणज्ञानुपाननिषेधे कथितवान् इत्याह । अनुपानमिति । कुम्भा-
धास्तेन भक्ष्यन्ते जीवन्मेव मे न स्यात् कामः खेच्छातो मे तद्वागादिषु
उदकपानं भविष्यतीत्यर्थः । स्वयं खादित्वा श्लिष्टान् जायाद्यमानहार-
तया च भर्त्सभावज्ञया निहितानुत्तरदिने प्रातरेव भक्षितवानि-
त्याह । पुनश्चेति । कुम्भाघभक्ष्यश्रुतेरभिप्रायमाह । तदिति । अनु-
पाननिषेधश्रुतेस्तत्पर्यमाह । सत्येति । सर्वाग्रभक्ष्यस्य निरशुद्धता-
भावं पञ्चितमाह । तस्मादिति ॥

तस्यार्थवादत्वे हेत्वन्तरमाह । अवाधाचेति । सामान्यशास्त्रवि-
रोधात् न चक्ष्या विशेषविधिरुक्तं, अधुना सामान्यशास्त्रं दर्शयन्
सूत्रं याजयति । एवञ्चेति । स्वस्यावस्थायां भक्ष्याभक्ष्यभेदे सतीति
यवित् ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥

अपि च आपदि सर्वाङ्गभक्षणमपि स्मर्यते विदुषोऽविदु-
पश्चाद्विशेषेण ।

‘जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमन्ति यतस्ततः ।

ल्लिख्यते न स पापेन पद्मपत्रमिदाम्भसा’ ॥ इति ।

तथा ‘मद्यं नित्यं ब्राह्मणः सुरापस्य ब्राह्मणस्योष्णामासिञ्चेयुः
सुरापस्ये सुरापाः कृमयो भवन्त्यभक्ष्यभक्षणात्’ इति च
स्मर्यते वर्जनमनस्यस्य ॥

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३१ ॥

शब्दश्चान्नस्य प्रतिषेधकः कामकारनिवृत्तिप्रयोजनः
कठानां संहितायां श्रूयते ‘तस्माद्ब्राह्मणः सुरां न पिबेत्’ इति,
सोऽपि ‘न ह वा एवंविदि’ इत्यस्यार्थवादत्वादुपपन्नतरो भवति,
तस्मादेवंजातीयका अर्थवादा न विधय इति ॥

आपदवस्थाग्रामभक्ष्यभक्षणानुष्ठाने स्मृतिं संवादयति । अपीति ।
स्मृतिरपि विद्वद्भिषयेत्याशङ्काह । अपि चेति । सुरापानमवस्थादये-
ऽपि न कार्यमित्याह । तथेति । ब्राह्मणो वर्जयेदिति शेषः । जीवि-
तात्ययस्मृत्या सुरापि तदत्यये पातयेत्याशङ्काह । सुरापस्येति । उष्णां
सुरामिति शेषः । उष्णामभितप्तमिति यावत् । मरणान्तिकप्रायश्चित्त-
दृष्टेस्तत्पक्षेऽपि सा न पातयेत्यर्थः । इतश्च सा सदा न पेयेत्याह ।
सुरापा इति । तत्र हेतुरभक्ष्येति । मद्यमित्यादिस्मृतेस्तात्पर्यमाह ।
वर्जनमिति ॥

स्मृतिप्रामाण्यार्थं तन्मूलश्रुतिमाह । शब्दश्चेति । तस्मात् ब्राह्मणस्य
सुरापस्य मरणान्तिकप्रायश्चित्तदर्शनादिति यावत् । श्रौतनिषेधस्य
प्रकृतोपयोगमाह । सोऽपीति । श्रुतिस्मृतिसिद्धमर्थमुपसंहरन् अतः-
शब्दं व्याचष्टे । तस्मादिति ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३३ ॥

‘सर्वापेक्षा च’ [ने०सू०३।४।२६] इत्याश्चमकर्माणां विद्यामाधनत्वमवधारितं, इदानीन्तु किममुमुक्षोरप्याश्रममाच-
नितस्य विद्यामकामयमानस्य तान्यनुष्ठेयान्नुतादौ नेति चि-
न्त्यते, तत्र ‘तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति’
इत्यादिनाऽऽश्रमकर्माणां विद्यामाधनत्वेन विहितत्वादिव्याम-
निच्छतः फलान्तरं कामयमानस्य नित्यान्यननुष्ठेयानि, अथ
तस्याण्यनुष्ठेयानि न तर्हिषां विद्यामाधनत्वं नित्यानित्यसंयोग-
विरोधादित्यस्यां प्राप्नोति पठति आश्रममाचनितस्याप्यमुमुक्षाः
कर्त्तव्यान्वेव नित्यानि कर्माणि ‘यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहति’
इत्यादिना विहितत्वात् । न हि वचनस्यातिभागे नाम

सर्वाद्रत्नातिः शास्त्रान्तरविरोधे स्तुतिरित्युक्तं, एवं विद्यार्थत्वात्कि-
र्यच्चादीनां स्तुतिर्नित्यत्वश्रुतिविरोधादित्याशङ्क्याह । विहितत्वापेति ।
अवहितेन सम्बन्धमाह । सर्वापेक्षेति । अग्निहोत्रादिकर्माण्यधिकृत्य
विहितत्वादिनियुक्तविनियोगायोगाच्च संशयमाह । इदानीन्त्विति ।
तत्राग्निहोत्रादीनामुभयथात्वोक्त्या स्तुतत्त्वपदार्थहेतुशास्त्रात्यात्मविद्यो-
पायोपवर्गमात् प्रादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे विद्याहेतुत्वात्किः स्तुतित्वात्
विविदिषावाक्यस्य विवर्त्तितार्थत्वात्सिद्धिः, सिद्धान्ते योगपक्षक-
न्यायात् कर्मणामुभयत्वसम्भवात् तत्सिद्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह ।
तत्रेति । यावज्जीवमनुतेरमुमुक्षोरपि तान्यनुष्ठेयानीत्याशङ्क्याह । अथे-
ति । विविदिषाश्रुतेर्विद्यासंयोगोऽपि तेषामवश्यम्भावीत्याशङ्क्याह ।
नित्येति । आवश्यकत्वाभावात् विद्याकामनायाः काम्यतया कर्मणा-
मनावश्यकत्वं नित्यतया आवश्यकत्वमित्येकैवावश्यकत्वानावश्यकत्वं
विवक्षे स्यातामेते विद्योपायत्वात्किः श्रुतिरवेत्यर्थः । सिद्धान्तसूत्रम-
वतार्य आकरोति । अस्मामिति । नित्यतया विहितानां विद्यार्थतया

कश्चिदस्ति । अथ यदुक्तं नैवं सति विद्यासाधनत्वमेषां स्था-
दित्यत उत्तरं पठति ॥

सहकारित्वं च ॥ ३३ ॥

विद्यासहकारीणि चैतानि स्युः विहितत्वादेव 'तमेतं वेदानु-
वचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इत्यादिना । तदुक्तं 'सर्वापेक्षा च
यज्ञादिश्रुतेरश्वत्' इति [वे० सू० ३।४।२६] । न चेदं विद्या-
सहकारित्ववचनमाश्रमकर्मणां प्रयाजादिवत् विद्याफलविषयं
मन्त्रयं अविधिलक्षणत्वाद्विद्यायाः असाध्यत्वाच्च विद्याफलस्य ।
विधिलक्षणं हि साधनं दर्शपूर्णमासादिस्वर्गफलमिषाधिययना
सहकारिमाधनान्तरमाकाङ्क्षते नैवं विद्या । तथा चोक्तं 'अत
एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा' इति [वे० सू० ३।४।२६] । तस्मादुत्पत्ति-

विधानं गौरवादुक्तमित्याशङ्क्याह । न हीति । उक्तमनूयात्तरत्वेन
सूत्रमवतारयति । अथेत्यादिना ॥

नित्यत्वेऽपि विद्यासंयुक्तत्वमभिज्ञादीनां विधिवशादेष्टव्यमिति
व्यापये । विधेति । विविदिषासंयोगमात्रमत्र श्रुतं कुतो विद्यासंयुक्तत्वं
तत्राह । तदुक्तमिति । सहकारित्वेति । फलं प्रत्येवोपकारित्वमाचार्या-
भीष्टं फलमाप्तिरित्याशङ्क्याह । न चेति । शास्त्रोपमन्वयव्यतिरेकसिद्धं चो-
पकारकत्वं न चात्रोभयमस्तीत्याह । असाध्यत्वादिति । अविधिलक्षणत्वं
व्यतिरेकोदाहरणेन प्रपञ्चयति । विधीति । अङ्गभाषस्य याज्ञक्यहज-
पूर्णकृत्वादिधर्मोक्तत्वात् विहितं दर्शपूर्णमासादि प्रयाजादिभिर्या-
हकृद्गृह्येतिरेकैर्दुज्यते नाविहिता विद्येत्यर्थः, तथापि कथमसाध्यफ-
लत्वेन विद्याया फलमाप्त्ययराहित्यं तदाह । तथा चेति । कथं तर्हि
सहकारित्ववचनं तदाह । तस्मादिति । सह पुनर्भारं वहति गर्द-
भीतिवत् कर्मसु सरस्वे विद्या स्वकार्याय व्यापियत इत्यभिप्रेत्य सह-

साधनत्वं एवैषां सहकारित्वाच्चो युक्तिः । न चात्र नित्यानित्य-
संयोगविरोध आशङ्क्यः, कर्माभेदेऽपि संयोगभेदात् । नित्या-
ह्निकः संयोगो यावज्जीवादिवाक्यकल्पितो न तस्य विद्याफलत्वं,
अनित्यस्त्वपरः संयोगः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विवि-
दिषन्ति' इत्यादिवाक्यकल्पितः, तस्य विद्याफलत्वं यथा एक-
स्यापि खदिरस्य नित्येन संयोगेन कर्तव्यता अनित्येन संयोगेन
पुरुषार्थता च तद्वत् ॥

सर्वथापि त एवोभयसिद्धात् ॥ ३४ ॥

सर्वथाप्याश्रमधर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे च त एवा-
ग्निहोत्रादयो धर्मा अनुष्ठेयाः, त एवेत्यवधारयन्नाचार्यः
किं निवर्त्तयति, कर्मभेदाशङ्कामिति ब्रूमः । यथा कुण्डपा-

कारित्वोक्तिरित्यर्थः । परोक्तमुद्भास्य प्रत्याह । न चेति । संयोगभेदं
विशदयति । नित्यो ह्येति । तुल्यबलश्रुतिद्वयेन पृथगेव सम्बन्धविधिः
संयोगभेदः तस्मादुभयथात्वमविरुद्धमित्यर्थः । एकस्य तूभयत्वे सं-
योगपृथक्त्वमित्यत्रैतच्चिन्तितमित्युदाहरणेन दर्शयति । यथेति । वैल्गे
वा खादिरोवा पासाशो वा इत्येको नित्यः संयोगस्तेन कर्तव्यस्य खा-
दिरत्वस्य खादिरं वीर्यकामस्येत्यपरः संयोगोऽनित्यस्तेन पुरुषार्थतेत्ये-
कस्य खादिरत्वस्योभयार्थत्वे संयोगपृथक्त्वं हेतुस्तथा कर्मसंभेदेऽपि
संयोगभेदादुभयथात्वमित्यर्थः ॥

ननु प्रकरणान्तरस्थेभ्यो नित्यकर्मभ्यो भिन्नान्येव कर्माणि विविदिषा-
वाक्ये विद्यासंयुक्ततया विधीयन्ते प्रकरणभेदस्य भेदकत्वात् तत् कथं
तस्योभयत्वं तत्राह । सर्वथेति । प्रतिज्ञां व्याचष्टे । सर्वथापीति ।
एवकारव्यावर्त्यं शङ्कया दर्शयति । त एवेतीति । भेदशङ्कानिवृत्तिं व्य-
तिरेकदृष्टान्तेन स्पष्टयति । यथेति । कुण्डपायिनामयनगताग्निहोत्रस्य
प्रकरणभेदात् प्रसिद्धाग्निहोत्रात् कर्मान्तरत्ववत् विविदिषन्तीति

यिनामयने 'मासमग्निहोत्रं जुहति' इत्यात्र नित्यादग्निहोत्रात्
 कर्मान्तरमुपदिशते नैवमिह कर्मभेदोऽस्तीत्यर्थः । कुतः उभय-
 लिङ्गात् श्रुतिलिङ्गात् स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तावत् 'तमेतं
 वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इति सिद्धवदुत्पन्नरूपा-
 ष्वेव यज्ञादीनि विविदिषायां विनियुक्ते न जुहति इत्यादि-
 वदपूर्वमेवैषां रूपमुत्पादयतीति । स्मृतिलिङ्गमपि 'अनाश्रितः
 कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः' इति विज्ञातकर्तव्यताकमेव
 कर्म विद्यात्यक्त्यर्थं दर्शयति । यस्मैते अष्टाचत्वारिंशत्संस्कारा
 इत्याद्या च संस्कारप्रसिद्धिर्वेदिकेषु कर्मसु तत्संस्कृतस्य विद्या-
 त्यक्तिसर्गभेदेत्यस्मै भवति, तस्मात् साध्विदमभेदावधारणं ॥

विद्यासंयुक्ततया विहितानामपि कर्मणां प्रकरणाभेदादेव कर्मान्तर-
 त्वश्रयायां दृष्टान्तं जुहतीति होमविधिश्रुतेर्मासाख्यकालस्य चान-
 यादेयत्वेनाविधेयत्वादपि होमशब्दस्य चाख्यातपारतन्त्र्यादाख्यातस्य व
 जुहोतिः सप्रतिष्ठितरूपवत् कर्म कृत्वा व्यवहितनैयमिकाप्रिहोत्रपराम-
 र्शित्वायोगादाख्यातार्थवाचिभ्येऽग्निहोत्रशब्दस्यापि कर्मान्तरं विधयत्व-
 मेवेति युक्तं । विविदिषायामेव विधिश्रवणात् प्रसिद्धानामेव यज्ञा-
 दीनां यज्ञादिशब्दैरनुवादात् विद्यासंयोगमात्रं विधीयत तेषामिति न
 कर्मान्तरमेवार्थः । उक्तमेवार्थं पुनरुद्धारा हेतुमवतार्य स्मारयति । कुत
 इत्यादीनां । प्रसिद्धकर्मसु संस्कारत्वप्रसिद्धिरपि तेषां चित्तमननि-
 रासेन ज्ञानोत्पत्तावुपकारकत्वमावेदयन्ती कर्मभेदं सूचयतीत्याह ।
 अथेति । गर्भाधानादयः सहधर्मपारिवीसंयोगात्ताः चतुर्दश, पञ्च
 महायज्ञाः, सप्त सोमसंस्थाः, सप्त हवि संस्थाः, सप्त प्राक्संस्थाः, अन्-
 त्रन् संज्ञिताध्ययनं, प्रायश्च कर्म, जपः, उत्सृजनं, दैहिकं, भस्मसमूहनं,
 अग्निसंस्तवनं, आद्यानीत्यष्टेऽप्येवमष्टाचत्वारिंशत्संस्काराः । कर्मभेदा-
 श्रयायोगे पणितमाह । तस्मादिति ।

अनभिभवश्च दर्शयति ॥ ३५ ॥

सहकारित्वस्यैतदुपोदलकं लिङ्गदर्शनं अनभिभवश्च दर्शयति श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादिमाधनसम्पन्नस्य रागादिभिः क्रैष्टैः 'एष ह्यात्मा न नश्यति यं ब्रह्मचर्येणानुविन्दते' इत्यादिना, तस्माद्यज्ञादीन्याश्रमकर्माणि च भवन्ति विद्यासहकारीणि चेति स्थितं ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३६ ॥

विधुरादीनां द्रव्यादिसम्पद्रहितानाञ्चान्यतमाश्रमप्रतिपत्तिहीनानामन्तरालवर्तिनां किं विद्यायामधिकभरोऽस्ति किं वा नास्तीति संशये नास्तीति तावत् प्राप्तं, आश्रमकर्मणां विद्याहेतुत्वावधारणात् आश्रमकर्मसम्भवाच्चेतेषामित्येवं प्राप्ते

नित्यानि कर्माणि स्वतः पण्यलोकावाप्तिफलान्यापि आनकामेनानुष्ठितानि ज्ञानार्थानीकृता इदानीं ब्रह्मचर्यादीनामाश्रमकर्मणां क्लेशतनुकरणेन विद्योदये हेतुत्वञ्च लिङ्गमाह । अनभिभवश्चेति । सूत्रस्य तात्पर्याक्तिपूर्वकमप्युपसंहरार्थं कथयति । सहकारित्वस्येति । उभयविध्यधीनमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ।

आश्रमकर्मणां विद्योपायत्वे सत्यनाश्रमकर्मणां नैवमिति मन्वानं प्रत्याह । अन्यरेति । अनाश्रमिणो विधुरादीन् विषयोक्तव्यं तेषां कर्मित्वप्रसिद्धेर्निन्द्याप्रसिद्धेश्च संशयमाह । विधुरेति । अज्ञानाश्रमकर्मणामुक्तविद्याहेतुत्वात्त्या पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे यथा विधुरकर्मणां विद्याहेतुत्वासिद्धिः तथैवाश्रमकर्मणामपि विद्याहेतुत्वासिद्धिः । सिद्धान्तो त्वाश्रमित्वस्य व्यायक्त्वात् कर्मणां तत्सिद्धिरिति मन्वानः संशयमनूय पूर्वपक्षमाह । नास्तीत्यादिना । विविदिषावाक्ये यज्ञा-

इदमाह, अन्तरा चापि तु, अनाश्रमित्वेनान्तराले वर्तमानोऽपि विद्यायामधिक्रियते, कुतः तद्वहेः, *रैक्वाचक्रवीप्रभृतीनामेवम्भूतानामपि ब्रह्मवित्तश्रुतुपलब्धेः ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३७ ॥

संवर्तप्रभृतीनाञ्च नग्नचर्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणा-
मपि महायोगित्वं स्मर्यते कृतिहामे । ननु लिङ्गमिदं श्रुति-
स्मृतिदर्शनमुपन्यस्तं का नु खलु प्राप्तिरिति साऽभिधीयते ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३८ ॥

तेषामपि विधुरादीनामविरुद्धैः पुरुषमात्रमन्वन्धिभिर्ज-

दिषु प्रत्येकं करणविभक्तिश्रुतेराश्रमकर्माभावेऽपि वर्णमात्रधर्माणां दानादीनां सम्भवात् विधुरादीनामपि विद्याधिकारः स्यादित्याशङ्क्य केवकवर्णधर्माणां विद्यासाधनत्वे सत्याश्रमकर्मणां वेद्यार्थादनाश्रमि-
णामनधिकारो विद्यायामित्याह । आश्रमेति । आनाश्रमकर्मणां न विद्याहेतुतेति पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रतिज्ञां व्या-
करोति । अनाश्रमित्वेनेति । सद्ध्येरिति व्याचष्टे । रैक्वेति ॥

श्रौतौ दृष्टिं शिष्टा स्मार्तोर्मपि दर्शयति । अपीति । श्रुति-
स्मृतिभ्यां सिद्धे सिद्धान्तेऽनन्तरसूत्रनिरग्यस्येयमाह । नन्विति ।
जन्मान्तरकृतादपि कर्मणो रैक्वरदीनां विद्यासम्भवात् वर्णोपाधवृत्तात्
कर्मणो विद्येत्यत्र श्रुतिस्मृत्योरनियामकत्वात् नियामकान्तरं वक्तव्य-
मित्यर्थः । आश्रमधर्माभावेऽपि वर्णधर्मविशेषरनुगृहीता विद्योद्देश्य-
तीति सूत्रेण समाधत्ते । सेति ॥

अविरुद्धैरनाश्रमत्वाविरोधिभिरिति यावत् । अत एव पुरुषमात्र-
मन्वन्धिभिरित्युक्तं । आश्रमधर्मशून्यानां जपादिव्यापि श्रूमादिवद्वाधि-

पोपवासदेवताराधनादिभिर्धर्मविशेषैरनुग्रहे विद्यायाः सम्भवति । तथा च स्मृतिः—

‘अथेनैव तु संसिध्येद्ब्राह्मणो नात्र संशयः ।

कुर्यादन्यन्न वा कुर्यान्मैत्रो ब्राह्मण उच्यते’ ॥

इत्यसम्भवादाश्रमकर्मणाऽपि जपेऽधिकारं दर्शयति । जन्मान्तरानुष्ठितैरपि चाश्रमकर्मभिः सम्भवत्येव विद्याया अनुग्रहः । तथा च स्मृतिः—

‘अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति पराङ्गति’ ।

इति जन्मान्तरमश्चितानपि संस्कारविशेषानुग्रहोत्पन्नं विद्याया दर्शयति । दृष्टार्था च विद्या प्रतिषेधाभावमात्रेणाप्यर्थिनमधिकरोति श्रवणादिषु, तस्मादिभिरादीनामयधिकारो न विरुध्यते ॥

कारोऽस्तीत्याशङ्क्याह । तथा चेति । मैत्रो मित्रे भवः सर्वभूताहिंसको दयावानित्यर्थः । किञ्च नैयोगिकफलेषु कर्मस्वानन्तर्यस्याच्चादितत्वाद-नियतकालत्वे नैयोगिककर्माभावेऽप्यामुष्मिकैरेव कर्मभिर्विद्या भविष्यतीति सूत्रस्य व्याख्यानतरमाह । जन्मान्तरेति । जन्मान्तरे मश्चितकर्मणा विद्यानुयाहकत्वे मानमाह । तथा चेति । अनेकेषु जन्मसु सञ्चितसंस्कारैः सिद्धः सम्यग्धीपरिपाकवानित्यर्थः । यथाऽस्मिन् जन्मन्यधीतवेदो धर्मजिज्ञासाधिकारी, तथास्मिन्नेव जन्मन्याश्रमधर्मव्यतिरिक्तविधिषु विद्याधिकारी स्यादित्याशङ्क्याह । दृष्टार्थति । अविद्यानवत्तेर्दृष्टफलत्वात् नियमापेक्षाभावात् विधातकनिषेधस्याभावमात्रेण तत्र पुरुषस्य प्रवृत्तिरित्यर्थः । श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३८ ॥

अतस्त्वितरालवर्तितादितरदाश्रमवर्तित्वं ज्यायो विद्या-
साधनं श्रुतिस्मृतिसंदृशत्वात् श्रुतिलिङ्गाच्च 'तेनैति ब्रह्मवित्
पुण्यकृत् तैजसश्च' इति । 'अनाश्रमी न तिष्ठेत दिनमेकमपि
द्विजः संवत्सरमनाश्रमी स्थित्वा ह्यश्रमेकहरेत्' इति च स्मृति-
लिङ्गात् ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावे जैमिनेरपि नियमातद्रूपा-
भावेभ्यः ॥ ४० ॥

सम्युद्धरेतस आश्रमाः इति स्थापितं, तांस्तु प्राप्तस्य कथञ्चि-
न्ततः प्रच्युतिरस्ति नास्ति वेति संशयः, पूर्वधर्मस्वनुष्ठानचिकी-
र्षया रागादिवशेन वा प्रच्युतोऽपि स्यात् विशेषाभावादित्येवं

वर्णोपाधवृत्तधर्ममात्रादपि विद्योत्पद्यते चेदाश्रमित्वमनर्थकमि-
त्याशङ्क्याह । अतस्त्विति । विद्यायाश्चिराच्चिरयत्तिहेतुतयाश्रमि-
त्वानाश्रमित्वयोर्विशेषाद् वैयर्थ्यमिति मत्वा व्याचष्टे । अत इति ।
साधनोपचयादचिरेण विद्याहेतुत्वं ज्यायस्त्वं आश्रमित्वस्य ज्या-
यस्त्वं श्रुतिस्मृत्यनुगृहीतत्वं हेतुमाह । श्रुतीति । श्रुतौ पुण्यकृत्त्ववि-
शेषजनिकृत्त्वा श्रेष्ठमाश्रमित्वमित्याह । श्रुतीति । तेन ज्ञानमार्गेण
ब्रह्मविदेति शक्यति ब्रह्म प्राप्नोति, स च पुण्यं स्वाश्रमोक्तं कर्म करो-
तीति पुण्यकृदुच्यते । तैजसि परमात्मन्यात्मत्वेन वर्तत इति तैजसस्तत्र
पुण्यकृत्त्वविशेषभादाश्रमित्वं ब्रह्मप्राप्तिहेतुतया श्रेष्ठं सिद्धमित्यर्थः ।
आश्रमित्वस्य श्रेष्ठत्वं स्मार्तमपि लिङ्गमनुकूलयति । अनाश्रमीति ।

अनाश्रमिणां कर्माणि विद्याहेतुश्चेदाह्वयति, तस्य पूर्वाश्रमप्राप्तस्य
धीपूर्वकं प्रच्युतस्य कर्म किमु वाच्यमित्याशङ्क्याह । तद्भूतस्येति । हता-
नुवादेन विषयं सूचयति । सन्तीति । तानाश्रमान् प्राप्तस्य धीपूर्वं

प्राप्ते उच्यते । तद्भूतस्य तु प्रतिपन्नोद्धरेतोभावस्य न कथञ्चि-
दप्यतद्भावो न ततः प्रच्युतिः स्यात्, कुतः, नियमातद्रूपाभा-
वेभ्यः । तथा हि अत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्निति
अरण्यमिथादिति पदन्ततो न पुनरेयादित्युपनिषदिति—

‘आचार्येणाभ्यनुज्ञातञ्चतुर्णामेकमाश्रमं ।

आविमोक्षात् शरीरस्य सोऽनुतिष्ठेद्यथाविधि’ ॥

इति चैवजातीयको नियमः प्रच्युत्यभावं दर्शयति । यथा
च ‘ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत् ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्’
इति चैवमादीन्यारोहरूपाणि वचांस्युपलभ्यन्ते नैवं प्रत्य-
वरोहरूपाणि, न चैवमाचाराः शिष्टा विद्यन्ते । यत्तु
पूर्वधर्मस्नुष्ठानचिकीर्षया मत्यवरोहणमिति, तदसत्, ‘श्रेयान्

प्रच्युतस्य कर्मविषयस्तत् किं विद्याहेतुर्न वेति संशयं सिद्धवत्कृत्य तज्ज्ञे-
तुमाह । तांस्त्विति । कथञ्चिद्वागादुद्गतादित्यर्थः । सा मानवती न
वेति विमर्शार्थः । ऊर्द्धरेतसां बुद्धिपूर्वप्रयुक्तानां कर्म यद्योक्तविद्या-
हेतुर्नैतत्तथा पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे पूर्वाक्ताश्रमित्वश्रैषासिद्धिः, सि-
द्धान्ते प्रच्युतेरप्रामाणिकत्वात् तत्सिद्धिरिति खीकृत्य पूर्वपक्षयति ।
पूर्वेति । पूर्वाश्रमोक्तयागादिधर्मः सुखेन शब्दोऽनुष्ठातुमिति तच्चि-
कीर्षया रागद्वेषवशेन च प्रत्यवरोहोऽपि प्रामाणिकः स्यात्, तथा
चानाश्रमि कर्म निन्दितमपि यथा विद्यासाधनमुक्तं, तथा प्रत्यवरूढ-
स्यापि कर्म विद्याहेतुराश्रमावरोहोऽनुष्ठेयस्तदारोहावरोहद्वारान्य-
तरत्वात् तदारोहवदित्यवरोहस्य प्रामाणिकत्वादित्यर्थः । सिद्धान्त-
सूत्रमवतार्य आकरोति । एवमिति । उक्तराश्रमं प्राप्तस्य पूर्वाश्रम-
प्राप्तिप्रामाणिकीत्यत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुत्रयमाह । कुत इति । तत्र नि-
वृत्तं व्याचष्टे । तथा होति । अरण्यमित्येकान्तोपलक्षितमूर्द्धरेतस्त्वं
तदिवात् गच्छेदिति, पदं शास्त्रमार्गस्तत्कत्वात् अरण्यात् पुनरियात्
पुनर्नागच्छेत् न प्रववरोहेदित्युपनिषद्ब्रह्मस्यमित्यर्थः । स्मार्तमपि नि-

स्वधर्मा विगुणः परधर्मात् स्वनुष्ठितात्' इति स्मरणात्, न्यायाच्च
यो हि यं प्रति विधीयते स तस्य धर्मा न तु यो येन स्वनुष्ठानं
शक्यते, सादनालक्षणत्वाद्भ्रमस्य न च रागादिवशात् प्रच्युतिः,
नियमशास्त्रस्य बलीयस्त्वात् । जैमिनेरपीत्यपिशब्देन जैमिनि-
वादहायणयोरत्र संप्रतिपत्तिं शास्त्रे प्रतिपत्तिर्दाह्याय ॥

न चाधिकारिकमपि प्रतनुनुमानान्नदयोगात् ॥ ४१ ॥

यदि नैष्ठिका ब्रह्मचारी प्रमादादवकीर्यते किं तस्य 'ब्रह्म-
चार्यवकीर्णं नैष्ठिकं गर्दभमालभेत' इत्येतत् प्रायश्चित्तं स्या-
दतु निति । नेत्युच्यते, यदप्यधिकारलक्षणं निर्णीतं प्रायश्चित्तं

यमं कथयति । आचार्यमिति । उक्तनियमतात्पर्यमाह । एवमिति ।
अत इवमप्रत्यवरोहं व्याकरोति । यथा चेति । अभावं शिष्टाचारा-
भावं व्याचष्टे । न चेति । पराक्रमनृमानमनूय स्मृतिविरोधनं दृष्ट-
यति । यत्प्रति । इत्येतानुमानमयुक्तमित्याह । न्यायाच्चेति । यस्तु
रागादिवशात् प्रत्यवरोहणमिति तच्चाह । न चेति । ततो न पुनरि-
त्यादि नियमशास्त्रं । अवशिष्टं सुप्तावयवं व्याचष्टे । जैमिनेरिति ।
अनेति । प्रामाणिकप्रत्युक्त्यभावेक्तिः । उभयसम्प्रतिपत्तिफलमाह ।
प्रतिपत्तीति ॥

प्रत्यवरोहणमशास्त्रीयमित्युक्तं, सम्प्रति प्रमादात् प्रत्यवरोहे प्राय-
श्चित्तमस्तीति वक्तुं पूर्वपक्षमाह । न चेति । ऊर्द्धरेतसो धीपूर्वच्युत-
ब्रह्मचर्यं विधयस्तथा किं नास्ति प्रायश्चित्तं उतास्तीति प्रायश्चित्ता-
भावकृतेमहापातकेष्वनुक्तेषु संशयमाह । यदीति । प्रमादादित्यधी-
पूर्वच्युतब्रह्मचर्याशामेवोर्द्धरेतसां प्रायश्चित्तचिन्तेयमिति द्योतयति ।
अवकीर्यते यानो रेतः सिद्धेदवकीर्णं योनौ क्षिप्तं रेतो यस्यास्तीत्यव-
कीर्णं । प्रमादाच्च्युतब्रह्मचर्याशामूर्द्धरेतसां क्षतप्रायश्चित्तानां कर्म कि-

अवकीर्णपशुस्य तद्वदाधानस्याप्राप्तकालत्वादिति तदपि न
नैष्ठिकस्य भवितुमर्हति । किं कारणं,

‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मे यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुध्येत् स आत्मज्ञः ॥

इत्यप्रतिसमाधेयपतनस्मरणात् किञ्चशिरस इव प्रतिक्रिया-
नुपपत्तेः । उपकुर्वाणस्य तु तादृक्पतनस्मरणाभावादुपपद्यते
तत् प्रायश्चित्तं ॥

द्याहेतुरित्यत्र पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे प्रमादिनामूर्द्धरेतसामात्य-
न्तिकारधःपातात् पुमर्थासिद्धिः । सिद्धान्ते तेषामपि प्रायश्चित्तेन
पतनसमाधानात् तत्सिद्धिरित्यपेक्ष्य पूर्वपक्षसूत्रमवतार्यं योजयति ।
उच्यते इति । तदेव यथाध्याये निर्धारितं प्रायश्चित्तमुदाहरति । अव-
कीर्णीति । ब्रह्मचार्यवकीर्णीत्यत्र पशुहोमार्थमाधानं कर्तव्यं, किं वा
लौकिकेभ्येवाग्निपु तत्कर्त्तव्यं सन्देहे पूर्वोपक्रमेण यदाहवनीये जुहोति
तेन सूर्याऽस्याग्नीष्टः प्रीता भवतीत्याहवनीयस्य सर्वहोमार्थत्वादाहव-
नीये तावदुपनयनहोमा कार्या इति प्राप्य जातपुत्रोऽग्नीनादधीतेति
कृतदारस्याग्न्याधानविधानादुपनयनकाले दाराभावादाधानस्याप्राप्त-
कालत्वात् आहवनीयाभावात् लौकिकाग्निपु उपनयनहोमा इति रा-
द्धान्तिने, ब्रह्मचारी ययाऽवकीर्णी सैव तस्य भार्या स्यात् ततोऽग्न्या-
धानमित्यधिकशङ्का निराकर्तुमतिदेष्टाधिकरणमवकीर्णपशुस्येति ।
यथापनयनकाले लौकिकाग्नी होमस्तथावकीर्णपशुस्य तत्रैव होतव्यः ।
आधानस्य परीपरिग्रहोत्तरकालतया पूर्वप्राप्तभावादितरस्याश्च पर-
परिग्रहभुताया भार्यात्वकल्पनयाऽऽधाने मानाभावादित्यर्थः । यद-
धिकारलक्षणे निर्णीतमधिकारिकं प्रायश्चित्तं तदपि नैष्ठिकस्य भवितुं
नार्हतीति सम्बन्धः । प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह । किमित्यादिना । किंवि-
षयं तर्हि प्रायश्चित्तवचनं ब्रह्मचारित्वाविशेषादुपकुर्वाणस्यापि तद-
योगात् तत्राह । उपेति । तादृगित्यप्रतिसमाधेयत्वेऽपि ।

उपपूर्वमपि त्वेके भावमग्नवत्तदुक्तं ॥ ४२ ॥

अपि त्वेके आचार्या उपपातकमेवैतदिति मन्यन्ते यस्मैष्ठि-
कस्य गुरुदारादिभ्योऽन्यत्र ब्रह्मचार्यं विशेष्यते न तन्महापातकं
भवति गुरुतत्त्वादिषु महापातकेष्वपरिगणनात् । तस्मादुप-
कुर्वाणवस्मैष्ठिकस्यापि प्रायश्चित्तभावमिच्छन्ति ब्रह्मचारित्वा-
विशेषादवकीर्णत्वाविशेषाच्च । अग्नवत्, यथा ब्रह्मचारिणो
मधुमांसागने व्रतलोपः पुनः संस्कारयैवमिति । यं हि प्राय-
श्चित्तभावमिच्छन्ति न तेषां मूलमुपलभ्यते, ये तु भावमिच्छ-
न्ति तेषां ब्रह्मचार्यवकीर्ण्यितदविशेष्यत्वं मूलं । तस्मा-
द्भावा युक्ततया तदुक्तं प्रमाणस्तत्तुल्ये, 'समा विप्रतिपत्तिः स्यात्
शास्त्रस्या वा तन्निमित्तत्वात्' इति । प्रायश्चित्तभावस्मरणत्वेवं

सिद्धान्तयति । उपपूर्वमिति । उपपदं पूर्वं यस्य पक्षस्य तदुप-
पूर्वमिति व्याकरोति । अपि त्विति । प्रायश्चित्तभावं व्यावर्त्तयितुमपो-
ति प्रत्युक्तं । एवकारार्थमाह । नेति । नैष्ठिकव्रतलोपस्यापपातकत्वेऽपि
प्रायश्चित्तसत्त्वे किञ्चानमित्याशङ्क्य उपपातकसामान्यप्रायश्चित्तं स्या-
दिति सूत्रावयवं व्याकुर्वन्नाह । तस्मादिति । उक्तमर्थं दृष्टान्तमवतार्य
स्पष्टयति । अग्नवदिति । प्रीयश्चित्तं न पश्यामीति अवज्ञात् कथं
तद्भावधीरित्याशङ्क्याह । ये हीति । प्रायश्चित्तं नास्तीति स्मरणा-
भावात् न पश्यामीति दर्शनाभावमात्रस्मरणादित्यर्थः । भाववादिना-
मपि तुल्या मूलानुपलब्धिरित्याशङ्क्याह । ये त्विति । ननु न पश्यामीति
स्मरणस्य प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वमनुमाय तदर्थश्रुतिकल्पनात् तदि-
दोभे सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्ता नाभ्युपगम्यते तथाह । तस्मादि-
ति । यावदर्शनाभावस्मरणस्य प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वकल्पनया तदर्थ-
श्रुतिरनुमीयते तावदतिशेषवत्त्वा प्रायश्चित्तं श्रुतिर्गमयतीति न स्मृता

सति यत्नगौरवोत्पादनार्थमिति व्याख्यातव्यं । एवं भिक्षुवै-
खानसयोरपि वानप्रस्थो दीक्षाभेदे कृच्छ्रं द्वादशरात्रश्चरित्वा

प्रायश्चित्ताभावधीरिति भावः । उक्तोऽर्थे यववराह्याधिकरणसम्भति-
माह । तदुक्तमिति । यवमयश्चरवराह्या उपासनाविध्यत्र यववराह-
शब्दाभ्यां प्रियङ्गुशृङ्गाशृङ्गिण्यहे वा दीर्घशृङ्गशृङ्गकरयहे वेति सन्दे-
हे पूर्वपक्षमाह । समति । केचिद्दीर्घशृङ्गं यवशब्दं प्रयुञ्जते, प्रियङ्गु-
चापरे, वराहशब्दमपि शृङ्गरे केचिदाहुः, क्षृणुशृङ्गां चान्ये, तेन
प्रयोगसाम्यात् समा तुल्या विकल्पेन प्रतिपत्तिः स्यादित्यर्थः । सिद्धा-
न्तमाह । शास्त्रस्या वेति । वाशब्दः पक्षव्यावृत्त्यर्थः । या शास्त्रमूला
धीः सेव याज्ञा शास्त्रनिमित्तत्वात् तद्वर्मादिवानस्य, शास्त्रं यदा च
अन्या व्योषधया स्वायन्ति व्यथते मोदमानान्तिष्ठन्ति वरहं याषो-
ऽनुधावन्ति' इति च यववराहशब्दयोर्दीर्घशृङ्गशृङ्गरविषयत्वं, तस्मात्
धीमास्याभावात् विकल्पासिद्धेयां शास्त्रमूला प्रसिद्धिः सेव याज्ञेति
प्रथमोऽध्याये सिद्धं, तथाचापि शास्त्रमूलात् प्रायश्चित्ताभावमिदं-
स्तत्सत्त्वं युक्तमित्यर्थः, प्रायश्चित्तं न पश्यामि इति स्मृतं, तर्हि का
गतिस्तत्राह । प्रायश्चित्तेति । एवं सति सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्त्वे
निश्चिते सतीत्यर्थः । यदि कथञ्चिन्नैष्ठिकस्य ब्रह्मचर्ये कुर्यात् तदा न
प्रायश्चित्तं दृश्यते, तेन नैष्ठिकेन ब्रह्मचर्ये यत्नवता भाव्यमिति तद्वि-
षयस्य यत्नस्याप्रमादेन सदा कार्यतारूपं गौरवमुत्पादयितुं प्रायश्चित्ता-
भावस्मरणमित्यर्थः । नैष्ठिके हि दर्शितन्यायमितरथारतिदिशति ।
एवमिति । विशेषतोऽपि प्रायश्चित्तविधेस्तयोरस्ति प्रामादिके व्रतक्षोपे
प्रायश्चित्तमित्याह । वानप्रस्थ इति । दीक्षाभेदे व्रतक्षोपे प्रमादतो
ब्रह्मचर्यभङ्गे कृच्छ्रं चरित्वा महाकच्छं ब्रह्मचर्यात्तं देशं ब्रह्मयेदिति
सम्बन्धः । कृच्छ्रं विशिनष्टि । द्वादशेति । दिनत्रयमेकवारभोजनं,
दिनत्रयं रात्रिभोजनं, दिनत्रयमयाचितं, दिनत्रयमुपवासकरव्यभिचारेण-
रूपमित्यर्थः । पारिव्राजकेऽपि प्रमादतो व्रतक्षोपे तुल्यं कृच्छ्रानुष्ठान-
मित्याह । भिक्षुरिति । सोमस्य यज्ञाकृत्वात् तदभिष्टुद्धिमनादह
महाकच्छं ब्रह्मयेदित्याह । सोममिति ।

महाकचं वर्द्धयेत्, भित्तुर्वानप्रस्थवत् सोमवृद्धिवर्जं स्वशास्त्र-
संस्कारश्चेत्येवमादिप्रायश्चित्तस्मरणमनुसर्तव्यं ॥

वह्निस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥

यद्युर्द्धरेतसां स्वाश्रमेभ्यः प्रच्यवनं महापातकं, यदि वेप-
पातकमभयथापि शिष्टैस्ते वह्निः कर्तव्याः ।

‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुध्येत् स आत्महा’ ॥ इति

• ‘सर्वपापप्रसक्तोऽपि ध्यायन्नमिषमच्युतं ।

पुनः स पूतो भवति पङ्क्तिपावन एव च ॥

मनोवाक्कायजान् दोषान् ज्ञानोत्थांश्च प्रमादजान् ।

सर्वान् दहति योगामिस्तूलराशिभिवानलः ॥

उपपातेषु सर्वेषु पातकेषु महत्तु च ।

प्रविश्य रजनीपादं ब्रह्मस्थानं समाचरेत् ॥

नित्यमेव तु कुर्वीत प्राणायामान्स्तु घाडश ।

अपि भूगहनं मासात् पुनन्यहरहः कृताः’ ॥

इत्यादि परित्राजकविषयं शास्त्रं । तेनाभिहितः संस्कारो ध्यानादिः
स च कर्तव्यो भित्तुयोगेयाह । स्वशास्त्रेति । उर्द्धरेतसां प्रमादच्युत-
ब्रह्मचर्याणां कृतप्रायश्चित्तानां • अधिकारोऽस्ति विद्यायामिति भावः ॥

कृतप्रायश्चित्तानामपि तेषां शिष्टाद्यवहार्यत्वमाह । वह्निस्त्विति ।
कृतप्रायश्चित्तैः सह शिष्टाचाररूपं कर्म विषयस्तत् किं विद्याङ्गं किं वा
नेति-संशये प्रागुक्तप्रायश्चित्तैरेव तेषां व्यवहार्यतामिदं रङ्गमिति प्राप्ते
सिद्धान्तमाह । यदीति । प्रतिप्रार्थनं हेतुद्वयं व्याकरोति । आ-
रूढ इत्यादिना । दुश्चरिताचरणकृतमेवो लोकद्वयेऽपि कर्तुं शुद्धिमा-
दधाति, तत्र प्रायश्चित्तेन लोकद्वयेऽपि कस्यचिदशुद्धिरपनीयते कस्य-
चित्तु पारलौकिकाशुद्धिरपक्वियते ऐहिकाशुद्धिरनुवर्तते । उक्तं हि

‘आरूढपतितं विप्रं मण्डलाच्च विनिःसृतं ।

उद्धृष्टं कृमिदण्डं स्पृष्ट्वा चान्द्रायणं चरेत्’ ॥ इति
चैवमादिनिन्दातिशयसूतिभ्यः ‘शिष्टाचारात् । न हि यज्ञा-
ध्ययनविवाहादीनि तैः सहाचरन्ति शिष्टाः ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४४ ॥

अङ्गेषूपामनेषु मंगयः किन्तानि यजमानकर्माणि आहो-
स्विदृत्तिकर्माणि, किन्तावत् प्राप्तं यजमानकर्माणोति, कुतः

‘बालप्रांसं कृतप्रांसं विशुद्धानपि धर्मतः ।

शरणागतहन्तृसं स्त्रीहन्तृसं न संवेदत्’ ॥ इति ।

तथेहाप्यारूढो नैष्टिकमित्यादिस्मृतिलिङ्गादाचाराच्च परलोकाशुद्धे-
रपनीतत्वेऽपि अथवह्यार्थत्वावगमाच्च तैयवहाररूपाचारस्य विद्या-
कृत्वं, तदेवमुक्ताचारस्याक्तविद्यानकृत्वाभिधानात् प्राप्तिकी पादादि-
गकृतिः । पूर्वपक्षे बालप्रांसिन्यादिस्मृतिविरोधः, सिद्धान्तं तदानुगुण-
मिति भावः ॥

अन्यस्मिन् पापकारिणि तेन व्यवहारादन्यस्य त्वपकारवदन्यस्मिन्
उपास्तिकर्तारि तेन व्यवहारात् फलकक्षणेऽपकारमन्ययजमानस्य द-
र्शयन् पूर्वपक्षयति । स्वामिन इति । कर्माङ्गमज्ञान्युपासनानि वि-
षयास्तृभयकर्मत्वधिया मंगयमाह । अङ्गत्विति । शास्त्रीयाङ्गाश्रि-
तोपास्तीनां स्वतन्त्रफलानामृत्तिककर्मत्वेऽपि यजमानगामिणो-
त्वाक्तेरस्ति पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे कर्मत्वभोक्तृत्वयोरेकाधिकर-
ण्यासिद्धिः, सिद्धान्ते प्रकृतस्य कर्तुरस्वातन्त्र्यात् तस्य यजमानाधीन-
त्वात्तत्कर्मत्वमपि तदधीनमित्येकाधिकरणस्याविरुद्धतति सिद्धवत्-
कृत्वं प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षमाह । किमिति । तत्र हेतुं प्रत्यहारा दर्श-

फलश्रुतेः। फलं हि श्रूयते 'वर्षति हास्यै वर्षयति ह एतदेवं-
 विद्वान् वृष्टौ पञ्चविधं सामोपास्ते' इत्यादि [का०उ०]। तच्च
 स्वामिनामि न्यायं तस्य साङ्गे प्रयोगे, अधिकृतत्वादधिकृताधि-
 कारत्वाच्चैवंजातीयकस्य। फलञ्च कर्तर्युपासनानां श्रूयते 'वर्ष-
 त्यस्यै य उपास्ते' इत्यादि [का०उ०]। ननु चत्विजोऽपि फलं
 दृष्टं आत्मने वा यजमानाय वाऽयं कामं कामयते तमागा-
 यतीति। न, तस्य वाचनिकत्वात्। तस्मात् स्वामिन एव
 फलवत्तुपासनेषु कर्तृत्वमित्यात्रेय आचार्यो मन्यते ॥

आर्त्विज्यमित्यौडलोमिस्तस्यै हि परिक्रीयते ॥ ४५ ॥

नैतदस्ति स्वामिकर्माण्युपासनानीति, चत्विक्कर्माण्येतानि

यति। कुत इति। फलश्रुतिमेव विशदयति। फलं हीति। अतमपि
 फलम्यत्त्वम्यतं किम् स्यात्तत्राह। तच्चेति। तत्र हेतुः। तस्येति।
 उद्गोपाद्युपास्तिविधीनां प्राप्तेर्द्देशनत्वात् कत्वधिकारिण एव प्राप्ते-
 र्कस्यैवेद्देशनयोगात् तदाश्रितोपास्तीनां गोदोहनवदधिकृताधिका-
 रित्वात् कत्वधिकारिण एव गोदोहनफलवतः विद्याफलाने सकृति-
 रित्याह। अधिकृतेति। तथापि कथं उपास्तानां याजमानत्वं तत्राह।
 फलश्चेति। अकर्तृत्वे फलितत्वमपि यजमानस्य न स्यात् कर्तृत्वभोक्तृ-
 त्वयोरैकाधिकरण्यादित्यर्थः। यजमानगामि फलमित्यत्र अभिचारं
 प्रवृत्ते। नश्यति। उत्सर्गतो याजमानं फलं वचनात् क्वचिदपवादः
 स्यादित्याह। न, तस्येति। वाचनिकापवादाभावे तृत्सर्गस्थितिरित्युप-
 संहरति। तस्मादिति।

उद्गोपास्तीनां याजमानत्वात् न स्वतन्त्रफलतेति प्राप्ते सिद्धान्त-
 यति। आर्त्विज्यमिति। तत्र प्रतिज्ञां विभजते। नैतदिति। अन्य-

सुरित्यौडुलोमिराचार्यौ मन्यते, किं कारणं, तस्मै हि साङ्गाय
कर्मणे ऋत्विक् परिक्रीयते, तत्प्रयोगान्तःपातोनि चोद्गो-
थाद्युपासनानि अधिकृताधिकारत्वात् । तस्माद्गोदोहनादि-
कर्मनियमवदेव ऋत्विग्भिर्निर्वर्तेरन् । तथा च 'तं ह वको
दाहभ्यो विदाश्चकार स ह नैमिषीयाणामुद्गाता बभूव' इत्यु-
द्गाहकर्तृकतां विज्ञानस्य दर्शयति । यत्तूक्तं कर्त्तृश्रयं फलं
श्रूयत इति, नैष दोषः, परीर्यत्वादृत्विजोऽन्यत्र वचनात्
फलसम्बन्धानुपपत्तेः ॥

श्रुतेषु ॥ ४६ ॥

'थां वै काञ्चन यजे ऋत्विज आशिषमाशासत इति यज-
मानायैव तामाशासत इति होवाचेति तस्माद् ह वैविदुद्गाता
ब्रूयात् कं ते काममागायानि' इति [छा० उ०] ऋत्विक्कर्तृकस्य

कर्तृकत्वे कथमन्यस्य फलमिति शङ्कते । किं कारणमिति । सूत्रावय-
वेनोत्तरमाह । तस्मै हीति । ऋत्विजो यजमानेन स्वगामिने फलाय
क्रीतत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । स्वाङ्गकर्माथं क्रीतत्वेऽपि ध्यानार्थमक्रीत-
त्वात् कथमुपास्तोनामृत्विक्कर्मत्वं तत्राह । तदिति । ऋगोपास्तोना-
मधिकृताधिकारित्वे फलितमाह । तस्मादिति । तासांमृत्विक्कर्तृत्वे
श्रुतं लिङ्गमाह । तथा चेति । तमुद्गोथाय्यं प्रणवं प्राणादिदृष्टि-
विशिष्टं वको नामतो दन्वास्यापत्यं दाहभ्यो विदाश्चकार विदितवान्,
विदित्वा च नैमिषीयाणां सत्रियाणामुद्गाताऽऽर्च्यः । पृथंपक्ष-
वोजमनुवदति । यत्त्विति । उत्सर्गतो याजमानत्वेऽपि फलस्य वचना-
दपवादो यत्र नैवं तत्रोत्सर्गस्थितिरित्युक्तमित्याह । नेत्यादिना ॥

इतश्चोपास्तोनां ऋत्विक्कर्तृत्वं यजमानफलगामित्वं चेत्याह । श्रुते-
चेति । उत्सर्गतः श्रुतिलिङ्गेन सिद्धमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ।

विज्ञानस्य यजमानगामि फलं दर्शयति, तस्मादङ्गोपासनाना-
मृत्तिकर्मत्वमिद्धिः ॥

•सदकार्यन्तगविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्या-
दिवत् ॥ ४७ ॥

‘तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेत् बाल्यञ्च
पाण्डित्यञ्च निर्विद्याय मुनिर्मौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याय ब्रा-
ह्मणः’ इति वृहदारण्यके श्रूयते, तत्र संग्रहः मौनं विधीयते न
वेति । न विधीयत इति तावत् प्राप्तं, बाल्येन तिष्ठामेदित्यत्रैव

सिद्धे धोपासनां ऋत्विक्कर्तृत्वे तन्निर्धारमानियमन्यायेन स्वतन्त्र-
फलत्वसिद्धिरिति भावः ॥

विदुरप्रभृतीनां मन्दाधिकारिणां धोसाधनोक्तिप्रसङ्गेनाङ्गोपासन-
मधमधीसाधनमेवं निर्धार्य पुनरुत्तममध्यमधीसाधनं वक्तुमारभते
सह कार्यन्तरेति । विषयवाक्यमुदाहरति । तस्मादिति । तस्मात् पूर्व
ब्राह्मणा विदित्वाऽऽत्मनमेव यथागम्यं यत्त्यायाय भिक्षाचर्यं चरन्ति
स्य तस्मात् अधुनातनेऽपि ब्राह्मणः पाण्डित्यं पण्डाऽध्ययनं ब्रह्मबुद्धि-
स्तद्वान् पण्डितः तस्य कृत्यं पाण्डित्यं अवगं तन्निर्विद्य निश्चयेन लब्ध्वा
बाल्येन ज्ञानबलभावेन यत्किंचिदसम्भावानिरासकूपमननेन शुद्धधी-
त्वेन वा तिष्ठासेत् भ्यानुमिच्छेत् । उक्तदार्ष्टान्यं बाल्यं चेत्यादिरनुवादः,
अवतमननानन्तरं मुक्तिर्मननशोभा निदिध्यासनपरः स्यान्मौनात् अन्य-
दाल्प्यं पाण्डित्यं धामौनं च निदिध्यासनं निश्चयेन लब्ध्वा उक्तहेतु-
त्रयस्य ब्रह्मधीहेतुत्वात् ब्रह्माहमित्यवगच्छतीति ब्राह्मणः साक्षात्कृत-
ब्रह्म भवतोऽर्थः । तत्र श्रुतं मौनं विषयोक्तव्यं मौनशब्दस्य सिद्धे
पारिवाज्ये साध्ये च ज्ञानाभ्यासे प्रयोगसिद्धेः संशयमाह । तत्रेति ।
निष्पाधिविधानैरङ्गसाधनमौनविधिसाधनात् पादादिसङ्कतिः । पूर्वः

विधेरवसितत्वात् । न ह्यथ मुनिरित्यत्र विधायिका विभक्तिरुप-
लभ्यते, तस्मादयमनुवादो युक्तः । कुतः प्राप्तिरिति चेत् मुनि-
पाण्डितशब्दयोर्ज्ञानार्थत्वात्, पाण्डित्यं निर्विद्येत्येव प्राप्तं मौनं ।
अपि च अमौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याय ब्राह्मण इत्यत्र तावद् ब्रा-
ह्मणत्वं न विधीयते, प्रागेव प्राप्तत्वात्, तस्मादयं ब्राह्मण इति
प्रशंसावादः, तथैवाथ मुनिरित्यपि भवितुमर्हति समाननिर्दे-
शत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, सहकार्यन्तरविधिरिति । विद्यासह-
कारिणो मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवद्विधिरैवाश्रयितव्यः अपूर्व-

पक्षे मौनस्यानुष्ठेयत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्यानुष्ठेयत्वसिद्धिरिति मत्वा
तं हेत्यादिवाक्यशेषादङ्गोपासगम्यत्विक्रमेतिवत् अथ ब्राह्मण इति
विधिहीनवाक्यशेषादथ मुनिरित्येषोऽपि न विधिरिति पूर्वपक्षय-
ति । नेत्यादिना । ननु बाल्येनेत्यपक्रमे विधिश्रुतमौनेऽपि विधिरस्तु
नेत्याह । बाल्येनेति । तदेवोपपादयति । न हीति । यद्यत्रापि विधे-
यत्वं तर्हि विधिः श्रूयेत बाल्यवन्न च श्रूयते अतः श्रोतव्यत्वे सत्यश्रवणा-
द्विध्यभावसिद्धिरित्यर्थः । तर्हि मौनवाक्यस्य का गतिरस्ति तत्राह ।
तस्मादिति । अनधिगतस्यानुवादायोगादन्यत्र विध्यनुपलब्धेर्विधिरे-
वायमिति शङ्कते । कुत इति । पाण्डित्यविधानादेव मौनमपि सिद्धं
तस्यैव मौनत्वादित्याह । मुनीति । मुनिशब्दस्य भिक्षुवचनत्वेऽपि तस्या-
न्यत्र विधानादत्रानुवाद एवेति मत्वा मौनस्य अविधेयत्वे हेत्वन्तरमा-
ह । अपि चेति । एकवाक्यतानुरोधात् मौनवाक्येऽपि न विधिरित्यर्थः ।
यदा पाण्डित्येन मौनस्य प्राप्तिस्तदा विधेयमानबाल्यस्येत्यं प्रशंसा, न हि
पाण्डित्यं स्वरूपेण ज्ञानं किन्तु बाल्येऽनुष्ठितेऽनन्तरं मननापरपर्यायं
पाण्डित्यं कृतं स्यात्, तस्मात् बाल्यं प्रशस्तं, यदा मौनस्योत्तमाश्रमस्य वि-
ध्यन्तरप्राप्तस्य अनुवादस्तदा बाल्यमात्रानुष्ठानवानुत्तमाश्रमित्वेन स्तूय-
तं इति व्यक्तास्तुतिरिति मत्वाह । तस्मादिति । बाल्यपाण्डित्यातिरि-
क्तस्य मौनस्याविधेयत्वात् न तत् मुमुक्षोरनुष्ठेयमिति प्राप्तं पक्षमनूद्य

त्वात् । ननु पाण्डित्यशब्देनैव मौनस्यावगतत्वमुक्तं, नैव दोषः,
 मुनिशब्दस्य ज्ञानातिशयार्थत्वात्तन्मनाम्निरिति च व्युत्पत्ति-
 मन्मवात् 'मुनीनामप्यहं व्यासः' इति च प्रयोगदर्शनात् । ननु
 मुनिशब्द उत्तमाश्रमवचनोऽपि दृश्यते 'गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं
 मौनं वानप्रस्थम्' इत्यत्र । न, 'वाल्मीकिर्मुनिपुङ्गवः' इत्यादिषु
 व्यभिचारदर्शनात्, इतराश्रममन्निधानाच्च, पारिशेष्यात् तत्रो-
 त्तमाश्रमापादानं, ज्ञानप्रधानत्वादुत्तमाश्रमस्य । तस्माद्वाक्य-
 पाण्डित्यापेक्षया तृतीयमिदं मौनं ज्ञानातिशयरूपं विधीयते ।
 यत्तु बाल्य एव विधिः पर्यवसानमिति, तथाप्यपूर्वत्वात्मुनित्वस्य
 विधेयत्वमाश्रीयते, मुनिः स्यादिति निर्वेदनीयत्वनिर्देशाद्
 मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवर्द्धिधेयत्वाश्रयणं, तद्वतो विद्यावतः सः

सिद्धान्तमाह । एवमिति । अपूर्वत्वमसिद्धमिति शङ्कते । नन्विति ।
 पाण्डित्यशब्दस्य ज्ञानमात्रार्थत्वात् मुनिशब्दस्य तदतिशयार्थत्वात्
 अर्थभेदात् पाण्डित्यशब्देन मुनिशब्दस्य प्राप्त्यर्थेति वा । नोत्यादिना ।
 वृद्धप्रयोगाभावे कथं तदर्थत्वं तत्राह । मुनीनामिति । आश्रमेऽपि
 योगदर्शनात् अनियतज्ञानातिशयवाचित्वं, तस्य चात्राविधानादनु-
 वादत्वमेवेति शङ्कते । नन्विति । उत्तमाश्रमे मुनिशब्दोऽसाधारणः
 साधारणो वेति विकल्पार्थाय प्रत्याह । नेति । असाधारणत्वं त्वेकस्या-
 नेकार्थत्वयोगात् अयुक्तमित्यभिप्रेत्य प्रयोगस्य अन्यथासिद्धिमाह ।
 इतरेति । मौनस्यापूर्वत्वमप्याद्य तृतीयमिति पदं व्याकुर्वन् फलित-
 माह । तस्मादिति । वाक्यभेदप्रसङ्गात् एकमेव विधिरित्युक्तं तत्राह ।
 यत्त्विति । उपरिधारणवत् मौनं वाक्यभेदेन विधेयमित्यत्रैव हेतु-
 न्तरमाह । निर्वेदनीये स्थिति । कस्येदं मौनं विद्यासहकारितया
 विधीयते तत्राह । तद्वत इति । विशेषणप्रापकं पृच्छति । कथमिति ।

भिनः । कथं विद्यावतः सञ्ज्ञाभिन इत्यवगम्यते तदधिकारात्
 'आत्मानं विदित्वा पुनराद्येवणाभो व्युत्थाद्याद्य भिक्षाचर्यं चर-
 न्ति' इति । ननु सति विद्यावत्त्वे आप्नोत्येव तच्च विद्यातिशयः किं
 मौनविधिना इत्यत आह । पक्षेणेति । एतदुक्तं भवति यस्मिन्
 पक्षे भेददर्शनप्राप्त्याप्त्य प्राप्तोति तस्मिन्नेव विधिरिति ।
 विद्यादिवत् यथा 'दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत' इत्येवञ्जा-
 तीयके विध्यादौ सहकारित्वेनाऽऽध्याधानादिकमङ्गजातं विधी-
 यते एवमविधिप्रधानेऽप्यस्मिन् विद्यावाक्ये मौनविधिरित्यर्थः ।
 एवं बाल्यादिविशिष्टे कैवल्याश्रमे श्रुतिमिद्वे विद्यमाने कस्मा-

प्रकरणं तथेत्याह । तदिति । पक्षेणेति पदं शङ्कोत्तरत्वेनावतारयति ।
 नन्वित्यादिना । ब्रह्मैव प्रत्यगद्वयं वस्तु इतः सर्वमविद्यामयमिति शा-
 स्त्रयुक्तिभ्यां सिद्धे तत्साक्षात्कारसाधनाभ्यासे स्वयं एव पुरुषस्याभ्यु-
 त्थादनर्थको विधिरिति चेदिते सञ्ज्ञासप्रकरणात् तद्वर्त्मस्य अवकाशः
 साक्षात्कारहेतुभावस्यापूर्वत्वादेष्टव्यस्तद्विधिरिति समाधिः । विद्या-
 वन्तमधिकारिविशेषं प्रति विधेरानर्थक्यमयुक्तमित्याशङ्क्य विद्यावत
 इति विद्यातिशययुक्तो नोच्यते किन्तु विद्योदयाय तदुपायाभ्यासे प्रवृ-
 त्तः, तेनास्य पक्षे कदाचिद्भेददर्शनं प्राप्नोत्यतो विधेरर्थवन्नेति सूच-
 यदार्यं विदुषोति । एतदिति । अतस्त्रिष्टुवाक्यस्य तद्विधायकत्वे दृष्टा-
 न्तमाह । विध्यादिवदिति । तदेव व्याचष्टे । यथेति । आदिमुक्त्यं
 प्रधानं, विधेरादिविध्यादिदर्शपूर्णमासविधिः, समिदादिकु विध्वस्तस्त-
 चाश्रुतविधिकेऽपि विधिराख्ययते इत्यर्थः । दृष्टान्तकर्मणं दार्ष्टान्तिके
 योजयति । एवमिति । बाल्यादिप्रधानसञ्ज्ञासो यद्यनुष्ठेयकर्तृ क-
 स्मात् मार्हदृष्टेनोपसंहरति । श्रुतिरिति । अनन्तरसूत्रस्यावर्धमाह ।
 एवमिति । दृष्टिबोपसंहारेऽपि कैवल्याश्रमस्य किञ्चातमिव्याश्रज्ज्ञाना-

स्कान्दोऽपि गृहिणोपसंहारः 'अभिसमावृत्य कुटुम्बे' इत्यत्र,
तेन ह्युपसंहारन् तद्विषयमादरं दर्शयतीत्यत उत्तरं पठति ॥

कृत्स्नभावात् तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४८ ॥

तुशब्दे विशेषणार्थः, कृत्स्नभावोऽस्य विशिष्यते, बङ्गला-
यासानि हि बङ्गन्याश्रमकर्माणि यज्ञादीनि तं प्रति कर्तव्य-
तयोपदिष्टानि आश्रमान्तरकर्माणि च यथासम्भवमहिमेन्द्रि-
यसंयमादीनि तस्याऽपि विद्यन्ते, तस्मात् गृहमेधिनापसंहारो
न विरुध्यते ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४९ ॥

यथा मौनं गार्हस्थ्यश्चैतावाश्रमौ श्रुतिसम्प्रतावेवमितरा-
वपि वानप्रस्थगुरुकुलवासौ । दर्शिता हि पुरस्तात् श्रुतिः
'तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयः' इत्याद्या ।

स्याविवक्ष्यत्वं प्राप्तमित्याह । तेनेति । बङ्गलायाससाध्यकर्मबाहुल्यात्
तेनोपसंहारो न तेनैव समापनादित्याह । अत इति ॥

सूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इति । ननु यथा गृहिणो यज्ञादीनि कर्तव्य-
त्वेन उक्तानि तथाऽऽश्रमान्तराणामपि करणसंयमादीनि कर्मान्तराण्यु-
च्यन्ते, तथा च तेषां विविधकृताह । आश्रमान्तरेति । गृहमेधि-
नि विविधेषु सिद्धे फलितमाह । तस्मादिति ॥

मौनं गार्हस्थ्यमित्याश्रमद्वयोक्तैरितराश्रमाभावशङ्का कस्यचिद्भवेत्
तस्मिन्नाश्रममाह । मौनवदिति । कथं तयोः श्रुतिसत्त्वं तत्राह । दर्शि-
तेति । श्रुतिसत्त्वाविशेषे फलितमाह । तस्मादिति । इतरेषामिति
बङ्गला गार्हस्थ्यस्यापि परामर्शो न तु सिद्धवत् उपन्यास इत्याश-
ङ्गाह । इतरेषामिति । गायत्रः, माण्डूक्यः, प्राजापत्यः, ऋग्वेद इति ब्रह्म-
चारी चतुर्विधः । गृहकोऽपि वार्ताहतिः, प्राज्ञो नहति, यायावरः,

तस्माच्चतुर्णामप्याश्रमाणामुपदेशाविशेषात् तद्वत्त्वत् विकल्प-
समुच्चयाभ्यां प्रतिपत्तिः, इतरेषामिति द्वयोराश्रमयोर्बहुव-
चनं वृत्तिभेदापेक्षयानुष्ठानभेदापेक्षया वेति द्रष्टव्यम् ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ५० ॥

‘तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विघ्नं बाह्येन तिष्ठामेत्’ इति
बाह्यमनुष्ठेयतया श्रूयते। तत्र बाह्यस्य भावः कर्म वा बाह्यमिति
तद्वृत्ते सति बालभावस्य वयविशेषस्यैच्छया मत्यादयितु-
मशक्यत्वात् यथोपपादमूत्रपुरीषत्वादिवालचरितमन्तर्गता वा

घोरसत्यासी इति चतुर्विधः। वानप्रस्थश्च वैश्वानरोऽदुम्बरवाणलित्य-
थेनपप्रभेदैश्चतुर्विधः। तथा परित्राडपि कुटीचकबहुदक्षहंसपरम-
हंसप्रभेदैश्चतुर्विध इति षोडश प्रभेदास्तावदाश्रमास्तत्रार्हमविशेषयुक्ताः
श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धास्ततो ब्रह्मचारिणि वानप्रस्थे चानुष्ठायभेदमनु-
ष्ठानभेदं वाऽपेक्ष्य बह्वक्तिर्न ग्राह्यमपेक्ष्य, तस्य प्रागेवासन्दिग्धत्वे-
नोक्तत्वादित्यर्थः ॥

बाह्यस्य विधेयत्वमपेक्ष्यवान्तरवाक्यभेदेन मौनमपि विधेयत्वात्
ममुच्छ्रया कार्यमित्युक्तमिदानीं किन्तत् बाह्यमिति बोधायनामाह ।
अनाविष्कुर्वन्निति । अनुष्ठेयत्वेन अतः बाह्यं विधेयत्वेनोदाहरति ।
तस्मादिति । तत्र बाह्ये विषये संशय इति सम्बन्धः । संशयकारण-
माह । बालस्येति । तर्हि बालभावे वयविशेषोऽपि कल्पतामित्या-
शङ्क्य तदयमे हेतुमाह । बालोति । तद्वत्तत्त्वत्वा परिशिष्टं बाह्यमा-
श्रित्य संशयमभिनयति । यथेति । बाह्यशब्दार्थविवेचनेन अतन्म-
पुमर्थहेतुविद्यान्तरगतस्यैवात्रापि निरूप्यत्वात् यादादिसङ्कतिः । पूर्व-
पक्षे तिरुम्भनत्वाद्यपि विदुषोऽनुष्ठेयं सिध्यति, सिद्धान्ते बाह्यस्या-
प्रकृष्टेन्द्रियत्वादिरूपभावशुद्धेरनुष्ठेयत्वात् न विदुषो यथेष्टचञ्चला-
सिद्धिरिति मत्वा प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षमाह । किन्तावदिति । चरन्

भावविशुद्धिर्दम्भदर्पप्ररूढेन्द्रियत्वादिरक्षितता वा बाल्यं स्या-
दिति संशयः, किं तावत् प्राप्तं कामचारवादभक्षता यथोप-
पादमूत्रपुरीषत्वञ्च प्रसिद्धतरं लोके बाल्यमिति तद्ग्रहणं युक्तं ।
ननु पतितत्वादिदोषप्राप्तेर्न युक्तं कामचारताद्याचरणं न
विद्यावतः सग्यासिनो वचनसामर्थ्यादोषनिवृत्तेः पशुहिंसा-
दिष्विवेत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । न, वचनस्य गत्यन्तरसम्भवात् ।
अविरुद्धे ह्यन्यस्मिन् बाल्यशब्दाभिलष्ये लभ्यमाने न विध्यन्तर-
व्याघातकल्पना युक्ता । प्रधानोपकाराय चाङ्गं विधीयते ज्ञा-
नाभ्यासश्च प्रधानमिह यतीनामनुष्ठेयं, न च सकलायां बाल-

चारी वदनं वादो भक्ष्यं भक्ष्ये कामतो यस्य स तथा तस्य भाव-
स्तता । यथोपपादं यथासम्भवं, यत्र क्वापि मूत्रं पुरीषं चास्येति यथो-
क्तस्य भावस्तत्त्वं । तत्र लोकप्रसिद्धं हेतुमाह । प्रसिद्धेति । शास्त्रा-
न्तरविरोधादयुक्तमुक्तविधबाल्यस्य विधेयत्वमिति शङ्कते । नन्विति ।
आदिशब्देन शिष्टगर्हा गृह्यते । सामान्यशास्त्रसङ्कोचो विशेषविधेः
स्यादित्याह । नेत्यादिना । समानविधेर्विशेषविधिना सङ्कोचो दृष्टान्त-
माह । पश्चिति । विदुषो यथेष्टचेष्टायामपि न दोषोऽस्तीति प्राप्त-
मनस्य सिद्धान्तमाह । एवमिति । विदुषो यथेष्टचेष्टा न विधेया
शास्त्रान्तरविरोधादिति प्रतिज्ञानीते । नेति । सामान्यशास्त्रस्योक्तः
सङ्कोचो न स्थानं तिष्ठासेदिति वचनादित्याशङ्क्याह । वचनस्येति ।
सामान्यप्रवृत्तविधिशास्त्राविरुद्धेऽर्थे सम्भवति तद्विरुद्धार्थकल्पनायो-
गात् न कामचारादि विधेयमित्युक्तमेव व्यनक्ति । अविरुद्धे हीति ।
इतश्च कामचारादि न विधेयमित्याह । प्रधानेति । किन्तु प्रधानं
यदङ्गत्वेन बाल्यादि विधीयते तदाह । ज्ञानेति । उक्तप्रधानोपकारि-
त्वाभावात् न कामचारादि विधेयमित्युक्तं तद्विरोधित्वाच्च तदविधेय-
मित्याह । न चात । किन्तु हि विधेयं बाल्यं तदाह । तस्मादिति ।

चर्यायामङ्गीक्रियमाणार्थां ज्ञानाभ्यासः सम्भाव्यते, तस्मादा-
न्तरो भावविशेषो बालस्याप्रकृष्टेन्द्रियत्वादिरिह बाल्यमाश्री-
यते । तदाह अनाविष्कुर्वन्निति । ज्ञानाध्ययनधार्मिकत्वा-
दिभिरात्मानमविख्यापयन् दम्भदर्पादिरहितो भवेत् यथा
बालोऽप्रकृष्टेन्द्रियतया न परेष्वात्मानमाविष्कर्तुमीहते तद्वत् ।
एवं ह्यस्य वाक्यस्य *प्रधानोपकार्यर्थानुगम उपपद्यते । तथा
चोक्तं सूत्रिकारैः ।

‘यन्न सन्तं न चासन्तं नाश्रुतं न बद्धश्रुतं ।

न सुवृत्तं न दुर्वृत्तं वेद कश्चित् स ब्राह्मणः ॥

गूढधर्माश्रितो विद्वान्, अज्ञातचरितं चरेत् ।

अन्धवत् जडवत्साऽपि मूकवच्च महीश्वरेत् ॥’

‘अव्यक्तलिङ्गोऽव्यक्तचरः’ इति चैवमादि ॥

इति प्रकृतवाक्योक्तिः । उक्तं यथे सूत्रमादाय योजयति । तदाहति ।
कथं यथोक्तं यथे बाल्यशब्दः प्रयुज्यते तच्चाह । यथेति । अन्वयादिति
पदं व्याकरोति । एवं हीति । अप्रकृष्टेन्द्रियत्वादि रूपभावशुद्धिलक्षण-
बाल्यस्य प्रधानोपकारित्वे मानमाह । तथा चेति । कुलीनत्वप्रकटनं
सत्त्वं, तद्वैपरीत्यमसत्त्वं, शास्त्रार्थज्ञानराहित्यमश्रुतत्वं, तद्वैपरीत्यं
बद्धश्रुतत्वं, सदाचारनिरतत्वं सुवृत्तत्वं, दुराचारनिरतत्वं दुर्वृत्तत्वं
इति भेदः । तत्किमिदानीं ब्रह्मयोग्यस्य समुत्थानाभ्येव कश्चित् अनु-
ष्ठेयं तच्चाह । गृह्णति । चक्षुरिन्द्रियपारपश्यं निरसितुं अन्धवदि-
त्युक्तं । रसनादिपारपश्यं निरस्यति । जडवदिति । ज्ञानेन्द्रियपार-
पश्यं परिहृत्य कर्मेन्द्रियपारपश्यं परिहरति । मूकवदिति । धर्मध्वजि-
त्वाप्रकटनमशक्तलिङ्गत्वं, तदेवं समुत्थानपरतसर्वेन्द्रियस्य अवगादि-
परस्य मोक्षसाधनं तत्त्वज्ञानं अवगम्यम्भावेति भावः ॥

ऐहिकमयप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतमित्यत आरम्भाच्चावचं विद्यासाधनमवधारितं तत्फलं विद्या सिध्यन्ती किमिहैव जन्मनि सिध्यति उत कदाचिदमुचापोति चिन्त्यते, किं तावत् प्राप्तं इहैवेति । किं कारणं, अवणादिपूर्विका हि विद्या न च कस्यिदमुच विद्या मे जायतामित्यभिधन्वाय अवणादिषु प्रवर्तते, समान एव तु जन्मनि विद्याजन्माभिसन्वाय तेषु प्रवर्तमानो दृश्यते । यज्ञादीन्यपि अवणादिद्वारेणैव विद्यां जनयन्ति प्रमाणजन्य-

बाल्यान्तमुच्चावचं विद्याहेतुमुक्त्वा तत्फलं विद्याजन्मकालं निरूपयति । ऐहिकमिति । उक्तहेतुधीनधीजन्मविषये कारीर्यादिफलेश्चादिफलं धोभयोपलब्धेस्तान्वादपूर्वकं संशयमाह । सर्वेति । अवणादिसाम्योपतिबन्धशून्या विशिष्टधीप्रसवभूमिरित्युक्तेरत्र पादादिसङ्गतः । पूर्वपक्षे अवणादीनां विद्योपायत्वानियमासिद्धिः, सिद्धान्तं प्रतिबन्धाभावापेक्षया तेषां तद्वियमसिद्धिरित्युपेत्य प्रश्नपूर्वकमैहिकत्वानियमं पूर्वपक्षमाह । किमिति । फलत्रैविध्योपलब्धौ तद्वियमे नास्ति हेतुरिति शङ्कते । किमिति । तत्र कारणमाह । अवणादीति । शिवादिबद्धमूत्रापि भीहेतुत्वं अवणादेः स्यादित्याशङ्क्याह । न चेति । कथं तर्हि तेषु प्रवर्तिरित्याशङ्क्य तेषां कारीर्यादितुल्यत्वमाह । समान इति । अवणादीनां चक्षुरादिवत्तद्विषयाधनत्वात् कालान्तरीयकुम्भोपलब्ध्या चक्षुरन्मोक्षनाभाववत् जन्मान्तरीयविद्यायै अवणादिषु प्रवर्त्ययोगात् उपलब्धमानसंसारदुःखनिवृत्तये च विद्यासाधनत्वात् कारीर्यादिवत्तुल्यजन्मन्येव विद्याजन्मेत्यर्थः । यज्ञादीनां जन्मान्तरीयफलानां धीहेतुत्वस्य विविदिषावाक्योपलब्ध्यान्मनसो धीजन्मेवाशङ्क्याह । यच्चेति । तेषां धीमुद्वा अवणादिष्वटक्कलात्

त्वाद्विद्यायाः । तस्मादैहिकमेव विद्याजन्मेत्येवं प्राप्ते वदामः,
 ऐहिकं विद्याजन्म भवति असति प्रसृतप्रतिबन्धे इति । एत-
 दक्तं भवति यदा प्रक्रान्तस्य विद्यासाधनस्य कश्चित् प्रतिबन्धो
 न क्रियते उपस्थितविपाकेन कर्मन्तरेण तदेवैव विद्या
 *उपपद्यते, यदा तु खलु प्रतिबन्धः क्रियते तदाऽभूवेति । उप-
 स्थितविपाकत्वञ्च कर्मणा देशकालनिमित्तोपनिपाताद्भवति ।
 यानि चैकस्य कर्मणा विपाचकानि देशकालनिमित्तानि न
 तान्येवान्यस्यापीति नियन्तुं शक्यते यतो विरुद्धफलान्यपि
 कर्मणि भवन्ति, शास्त्रमण्यस्य कर्मण इदं फलमिद्येतावति
 पर्यवसितं न देशकालनिमित्तविशेषमपि सङ्कीर्तयति । साध-

घटितेषु धियावश्यम्भाव्यमित्यैहिकत्वनियम इत्यर्थः । अवगादीनां
 कार्यादितुल्यत्वं फलितमाह । तस्मादिति । अवगादिषु कृतेष्वपि न
 चेदत्र धीः स्यात् तेषामतदुपायतैवेति प्राप्तमनूय चित्रावदनियत-
 फलधीसाधनमिति सिद्धान्तमाह । एवमिति । कृतेष्वपि अवगादिषु
 कदाचिद्विद्या नोत्पद्यते चेत्तर्हि तेषां तदुपायत्वमनियतं स्यादित्याश-
 ङ्गाह । एतदिति । कृतेष्वपि अवगादिषु अत्र विद्यानुदये कार्या-
 दाविव प्रतिबन्धो वा पौष्कल्याभावो वा तेषां कल्पनीयः, प्रतिबन्ध-
 होना हि सामग्री कार्यं हेतुर्न चैतावता तद्धेतुत्वहतिरित्यर्थः । उप-
 स्थितविपाकअवगादिविरोधात् कर्मण, एव प्रतिबन्धमाशङ्गाह ।
 उपस्थितेति । तैरेव देशादिभिर्विद्यार्थमेव अवगादिकर्म किमिति न
 विपश्यते तत्राह । यानीति । भागार्थस्य कर्मणा, ज्ञानार्थस्य च अव-
 गादेदेशकालनिमित्तैककल्याभावे हेतुमाह । यत इति । कर्मणा अव-
 गादीनां प्रतिबन्धे तेभ्यो विद्योत्पत्तेरादिशास्त्रं व्याचम्येतेत्याशङ्गाह ।
 शास्त्रमिति । तथापि कर्मण एव प्रतिबन्धकत्वं न अवगादीनामिति
 कुतो नियमस्तत्राह । साधयति । यत्किञ्च विद्याभावे कार्यादिवत्

नवीर्यविशेषात्ततोऽपि हि कस्यचित् शक्तिराविर्भवतीति तत्-
प्रतिबन्धा परस्य तिष्ठति । न चाविशेषेण विद्यायामभिसन्धि-
र्नात्ययेत इहामूच वा मे विद्या जायतामित्यभिसन्धेर्निरूप-
णात् । अवस्थादिद्वारेणापि विद्योत्पद्यमाना प्रतिबन्धतयापे-
क्षयेनोत्पद्यते । तथा च श्रुतिः दुर्धाधत्वमात्मनो दर्शयति—

‘अवस्थायापि बन्धभिर्यो न लभ्यः

इत्यन्तोऽपि बह्वो यश्च विदुः ।

आश्चर्यो वक्ता कुशलोऽस्य कम्भा

आश्चर्यो ज्ञाता कुशलानुप्रियः’ ॥ इति ।

गर्भञ्च एव च वामदेवः प्रतिपेदे ब्रह्मभावमिति वदन्तो

प्रतिबन्धादिसत्त्वकल्पनेन धिय आमुष्मिकत्वकल्पनमयुक्तमिहैव मे
विद्या स्यादित्यभिसन्धिदृष्टेरिति तत्राह । न चेति । दृश्यमानसंसार-
दुःखस्यानेकजन्मगामित्वं जानतां यदा कदाचिदनर्धनिवृत्तिः स्यादि-
त्यभिसन्धेः साधनसामर्थ्यानुसारेण सम्भावितत्वादित्याह । अभिस-
न्धेरिति । यत्तु अवस्थादीनां घट्टरादिबद्धफलत्वमिति तत्राह । अव-
स्थादीति । तेषां विधानाददृष्टदीरापि साधनत्वमवघातबद्धवगतं यज्ञा-
दीनामनियतफलानां न साधनत्वविधेस्तु विद्योत्पत्तेरनियतत्वमित्यर्थः ।
यत्तु ज्ञानादीनां घटकत्वात् घटितेषु अवस्थादिषु विद्याऽवश्यम्भावि-
नांति, तत्र प्रतिबन्धसत्त्वस्य आतलिङ्गसिद्धत्वाभैवमित्याह । तथा
चेति । आत्मनः अवयवमपि दुष्करं बद्धनामित्याह । अवस्थायेति ।
कथञ्चन अवयवेऽपि तत्फलज्ञानं दुर्गममित्याह । इत्यन्त इति । तत्र
हेतुः । आश्चर्यं इति । यथावदस्यात्मनो वक्ताऽऽश्चर्योऽङ्गूतवत् कश्चिदेव
सम्भवति सम्मगाचार्यसिद्धावपि तज्ज्ञत्वा कम्भा साक्षात्कर्ताऽस्याश्चर्य-
क्षिप्तनु साक्षात्कारः कुशलेनाचार्येणानुप्रियोऽपि शास्त्रात् परोक्षतो
ज्ञाताऽप्याश्चर्य एवेत्यर्थः । सम्मत्तामुष्मिकत्वे धियो लिङ्गमाह । गर्भञ्च

जन्मान्तरसञ्चितात् साधनादपि जन्मान्तरे विद्येत्यस्ति दर्शयति ।
 न हि गर्भस्थस्यैवैहिकं किञ्चित् साधनं सम्भाष्यते । अतएवपि
 'अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं ह्येष गच्छति' इत्यर्जुनेन दृष्टो
 भगवान् वासुदेवः 'न हि कस्याप्यस्य कश्चित् दुर्गतिं तात
 गच्छति' इत्युक्त्वा पुनस्तस्य पुंलोकप्राप्तिं साधुकुले सम्भूति-
 स्याभिधाय, अनन्तरं 'तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पूर्वदैहिकम्'
 इत्यादिना 'अनेकजन्मसंसिद्धस्ततोयाति परां गतिम्' इत्यन्ते-
 नैतदेव दर्शयति । तस्मादैहिकमामुष्मिकं वाविद्याजन्म प्रति-
 बन्धयथापेक्षयेति स्मितं ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदव-
 स्थावधृतेः ॥ ५२ ॥

यथा मुमुक्षोर्विद्यासाधनावलम्बिनः साधनव्रीथिविशेषात्
 विद्यालक्षणे फले ऐहिकामुष्मिकफलवृत्ततो विशेषप्रतिनियमो
 दृष्टः, एवं मुक्तिलक्षणेऽप्युत्कर्षापकर्षवृत्तः कश्चिद्विशेषप्रतिनि-

इति । कथानुपपत्त्या अतिरिक्तमर्थं दर्शयति तत्राह । न हीति ।
 जन्मान्तरसञ्चितं साधनं जन्मान्तरेऽपि धियं साधयतीत्यत्र स्मृतिमाह ।
 स्मृताविति । अवस्थादीनां पीष्कस्येऽपि अतिस्मृतिविज्ञात् पक्षादिपक्ष-
 चिन्नादिवदनियतकालसिद्धेर्नानेकान्तिकफलत्वं तेषामित्युपसंहरति ।
 तस्मादिति ।

विद्यारूपे फले कालोत्कर्षापकर्षवृत्ततो विशेषनियमो दर्शितः, सम्यति
 विद्याफलमोक्षे कस्यचिदपि विशेषनियमस्याभावं दर्शयति । यत्रमिति ।
 विद्याफलं मुक्तिर्विषयः, सा हि विद्याबुद्ध्यापकर्षवृत्तविशेषवती

धमः स्यादित्याशङ्काह । एवं मुक्तिफलानियम इति । न
 ह्यनु मुक्तिफले कश्चिदेवभूतो विशेषप्रतिनियम आशङ्कितव्यः,
 कुतः, तदवस्थावधत्ते । मुख्यस्या हि सर्ववेदान्त्येकरूपैवाव-
 धार्यते, ब्रह्मैव हि मुख्यस्या, न च ब्रह्मणोऽनेकाकारयोगो-
 ऽस्ति एकलिङ्गत्वावधारणात् 'अस्यूलमनणु' 'स एष नेति नेत्या-
 त्मा' 'यत्र नान्यत् पश्यति ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात् इदं सर्वं
 यदयमात्मा' 'स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽम-
 यो ब्रह्म यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कल्पयेत्' इत्यादि

किं वा नेति फलस्योभयथादृष्टेः संशये प्रकृतविद्याफलस्य प्रसङ्गतो
 निरतिशयतोक्त्या पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे मोक्षस्य कर्मसाध्यत्वा
 पुरुषार्थाधिकरण्यासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्य ज्ञानैकसाध्यत्वात् तत्मि-
 ङ्गिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह । यद्येति । मुक्तिरुपचयापचयवती फल-
 त्वात् विद्यावदित्यनुमानात् तस्याः कर्मसाध्यत्वाधिगमात् पुरुषार्थाधिक-
 रणत्वमयुक्तमित्याशङ्क्य सिद्धान्तमवतार्य प्रतिज्ञां विभजते । न खल्वि-
 ति । उक्तेऽनुमाने जायति कथमाशङ्का निरवकाशेति शङ्कते । कृत इति ।
 मुक्तिस्वरूपब्रह्मैकरूप्यावधारणाशस्त्रविरोधात् नानुमेति मत्वा सू-
 चावयवमादाय व्याचष्टे । तदवस्येति । मुक्तिर्नाम काचिदवस्था वि-
 द्यते चेत् अद्वितीयत्वविरोधादवस्थात्वात् जायदवस्थावत् असावपि
 निवृत्तिमती स्यादित्याशङ्काह । ब्रह्मैवेति । कथमेतावता मुक्तिरुत्कर्ष-
 कृतविशेषराहित्यमित्याशङ्काह । न चेति । न स्थानतोऽपीत्यधिक-
 रणे निर्विशेषत्वमस्यैवादिश्रुत्या ब्रह्मणो निरूपितमिति स्मारयति ।
 एकेति । इतश्च मुक्तो न रतिशयत्वमित्याह । आप चेति । काष्ठोपच-
 यापचयाभ्यां ज्वालोपचयापचयदृष्टेरन्तरङ्गवहिरङ्गतदभ्यासादिसा-
 धनोपचयापचयाभ्यां विद्योपचयापचयसम्भवात् तत्फलं मुक्तावपि
 तौ स्यातामित्याशङ्क्य हेत्वन्तरं स्मारयति । न विद्येति । विद्यैव सा-
 तिशया खसाधेऽपि कथंचिदतिशयमदध्यादित्याशङ्काह । तद्धीति ।

श्रुतिभ्यः । अपि च विद्यामाधनं स्ववीर्यविशेषात् स्वफल एव
विद्यायां कश्चिदतिशयमाश्रयेत् न विद्याफले मुक्तौ तद्वा-
साध्यं नित्यसिद्धस्वभावभूतमेव विद्यायाधिगम्यत इत्यसकृद-
वादिष्य । न च तस्यामप्युत्कर्षनिकर्षात्मकोऽतिशय उपपद्यते,
निरुद्धाया विद्यात्वाभावात्, उक्तैव हि विद्या भवति, तस्मात्
तस्याङ्गिराचिरोत्पत्तिस्वरूपा विशेषो भवत् न तु मुक्तौ कश्चि-
दतिशयमभवेऽस्ति । विद्याभेदाभावादपि तत्फलभेदनियमा-
भावः कर्मफलवत्, न हि मुक्तिमाधनभूताया विद्यायाः कर्म-
णामिव भेदोऽस्ति । सगुणासु तु विद्यासु 'मनोमयः प्राणश-
रीरः' इत्याद्यासु गुणावापादापवशात् भेदापपत्तां मृत्यामुप-
पद्यते यथासं फलभेदनियमः कर्मफलवत् । तथा च निष्कृ-
दशनं 'तं यथा यथोपासते तदेव भवति' इति नैवं निर्गुणायां

तर्हि समुक्तानां विद्यार्थिनां प्रवृत्त्यान्तर्यं तत्राह । विद्ययेति ।
तस्यामतिशयमाश्रित्य मुक्तौ नातिशयोक्त्युक्तमिदानीं विद्यायि मा-
ह्वहेनुतत्त्वमाह्लात्कारलक्षणाऽतिशयवतोऽव्याह । न चेति । कथं तर्हि
पूर्वाधिकरणे विद्याया विशेषो दर्शितस्तत्राह । तस्मादिति । मुक्तावपि
तर्हि तादृशोऽतिशयो भविष्यति तत्राह । न त्विति । विद्योत्पत्तिना-
न्तरीयदत्तेनाविद्यानिवृत्तिरूपाया मुक्तौ अवश्यकत्वादित्यर्थः । मुक्ते-
र्निविशेषत्वे हेतुत्तरमाह । विद्येति । एकरूपत्वादात्मनस्तदाकारवि-
द्यायां विशेषाभावादनैकरूपे फलोत्पादकत्वायोगात् तत्फले विशेषा-
सिद्धिरित्यर्थः । विद्यायां भेदाभावं प्रपद्यति । न चेति । स्वगुण-
विद्यावत् विद्यात्वादात्मविद्यायां भेदः स्यादित्याशङ्क्य विषयभेदात् तत्र
भेदेऽपि नात्र विषयभेदोऽस्तीत्याह । सगुणास्त्विति । तत्र फलभेदे मा-
नमाह । तथा चेति । दार्ष्टान्तिके विशेषमाह । नैवमिति । तत्त्व-
विद्याविशेषे गणाभावे स्मृतिमाह । तथा चेति । कस्यचित् निर्गुणवि-

विद्यायां, गुणाभावात् । तथा च स्मृतिः । 'न हि गतिरधि-
क्यस्ति कस्यचित् सति हि गुणे प्रवदन्यतुल्यताम्' इति ।
तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेरिति पदाभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्तिं
द्योतयति ॥

इति श्रीशारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पाद-
कृतौ तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

तृतीयाध्यायः समाप्तः ।

अथ तः पुरुषस्य गतिः फलमिति यावत् । तत्र नृनाधिकभावा-
भावे हेतुमाह । सति हीति । पुनरुक्तेरर्थवत्त्वमाह । तदवस्थेति ।
तदेवं मुक्तेर्निरतिशयत्वात् न कर्मसाध्यतेति युक्तं पुरुषार्थाधिकरण-
मिति भावः ॥

इति श्रीमुद्गालन्दशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृतौ शारीरकभाष्यया-
ख्याने तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

अध्यायस्य समाप्तः ।

ॐ परमात्मने नमः ।



आवृत्तिरसकदुपदेशात् ॥ १ ॥

द्वतीयेऽध्याये परापरासु विद्यासु साधनाश्रयो विचारः प्रा-
येणात्यगात्, अथेह चतुर्थेऽध्याये फलाश्रय आगमिष्यति, प्रस-
ङ्गागतज्ञान्यदपि किञ्चित् चिन्तयिष्यते, प्रथमं तावत् कति-
भिश्चिदधिकरणैः साधनाश्रयविचारविशेषमेवानुमरामः । 'आ-
त्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्त्रव्यो निदिध्यासितव्यः' 'तमेव
धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत' 'सोऽस्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' इति
सैवमादिश्रवणेषु संशयः, किं सकृत्प्रत्ययः कर्तव्य आहोस्विदा-

ॐ रामचन्द्राय नमः ।

यज्ज्ञानाज्जीवतो मुक्तिरत्नान्तिगतिवर्जिता ।

सम्यक्ते तत्परं ब्रह्म रामनामासि निर्भयं । १ ।

ॐ । आवृत्तिरसकदुपदेशात् । साधनं निरूप्य फलं निरूप्यत इत्य-
ध्याययोर्हृन्मूलकभावं सकृत्तिमाह । द्वतीय इति । फलप्रसङ्गेनोत्क्रान्ति-
रर्चिरादिमार्गश्च विचारार्थ इत्याह । प्रसङ्गेति । पूर्वं साक्षादेव
श्रुत्युक्तं सन्न्यासादि साधनं चिन्तितं, सम्यक्ते फलार्थापत्तिगम्यमावृत्त्या-
दिकं मघाश्लेषाधिकरणात् प्राक् चिन्त्यते तदारभ्य जीवन्मुक्तिकेतो दि-

वृत्तेति, किं तावत् प्राप्ते सकृदप्रत्ययः स्यात् प्रयाजादिवत्, ता-
वता शास्त्रस्य कृतार्थत्वात्, अश्रूयमाणायां ह्यावृत्तौ क्रियमा-
णायाभ्यासार्थः कृतो भवेत् । नन्वसकृदुपदेशो उदाहृताः
'श्रोतव्यो मन्त्रव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यादयः । एवमपि याव-
च्छब्दमावर्तयेत् सकृच्छ्रवणं सकृन्मननं सकृन्निदिध्यासनञ्चेति
नातिरिक्तं, सकृदुपदेशेषु तु वेद उपासीतेत्यादिष्वनावृत्ति-
रित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रत्ययावृत्तिः कर्तव्या । कुतः, असकृद-
पदेशात् । 'श्रोतव्यो मन्त्रव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्येवंजातीयको
असकृदुपदेशः प्रत्ययावृत्तिं सूचयति । ननुक्तं यावच्छब्दमे-

तीयपादे उत्क्रान्तिस्तृतीये अर्थिरादिमार्गस्य गन्तव्यस्य च निर्णय
अनुर्थं ज्ञानोपासनयोः फलनिर्णय इति पादार्थविवेकः । आद्या-
धिकरणस्य अवगादिसाधनं विषयमनूय वेदानुष्ठानदर्शनात् संग्रह-
माह । आत्मा वा इति । आत्मासाधनफलविचारामकत्वात्
सर्वाधिकरणानां प्रतिष्ठापनायायसङ्गतयः उत्क्रान्तितत्वादायसम्बन्धात्
तत्तत्पादसङ्गतिः, मोक्षे विशेषाभाववत् अवगादावावृत्तिविशेषो ना-
स्तीति दृष्टान्तलक्षणावान्तरसङ्गत्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।
अत्र पूर्वपक्षे अवगादेः प्रथमवददृष्टार्थत्वात् सकृदनुष्ठानफलं, सिद्धान्ते
त्ववगातवत् दृष्टार्थत्वात् यावत्फलमावृत्तिरिति भेदः । असकृदुप-
देशानुष्ठानपण्या साधनवृत्तौ शास्त्रस्य तात्पर्यमिति शङ्कते । नन्वस-
कृदिति । अवगादीन् समुच्चयसिद्धार्थत्वेनासकृदुक्तेरन्यार्थापपत्तेर्ना-
वृत्तौ तात्पर्यमित्याह । एवमपीति । संग्रहसाक्षात्कारसाधनेष्वप्य-
नावृत्तिमाह । सकृदिति । यदप्यसकृदुपदेश आवृत्तिसमुच्चयो-
रन्यतरसूचकत्वेनान्यथासिद्धः, तथापि दृष्टे सम्भवत्यदृष्टमात्रकल्प-
नानुपपत्तेः अवगादेरावृत्तिद्वारा साक्षात्कारफलस्य घट्जादौ दृष्ट-
त्वादसकृदुक्तिरावृत्तिं सूचयति । दृष्टार्थत्वादिति । न्यायानुगृहादि-

वावर्तयेन्नाधिकमिति । न, दर्शनपर्यवसानत्वाद्देशां । दर्शनपर्य-
वसानानि हि श्रवणादीन्यावर्त्यमानानि दृष्टार्थानि भवन्ति,
यथाऽवघातादीनि तण्डुलादिनिष्पत्तिपर्यमानानि तद्वत् अपि
चोपासनं निदिध्यासनं चेत्यन्तर्णीतावृत्तिगुणैव क्रियाऽभिधी-
यते । तथा हि लोके गुरुमुपास्ते राजानमुपास्त इति च
यस्तात्पर्येण गुरादीननुवर्तते स एवमुच्यते । तथा ध्यायति
प्राधितनाथा पतिमिति या निरन्तरस्मरणा पतिं प्रति सेत्कण्ठा
सैवमभिधीयते । विद्युपास्त्याश्च वेदान्तेषु व्यतिकरेण प्रयोगो
दृश्यते, कचिद्विदिनोपक्रमोपास्तिनोपसंहरति, यथा 'यस्तद्देद
यत् स वेद स मयैतदुक्तः' इत्यत्र 'अनुम एतां भगवो देवतां
शाधि यां देवतामुपास्ते' इति । कचिच्चोपास्तिनोपक्रम्य विदि-
नोपसंहरति 'यथा मनो ब्रह्मात्युपासीत' इत्यत्र 'भाति च तपति

त्याह । न दर्शनपर्यवसानत्वादिति । ध्यानस्य स्वावृत्तिर्वेदोपासीतेति
शब्दे श्रुतत्वात् न केवलार्थिकत्वमिच्छाह । अपि चेति । अस्युपास्ति-
शब्दस्यवृत्तिवर्धित्वं तथापि वेदेतिशब्दोक्तवेदनेष्वहंशब्देषु कथमा-
वृत्तिमिडिरित्यत आह । विद्युपास्त्येति । शब्दयोगेकार्थत्वमुदा-
हरति । कचिदिति । स रेखा यद्देद तत् प्राणतत्त्वं रेखादस्याऽपि यः
काश्चिद्देद तत्फलं सर्वोऽन्तर्भवतात्येतदुक्तं इत्थं । मयात्कृतत्वेन स रेखा
उक्तः इति हंसं प्रति हंसान्तरवचनं, तच्छब्दा रेखा गत्यावाच जानश्रुतिः,
हं भगव एतां रेखाविदितां देवतां मेऽनुशाधि मज्जमपदिशेत्यर्थः । एवं
सगुणनिर्गुणसाक्षात्कारसाधनम्यावृत्तिः श्रौती चार्थसिद्धा च दृष्टा-
र्थत्वात्, श्रवणमननयोस्त्वमकदुषदशार्थसिद्ध्यावृत्तिरिति विशेषः ।
आदित्यस्यैकस्यैवोद्गीयं सम्पाद्योपासनात् मम त्वमेक एव पुनोऽमीति

च कीर्त्या यत्र वा ब्रह्मवर्चसेन च एवं वेद' इति । तस्मात् सक्त-
दुपदेशेऽप्यष्टावृत्तिसिद्धिः । असक्तदुपदेशेऽप्यष्टावृत्तेः सूचकः ॥

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

लिङ्गमपि प्रत्ययावृत्तिं प्रत्याश्रयति । तथा हि उद्गीथवि-
ज्ञानं प्रसृत्य 'आदित्य उद्गीथः' [का० उ०] इत्येतदेकपुञ्जतादो-
षेणापोद्य 'रश्मीस्त्वं पर्यावर्तयान्' इति [का० उ०] रश्मिबहुत्व-
विज्ञानं बहुपुञ्जताये विदधत् सिद्धवत् प्रत्ययावृत्तिं दर्शयति ।
तस्मात् तत्सामान्यात् सर्वप्रत्ययेऽप्यष्टावृत्तिसिद्धिः । अत्राह भवतु
नाम साध्यफलपे प्रत्ययेऽप्यष्टावृत्तिः तेऽप्यष्टावृत्तिसाध्यस्यातिशयस्य
सम्भवात् । यस्तु परब्रह्मविषयः प्रत्ययो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्व-
भावमेवात्मभूतं परं ब्रह्म *समर्थयति तत्र किमर्थावृत्तिरिति ।
सक्तश्रुती ब्रह्मात्मत्वप्रतीत्यनुपपत्तेरावृत्त्यभ्युपगम इति चेत्, न

कीर्तीतकिः पुनमुवाच अतस्त्वं तथा माकृष्याः किन्तु ब्रह्मन् रश्मीनादि-
त्यस्य पर्यावर्तय तान् एवमावर्तयस्वत्यर्थः । ततोपश्रान्दसः ॥

अत्र पर्यावृत्तिशब्दात् सिद्ध-दुपदीपध्यानमार्गानुगतं ततो
ध्यानत्वसामान्यात् फलपर्यन्तत्वसामान्यात् वा लिङ्गात् सर्वत्र अवयव-
मननध्यानेऽप्यष्टावृत्तिसिद्धिरित्याहुः । लिङ्गाच्चेति । एवं तावत् गुण-
निर्गुणसाक्षात्कारसाधनेऽप्यष्टावृत्तिरुक्ता तत्र समगुणध्यानादेरावृत्तिम-
ूर्त्तयः निर्गुणश्रवणादिद्व्यावृत्तिमाप्तिरिति । अत्राहत्यादिना । वाक्यं
निर्गुणसाक्षात्कारजननं शक्तं न वा, आद्ये सक्तश्रुतवाक्यात् सा-
क्षात्कारसिद्धेरावृत्तिरुपेत्युक्ता द्वितीयं शङ्कते । सक्तदिति । अशक्त-
स्यावृत्तावपि यत्नानुपपत्तिरित्याह । नेति । तथापीति स्वतोऽशक्तस्य
शक्तिसाहित्यात् शक्त्यावपीत्यर्थः । वाक्यशक्तिभ्यां परोक्षज्ञाने जाते-

आवृत्तावपि तदनुपपत्तेः । यदि हि 'तत्त्वमसि' इत्येवंवा-
 तोषकं वाक्यं सकृत्प्रयुज्यमाणं ब्रह्मात्मनःप्रतीतिं नोत्पादयेत्
 ततस्तदेव आवर्तमानमुत्पादयिष्यति इति का प्रत्याज्ञा स्यात् ।
 अथोच्येत न केवलं वाक्यं कश्चिदर्थं साक्षात्कर्तुं ब्रह्मोक्त्यतो
 युक्त्यपेक्षं वाक्यमनुभावयिष्यति ब्रह्मात्मनमिति, तथाप्यावृत्त्या-
 नर्थक्यमेव, साऽपि हि युक्तिः सकृत्प्रवृत्तैव स्वमर्थमनुभाव-
 यिष्यति । अथापि स्यात् युक्त्या वाक्येन च सामान्यविषयमेव
 विज्ञानं क्रियते न विशेषविषयं, यथाऽस्ति मे हृदये शूल-
 मित्यातो वाक्यात् गात्रकस्यादिसिद्धाच्च शूलसङ्गावसामान्य-
 मेव परः प्रतिपद्यते न विशेषमनुभवति, यथा स एव शूलो
 विशेषानुभवस्याविद्याया निवर्तकः तदर्थोत्तिगिति चेत्, न,
 असकृदपि तावन्मात्रे क्रियमाणे विशेषविज्ञानोत्पत्त्यसम्भवात्,
 न हि सकृत्प्रयुक्ताभ्यां शास्त्रयुक्तिभ्यामनवगता विशेषः शत-
 कृत्वोऽपि प्रयुज्यमानाभ्यामवगन्तुं शक्यते, तस्मात् यदि शास्त्र-
 युक्तिभ्यां विशेषः प्रतिपाद्येत यदि वा सामान्यमेवाभयथापि

ऽप्यपेक्षेच्छानार्थमावृत्तिरिति शङ्कते, अथापि स्यादिति तयोः पक्षोक्त-
 शानहेतुत्वसाभावात् आवृत्तावपि न साक्षात्कारः स्यादिति परिहर-
 ति । नासकृदपीति । यदि तयोः साक्षात्कारसामर्थ्यं यदि वा पक्षोक्त-
 शानसामर्थ्यं उभयथा आहत्यनपेक्षेत्याह । तस्मादिति । प्रमादवैचित्र्य-
 तादप्यावृत्त्यनियम इत्याह । न चेति । प्रमेयस्यानंशत्वाच्च तथेत्याह ।
 अपि चेति । द्विविधो ह्यधिकारी स्यात् कश्चित् जन्मान्तराभ्यासात् नि-
 रुक्तसमस्तसम्भावनादिप्रतिबन्धः कश्चित् प्रतिबन्धवानिति । अत्राद्यं

सकृत्प्रयुक्ते एव ते स्वकार्यं कुरुत इत्यावृत्त्यनुपयोगः । न च
 सकृत्प्रयुक्ते शास्त्रयुक्ती कस्यचिदप्यनुभवं नोत्पादयत इति
 शक्यते नियन्तुं, विचित्रप्रज्ञत्वात् प्रतिपत्तृणां । अपि चानेकां-
 शोपेते लौकिके पदार्थे सामान्यविशेषवति एकेनावधानेनै-
 कसंशमवधारयत्यपरेणापरमिति *स्यादप्यभ्यासोपयोगो यथा
 दीर्घप्रपाठकग्रहणादिषु न तु निर्विशेषे ब्रह्मणि सामान्यर-
 हिते चैतन्यमात्रात्मके प्रमोत्पत्तावभ्यासापेक्षा युक्तेति । अत्रो-
 च्यते, भवेदावृत्त्यानर्थक्यं तं प्रति यस्तत्त्वमसि इति सकृदुक्तमेव
 ब्रह्मात्मत्वमनुभवितुं शक्नुयात् यस्तु न शक्नोति तं प्रत्युपयु-
 ज्यत एवावृत्तिः, तथा हि छान्दोग्ये 'तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्युप-
 दिष्ट 'भूय एव मा भगवान् विज्ञापयतु' इति पुनः पुनः परि-
 चोद्यमानस्तत्तदाशङ्काकारणं निराकृत्य तत्त्वमसि इत्येवासक-
 दुपदिशति । तथा च 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यादि
 दर्शितं । ननुक्तं सकृच्छ्रुतं चेत् तत्त्वमसिवाक्यं स्वमर्थमनु-
 भावयितुं न शक्नोति ततः, श्राव्यमानमपि नैव शक्यतीति ।

प्रत्यावृत्तेरानर्थक्यमित्यर्थं, द्वितीयस्य तु प्रतिबन्धनिरासाय तदपेक्षेति
 समाधत्ते । अत्रोच्यते इति । आह तैः प्रतिबन्धनिरासार्थं त्वे लिङ्ग-
 माह । तथा हीति । यथा षड्जादिसंक्रमेः साक्षात्कारशक्तमपि
 आत्ममभ्यासमपेक्षते तथा ब्रह्मात्मसाक्षात्कारशक्तं वाक्यं तदपेक्ष-
 मित्यनुभवमाश्रित्याह । न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति । तत्त्वंपद-
 लक्ष्यार्थस्य दुर्बोधत्वादज्ञानप्रयुक्तसंशयादप्रतिबन्धसम्भवात् तद्वत्साय
 आवृत्तिरेत्येव वाक्यलक्ष्यविवेकपूर्वकमाह । अपि चेत्यादिना ।

नैष दोषः, न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम, दृष्टन्ते हि सकृच्छ्रुतात्
वाक्यात् मन्दप्रतीतं वाक्यार्थमावर्तयन्तस्तदाभासव्युदासेन
सम्यक् प्रतिपद्यमानाः । अरि च तत्त्वमसीत्येतदाक्यं त्वंपदार्थस्य
तत्पदार्थभावमाचष्टे, तत्पदेन च प्रकृतं सत् ब्रह्मैव हि जगता
जन्मादिकारणमभिधीयते, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'विज्ञान-
मानन्दं ब्रह्म' 'अदृष्टं द्रष्टुं अविज्ञातं विज्ञातं अजं अजर-
ममरममृतमनण्डलस्वमदीर्घम्' इत्यादिशास्त्रप्रसिद्धं । तत्रा-
जादिगच्छेर्जन्यादयो भावविकाराः निवर्तिताः, अस्युलादि-
गच्छेश्च स्यौल्यादयो द्रव्यधर्माः, विज्ञानादिगच्छेश्च चैतन्यप्र-
काशात्मकत्वमुक्तं, एष व्यावृत्तसर्वसंसारधर्मकोऽनुभवात्मको
ब्रह्मसंज्ञकस्तत्पदार्था वेदान्ताभियुक्तानां प्रसिद्धस्तया त्वंपदा-
र्थाऽपि प्रत्यगात्मा द्रष्टा श्रोता देहादारभ्य प्रत्यगात्मतया
सम्भाव्यमानश्चैतन्यपर्यन्तत्वेनावधारितः । तत्र येषामेतौ पदा-
र्यावज्ज्ञानमंशयविपर्ययप्रतिबद्धौ तेषां तत्त्वमसीत्येतदाक्यं स्वार्थं
प्रमां नोत्पादयितुं शक्नोति पदार्थज्ञानपूर्वकत्वात् वाक्यार्थ-
ज्ञानस्येत्यतस्तान् प्रत्येष्टव्यः पदार्थविवेकप्रयोजनः शास्त्रयुक्त-
भ्यामः । यद्यपि च प्रतिपत्तव्य आत्मा निरंशस्तथापि अध्या-

यदुक्तमनंशत्वात् प्रमेयस्यावृत्त्यानर्थक्यमिति तत्राह । यद्यपीति ।
आरोपितांशनिरासाय न स देशे नन्दियं इत्यभ्यासा युक्त इत्यर्थः ।
वाक्यार्थज्ञाने सति कथमभ्यासनियमः प्रमावृत्त्यानस्याभ्यासायोगात्
ज्ञानिनः अवस्थादिनियमायोगाच्च इत्यत आह । तत्त्विति । ज्ञानः त-
स्मादेव अवस्थादिन्यापारनिवृत्तमनं श्रित इत्यर्थः । अधिकं शङ्खिमुक्त-

रोपितं तस्मिन् बलशतं देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादि-
 सङ्घं तथैकेनावधानेनैकमंशमपोहति अपरेणापरमिति यु-
 ज्यते तत्र क्रमवती प्रतिपत्तिः, तत्तु पूर्वरूपमेवात्मप्रतिपत्तेः ।
 येषां पुनर्निपुणमतीनां नाज्ञानसंशयविपर्ययलक्षणः पदार्थवि-
 षयः प्रतिबन्धोऽस्ति ते शक्नुवन्ति सकृदुक्तमेव तत्त्वमसिवाक्यार्थ-
 मनुभवितुमिति तान् प्रत्यावृत्त्यानर्थक्यमिष्टमेव, सकृदुक्तमेव
 ह्यात्मप्रतिपत्तिरविद्यां निवर्तयति इति नात्र कश्चिदपि क्रमो-
 ऽभ्युपगम्यते । सत्यमेवं युज्येत यदि कस्यचिदेवं प्रतिपत्तिर्भवेत्,
 बलवती ह्यात्मनो दुःखित्वादिप्रतिपत्तिः, अतो न दुःखि-
 त्वाद्यभावं कश्चित् प्रतिपद्यत इति चेत् । न, देहाद्यभिमान-
 वत् दुःखित्वाद्यभिमानस्य मिथ्याभिमानलोपपत्तेः । प्रत्यक्षं
 हि देहे क्विद्यमाने दह्यमाने चाऽहं क्विद्ये दह्ये इति च मिथ्या-
 भिमानो दृष्टः, तथा बाह्यतरेष्वपि पुत्रमित्रादिषु सन्त्यमा-
 नेषु अहमेव सन्त्ये इत्यध्यारोपो दृष्टः, तथा दुःखित्वाद्यभिमा-
 नोऽपि स्यात् देहादिवदेव चैतन्यादहितुपलभ्यमानत्वात् दुःखि-
 त्वादीनां, सुषुप्तादिषु चाननुवृत्तेः, चैतन्यस्य तु सुषुप्तेऽप्यनुवृत्ति-

मनुवदति । येषामिति । अधिकं शङ्कते । सत्यमिति । दुःखित्वप्रत्यक्ष-
 विरोधात् वाक्यादेर्बन्धोर्नोदेति इत्यर्थः । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वादवि-
 रोध इत्याह । नेत्यादिना । दुःखादयो नात्मधर्माः दृष्टत्वात् देहादि-
 बत्, नाप्यात्मस्वरूपाः आत्मानि सत्त्वग्नमनुवृत्तित्वात् अतिरेकेण चैतन्य-
 ब्दित्यर्थः । निदुःखिदात्मनि दुःखादिधयो भ्रान्तित्वात् वाक्यार्था-
 नुभवे न विवक्ष्यत इत्याह । तस्मादिति । अनुभवे जातेऽप्यावृत्त्याद्य-
 नुष्ठानं किं न स्यादित्यत आह । न चेयमिति । रतिः कामः आत्मभ्रम-

मामनन्ति 'यदै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति' इत्यादिना ।
तस्मात् सर्वदुःखविमुक्तैकचैतन्यात्मकोऽहमित्येष आत्मानुभवः ।
न चैवमात्मानमनुभवतः किञ्चिदन्यत् कृत्यमवशिष्यते । तथा
च श्रुतिः 'किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः'
इत्यात्मविदः कर्तव्याभावं दर्शयति । स्मृतिरपि—

‘यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मद्वयस्य मानवः ।

आत्मान्येव च सन्तुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते’ ॥ इति ।

यस्य तु नैपोऽनुभवो द्रागिव जायते तं प्रत्यनुभवार्थं एवा-
वृत्त्यभ्युपगमः । तत्रापि न तत्त्वमसिवाक्यार्थात् प्रच्याव्यावृत्तौ
प्रवर्तयेत्, न हि वरघाताय कन्यामुदाहयन्ति । नियुक्तस्य
चास्मिन्निधित्तोऽहं कर्ता मयेदं कर्तव्यमित्यवश्यं ब्रह्मप्रत्यय-
विपरीतप्रत्यय उत्पद्यते । यस्तु स्वयमेव मन्दमतिरप्रतिभा-
नात् वाक्यार्थं जिहासेत् तस्मैतस्मिन्नेव वाक्यार्थं स्थिरोकार
आवृत्त्यादिवाचो युक्त्याऽभ्युपेयते, तस्मात् परब्रह्मविषयेऽपि
प्रत्यये तदुपायोपदेशेष्वावृत्तिसिद्धिः ॥

तथा दृष्टिर्विषयः दृष्ट्यास्तयः तेन सन्तोषे आत्मानन्दानुभवः इति
भेदः । नन्वावृत्तौ नियोगात् प्रवृत्तिर्वाच्या तथा च नियुक्तत्वबुद्धे-
रङ्कर्त्रात्मधीर्न स्यादित्यत आह । तत्रापीति । आवृत्त्यभ्युपगमेऽप्यकर्ता-
हमित्यनुभवात् प्रच्याव्य गुरुरन्यो वा नियोगात् न प्रवर्तयेदुक्तदोषा-
दित्यर्थः । कथं तर्हि प्रवृत्तिरित्यत आह । यत्स्विति । अप्रतिभाना-
दसम्भावनादिनेत्यर्थः । शिष्यबुद्धानुसारेण श्रोतव्यादिवचोभिः प्र-
धानसिद्ध्यर्थमावृत्त्यादौ प्रवर्तयेदित्यर्थः ।

आत्मेति तृपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥

• यः भास्वोक्तविशेषणः परमात्मा स किं ग्रहमिति यद्दी-
तव्यः किं वा मदव्य इति तावद्विचारयति । कथं पुनरात्मशब्दे
प्रत्यगात्मविषये श्रूयमाणे संशय इति । उच्यते, अयमात्मशब्दो
मुख्यः शक्यतेऽभ्युपगन्तुं सति जीवेश्वरयोरभेदसंभवे, इतरथा तु
गोणोऽयमभ्युपगन्तव्य इति मन्यते । किं तावत् प्राप्तिं नाहमिति
याह्नः, न ह्यपहतपाप्मत्वादिगुणो विपरीतगुणत्वेन शक्यते
ग्रहीतुं, विपरीतगुणो वाऽपहतपाप्मत्वादिगुणत्वेन, अपहत-
पाप्मत्वादिगुणश्च परमेश्वरः, तद्विपरीतगुणस्तु शारीरः, ईश्व-
रस्य च संसार्थात्मत्वे ईश्वराभावप्रसङ्गः, ततः शास्त्रानर्थक्यं ।
संसारिणोऽपीश्वरात्मत्वेऽधिकार्यभावात् शास्त्रानर्थक्यमेव प्र-
त्यक्षादिविरोधश्च । अन्यत्वेऽपि तादात्म्यदर्शनं शास्त्रात् कर्तव्यं,
प्रतिमादिष्विव विष्णवादिदर्शनमिति चेत्, काममेव भवतु न
तु संसारिणो मुख्य *आत्मेश्वरभाव इत्येतावन्नः प्रापयितव्य-
मित्येवं प्राप्ते भ्रूमः । आत्मैवेव परमेश्वरः प्रतिपत्तव्यः, तथा

आत्मेति तृपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च । पूर्वत्र ध्यानादेरावृत्तिरुक्ता
तामपजीव्य तत्त्वज्ञानार्थं ध्यानावृत्तिकाले किमहं ब्रह्मेति ध्यातव्यं
उत मत्स्वामीश्वर इत्येकभेदमानाभ्यां संशयमाह । य इति । शब्दा-
देरप्रमित इत्यादावयमात्मा ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभिरैक्यनिर्णयात् संशयमा-
हतिप्रति । कथमिति । भेदश्रुत्यनुग्रहात् भेदप्रत्यक्षादिप्राधान्यमात्मस्य
संशय इत्याह । उच्यते इति । अभेदश्रुतीनां शास्त्रत्वमुख्यत्वे उभयत्र
कालं, यद्यप्ययं प्रत्यक्षादिविरोधाद्यभेदपरिहारो द्वितीयाध्यायसङ्गत-

हि परमेश्वरप्रक्रियायां जावाला आत्मत्वेनैदेनमुपगच्छन्ति 'तं
 वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमस्मि देवते' इति । तदा-
 ऽन्येऽपि 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येवमादय आत्मत्वोपगमा द्रष्टव्याः ।
 ग्राहयन्ति चात्मत्वेनैवेश्वरं वेदान्तवाक्यानि 'एष त आत्मा सर्वा-
 न्तर एष त आत्मान्तर्याम्यमृतस्तत् सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि'
 इत्येवमादीनि । यद्युक्तं प्रतीकदर्शनमिदं विष्णुप्रतिमान्यायेन
 भविष्यति इति । तद्युक्तं, गौणत्वप्रसङ्गात् वाक्यवैरूप्याच्च ।
 यत्र हि प्रतीकदृष्टिरभिप्रेयते सकृदेव तत्र वचनं भवति
 'यथा मनो ब्रह्मेत्यादित्यो ब्रह्म' इत्यादि । इह पुनस्त्वमह-
 मस्यहञ्च त्वमसीत्याह, अतः प्रतीकश्रुतिवैरूप्यादभेदप्रति-
 पत्तिर्भेददृष्ट्यपवादाच्च । तथा हि 'अथ योऽन्यां देवतामुपा-
 स्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मि' इति 'न स वेद मृत्योः स मृत्युमाप्नोति
 य इह नानेव पश्यति सर्वन्तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद'
 इत्येवमाद्या भूयभी श्रुतिर्भेददर्शनमपवादति । यत्कूकं न विरुद्ध-
 गुणयोरन्योन्यात्मत्वमभाव इति । नायं दोषः, विरुद्धगुण-

स्तथाप्येकश्रुतेरविरुद्धत्वनिश्चयस्य समाधावन्तरङ्गत्वादिह सकृतिः ।
 विरुद्धयोरैकदृष्टिरसिद्धेत्याह । नाहमिति । किञ्च किमेश्वरस्य
 जीवमात्रत्वमेकं जीवस्येश्वरमात्रत्वं वेति विकल्प्य क्रमेण दृश्यति ।
 ईश्वरस्य चेत्यादिना । एकत्वश्रुतिप्रामाण्यायैकध्यानं कार्यमिति शङ्क-
 ते । अन्यत्वेऽपीति । एकत्वध्यानमस्मत्तदृष्टमेव । एकत्वन्तं नास्तीत्याह ।
 काममिति । अभेदश्रुतीनां फलवदपूर्वाध्यातात्पर्येण ग्राह्यत्वायोगाद्भेद-
 श्रुतीनां कल्पितभेदानुवादित्वात् प्रत्यक्षादेरपि तद्विषयत्वात् विम्ब-
 प्रतिविम्बयोरिव विरुद्धधर्माणां मिथ्यात्वात् मृग्यमेकमिति सिद्धा-
 न्त्यति । एवमित्यादिना । ईश्वरस्य जीवत्व न प्रतिपाद्यं येनेश्वराभाव

ताया मिथ्यात्वोपपत्तेः । यत्पुनरुक्तं ईश्वराभावप्रसङ्ग इति । तदसत्, प्राक्प्रामाण्यादनभ्युपगमाच्च । न हीश्वरस्य संसार्थात्मत्वं प्रतिपाद्यते इत्यभ्युपगच्छामः । किं तर्हि संसारिणः संसारित्वापेक्षेनेश्वरात्मत्वं प्रतिपादयिषितमिति, एवं च सत्यदैतेश्वरस्यापहतप्राप्तादिगुणता, विपर्ययीतगुणता तु ईश्वरस्य मिथ्येति व्यवतिष्ठते । यदप्युक्तमधिकार्यभावः प्रत्यक्षादिविरोधश्चेति । तदप्यसत्, प्राक् प्रबोधात् संसारित्वाभ्युपगमात् तदिष्यत्वाच्च प्रत्यक्षादिव्यवहारस्य । यत्र त्वस्य 'सर्वमात्मैवाभूत् तत्त्वेन कस्य-श्चेत्' इत्यादिना हि प्रबोधे प्रत्यक्षाद्यभावं दर्शयति, प्रत्यक्षाद्यभावे श्रुतेरप्यभावप्रसङ्ग इति चेत्, न, इष्टत्वात्, अत्र 'पिताऽपिता भवति' इति क्षुपकस्य 'वेदा श्वेदाः' इति वचनादिष्यत एवास्माभिः श्रुतेरप्यभावः प्रबोधे । कस्य पुनरयमप्रबोध इति चेद्यत्त्वं पृच्छामि तस्य ते इति वदामः । नन्वहमीश्वर एवाहुः श्रुत्या यद्येवं प्रतिबुद्धोऽसि नास्ति कस्यचिदप्रबोधः । योऽपि दोषस्याद्यते

सात् किन्तु जीवेश्वरत्वं । न चैवमधिकार्यभावः एकत्वप्रबोधात् प्रागधिकारिभेदाङ्गीकारादित्याह । यत्पुनरुक्तमित्यादिना । वेदसत्यत्वश्रुतानुःश्रुते । प्रत्यक्षाद्यभाव इति । वर्णपुत्रमस्वरयोरभावादुपलब्ध-निष्कषेरावापे वाच्यस्तथा धारोपितकमस्वरयिषिष्टवर्गीत्मकवेदस्य मिथ्यात्वं दुर्वारं, वादिनां सत्यत्वात्तद्विद्याविश्विभूत इति वेदसत्यत्वाभावे न दोष इत्याह । नेति । अविद्यामाक्षिपति । कस्येति । प्रत्यक्षिणेन त्वमेव तस्याः सिद्धत्वादाक्षेपानुपपत्तिरित्याह । यत्स्विति । अज्ञानमूलत्वात् प्रत्यादेरिति भावः । सर्वस्याभिन्ने मयि कथमज्ञानमिति शङ्कते । नन्वेति । अभेदज्ञानात् प्राक् चिन्मात्रस्य तवैवा-

कैश्चिदविद्यया किंसात्मनः मदितोयत्वादद्वैतानुपपत्तिरिति
सोऽप्येतेन प्रत्युक्तस्तस्मादात्मन्येवेश्वरे मनो दधीत ॥

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥

‘मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यध्यात्ममयाधिदैवतमाकाशो ब्रह्म’
[का०।३।१८] इति, तथा ‘आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः’ [का०
।३।१८] ‘स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते’ [का०।३।५] इत्येवमा-
दिषु प्रतीकापासनेषु संशयः, किन्तु स्वयात्मग्रहः कर्तव्यो न
वेति। किं तावत् प्राप्तं तेष्वयात्मग्रह एव युक्तः, कस्मात्, ब्रह्मणः
श्रुतिव्यात्मत्वेन प्रसिद्धत्वात्। प्रतीकानामपि ब्रह्मविकारत्वात्
ब्रह्मत्वे मत्यात्मत्वापपत्तेरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः। न प्रतीकैस्वात्म-
मतिं बध्नीयात्, न हि स उपासकः प्रतीकानि व्यस्तान्यात्मत्वेना-
कलयेत्। यत्पुनर्ब्रह्मविकारत्वात् प्रतीकानां ब्रह्मत्वं तत्तस्यात्म-

ज्ञानाश्रयत्वमनुभवसिद्धाज्ञानस्यापकापायोगात्। ज्ञाने त्वनिर्वाच्यस्य
तस्य बाधान्नाश्रयापेक्षेत्याह। यद्येवमिति। अनिर्वाच्यत्वं दोषान्तर-
मपि निरस्तमित्याह। योऽपीति ॥

न प्रतीकेन हि सः। उभयथा ज्ञानसम्भवात् संशयः, यथा ब्रह्मण्य-
भेदसत्त्वादहंग्रह उक्तः एवं प्रतीकेष्वपि ब्रह्मविकारितया जीवा-
भिन्नब्रह्माभिन्नत्वात् जीवाभेदसत्त्वं (हंयाहः कार्य इति दृष्टान्तेन
पूर्वपक्षः। अत्र प्रतीकापास्तीनामहंग्रहापास्तिभिरविशेषः। सिद्धान्तं
तु विशेषसिद्धिरिति यत्नः। एतदारम्भाधिकरणवर्गस्य प्राप्तिक्रमोपाद-
सङ्गतिः। ब्रह्मेत्यध्यानप्रसङ्गागतत्वादिति विवेकः। किं प्रतीकैस्वात्मत्वा-
नुभववत्त्वादहंग्रह उक्तं वस्तुतः, जीवाभेदसत्त्वात् नाद्य इत्याह। न हि
स इति। नानुभवति इत्यर्थः। द्वितीयमप्यसिद्धा दृष्टयति। यत्पुन-
रित्यादिना। विकारस्य ब्रह्मणा स्वरूपक्यायोगात् बाधेनैक्यं बाधं
प्रतीकबाधे चापास्तिविधिर्न स्यादित्यर्थः। किञ्च बर्तत्वाद्यबाधेना-

त्वमिति । तदसत् प्रतीकाभावप्रसङ्गात् । विकारस्वरूपोपमर्देन हि नामादिजातस्य ब्रह्मत्वमेवाश्रितं भवति, स्वरूपोपमर्दे च नामादीनां कुतः प्रतीकत्वमात्मयहो वा, न च ब्रह्मण आत्मत्वात् ब्रह्मादृष्टपदेष्व्वात्मदृष्टिः कल्या, कर्तृत्वाद्यनिराकरणत्, कर्तृत्वादिमर्मसंभारधर्मनिराकरणेन हि ब्रह्मण आत्मत्वापदेशस्तदनिराकरणेन चापामनाविधान, अतश्चापामकस्य प्रतीकैः समत्वादात्मयहो नापपद्यते, न हि रुचकस्त्वस्तिकयोरितरेतरात्मत्वमस्ति, सुवर्णात्मनैव तु ब्रह्मात्मत्वमेकत्वं प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम । अतो न प्रतीकेस्वात्मदृष्टिः क्रियते ॥

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥

तेष्वेवादाहरणेपु अन्यः संशयः, किमादित्यादिदृष्टयो ब्रह्मण्यध्वमित्याः किं वा ब्रह्मदृष्टिरादित्यादिष्विति । कुतः संशयः, सामानाधिकरण्ये कारणानवधारणात् । अत्र हि ब्रह्मशब्दस्या-

पास्तिविधिप्रवृत्तिर्वाच्यवाधे तदयोगात् । तथा च बाधमूलब्रह्मज्ञानं दारोक्तत्वं प्रतीकत्वहंयहोपास्तिकल्पना न युक्ता, बाधविरोधादिनाह । न च ब्रह्मज्ञे इति । अतो जीवप्रतीकयोः स्वरूपभेदादहंयहे विध्यभवयाश्च नाहंयह इति फलितमाह । अतश्चेति । यथा रुचकस्तिकयोः सुवर्णात्मनेष्वपि मिथोऽनेकं तथा जीवप्रतीकयोः ब्रह्मात्मनेष्वपि भेदः समः । यदि च धर्मिण्यतिरेकेण तयोरभावनिश्चयात् ब्रह्मत्वं तदोपासनोच्छेद उक्त इत्यर्थः ॥

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् । एकविधयत्वं सङ्गतिः । प्रत्यपूर्वकं संशयबीजमाह । कुत इत्यादिना । सामानाधिकरण्यं श्रुतं तत्र तावन्मुत्थं, ब्रह्मविकारयोर्मवाश्रयोदिवामेदायोगात्, नापि प्रकृतिविकारभावनि-

दित्यादिशब्दैः सामानाधिकरण्यमुपलभ्यते, 'आदित्यो ब्रह्म
प्राणो ब्रह्म विद्युद्ब्रह्म' इत्यादिसमानविभक्तिनिर्देशात्। न चा-
त्राक्षरं सामानाधिकरण्यमवकल्पति, अर्थान्तरवचनत्वात्, ब्रह्मा-
दित्यादिशब्दानां, न हि भवति गौरव इति सामानाधिकरण्यं।
ननु प्रकृतिविकारभावात् ब्रह्मादित्यादीनां सृष्ट्यस्वरवादेषत्
सामानाधिकरण्यं स्यात्, नेत्युच्यते, विकारप्रविलयो ह्येवं प्रकृति-
सामानाधिकरण्यात् स्यात्, ततश्च प्रतीकाभावप्रसङ्गमवेक्षाम,
परमात्मवाक्यस्यैदन्तदानो स्यात्, ततश्चापामनाधिकारो बा-
ध्येत, परिमितविकारापादनञ्च व्यथे। तस्मात् ब्राह्मणोऽग्निरैवा-
नर इत्यादिवदन्यतरवान्यतरदृष्ट्याध्यासे मति क किंदृष्टिरध्य-
तामिति संशयः, तत्रानियमः, नियमकारिणः शास्त्रस्याभा-
वादित्येवं प्राप्तं। अथवाऽऽदित्यादिदृष्टय एव ब्रह्मणि कर्तव्या
इत्येवं प्राप्तं। एवं हि आदित्यादिदृष्टिभिर्ब्रह्मोपासनञ्च फल-
वदिति शास्त्रमर्यादा। तस्मात् न ब्रह्मदृष्टिरेवादित्यादिष्वित्येवं
प्राप्ते भ्रमः। ब्रह्मदृष्टिरेवादित्यादिषु स्यादिति। कस्मात्, उत्क-
र्षात्, एवमुत्कर्षणादित्यादयो दृष्टा भवन्त्युक्तदृष्टेस्तस्य ध्यासात्।

न्यूनं, वाक्यस्य विकारबोधेन ब्रह्मपरत्वापातात्, न चेष्टापत्तिर्नाम
ब्रह्मेष्टुपासीतेति विधिश्रुतिविरोधात्, परिमितनामयज्ञार्थस्या-
पाताच्च। ब्रह्मपरत्वे सर्वे ब्रह्मेति वक्तव्यत्वादतः परिशेषादध्यास
एव सामानाधिकरण्यकारणं, अध्यासे च नियामकाभावात् संशय
इत्यर्थः। उत्कृष्टनिष्कृष्टयानिष्कृष्टमण्ड्यास्यं फलवत्त्वादिति न्यायो नि-
यामक इत्युक्तधेराह। अथ वेति। अत्र विकारादृष्टिभिर्ब्रह्मोपास-
नसिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तु विकारदृष्ट्या ब्रह्मण उपान्यत्वे निर्वर्षप्राप्ता

तथा च लौकिकेन न्यायोऽनुगतो भवति, उक्तदृष्टिर्हि निरूपे-
 ऽश्रितयेति लौकिको न्यायः । यथा राजदृष्टिः चत्तरि, स
 चानुगुणयो विपर्यये प्रत्यवायप्रसङ्गात् । न हि चत्तरदृष्टि-
 परिगृहीतो राजा निकर्षे नीयमानः श्रेयसे स्यात् । ननु ब्रा-
 ह्मणसाम्राज्यादनाग्रहीतोऽत्र प्रत्यवायप्रसङ्गः, न च लौकिकेन
 न्यायेन ब्राह्मणो दृष्टिर्नियक्तुं युक्तेति । अत्रोच्यते, निर्द्वारिते
 ब्राह्मणे एतदेवं स्यात्, सान्द्रगंधं तु तस्मिन् तन्निर्णयं प्रति
 लौकिकोऽपि न्याय आश्रीयमाणो न विरुध्यते, तेन चात्कदृष्ट्य-
 भासे ब्राह्मणार्थेऽवधार्यमाणं निरूपदृष्टिमध्यस्य प्रत्यवेयादिति चि-
 न्यते । प्राथम्याद्यादित्यादिशब्दानां मुख्यार्थत्वमविरोधात् यही-
 तव्यं । तैः स्वर्यदृष्टिभिरवरुद्धायां बुद्धौ पश्चादवतरतो ब्रह्म-
 शब्दस्य मुख्यवृत्त्या सामानाधिकरण्यासम्भवात् ब्रह्मदृष्टि-
 विधानार्थतेति वाच्यते । * इति परत्वादपि ब्रह्मशब्दस्यैव एवार्थे
 न्यायः । तथा हि ब्रह्मत्यादेशः ब्रह्मत्पुपासोत्त ब्रह्मत्पुपात्
 इति च सर्वचेति परं ब्रह्मशब्दमुच्चारयति शुद्धांस्त्वादित्यादि-
 शब्दान् । ततश्च यथा शुक्तिकां रजतमिति प्रत्येतां त्यत्र शुक्ति-

सत्तां फलं च्चासिद्धेर्विकारां शब्दात्कृद्ब्रह्मदृष्ट्यापास्या इति फलं ।
 किञ्च लौकिकन्यायाविरुद्धार्थसम्भवे विरुद्धार्था न याव्याः, प्रत्यवायप्रस-
 ङ्गात्, किञ्च प्रथमश्रुतानामादित्यादिपदानामसङ्गातविरोधितया म-
 त्कार्थत्वप्रतीत्या न्यायः, ब्रह्मशब्दे च दृष्टिलक्षणाग्रहः, तथा चादि-
 त्यादेशो ब्रह्मदृष्ट्यापास्या इत्येव वाक्यार्थ इत्याह । प्राथम्याच्चेति ।
 ब्रह्मशब्दस्यैव दृष्ट्यर्थत्वे हेतुत्वरसाह । इति परत्वादिति । इति शब्द-
 शिरस्कः शब्दः समभिव्याहृतक्रियालक्षक इति लोके प्रसिद्धमित्यर्थः ।

वचन एव शुक्तिकाशब्दः, रजतशब्दस्तु रजतप्रतीतिकवचायः
 प्रत्येत्येव हि केवलं रजतमिति न तु तत्र रजतमस्ति, एव-
 मचाषादित्यादीन् ब्रह्मेति प्रतीत्यादिति गम्यते । वाक्यशेषोऽपि
 च द्वितीयानिर्देशेनादित्यादीनेवोपास्तिक्रियया व्याप्यमानान्
 दर्शयति 'स य एतदेवं विद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते' [का०।१।१६]
 'यो वाचं ब्रह्मेत्युपास्ते' [का०] 'यः सङ्कल्पं ब्रह्मेत्युपास्ते' [का०]
 इति । यत्तुक्तं ब्रह्मोपासनमेवात्रादरणीयं फलवत्त्वायेति,
 तदयुक्तं, उक्तेन न्यायेनादित्यादीनामेवोपास्यत्वावगमात् ।
 फलन्त्वतिष्याद्युपासन इवादित्याद्युपासनेऽपि ब्रह्मैव दास्यति
 सर्वाध्यक्षत्वात् । वर्णितश्चेतत्, 'फलं अत उपपत्तेः' इत्यत्र
 [वि०सू०।३।१।३८] । ईदृशश्चात्र ब्रह्मण उपोस्यत्वं यत्प्रतीकेषु
 तद्व्यवधारणं प्रतिमादिष्विव विष्णवादीनां ॥

आदित्यादिमतयस्याङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥

'य एवामौ तपति तमद्भ्यमुपासीत' [का०।१।१२] 'लोकेषु
 पञ्चविधं मामोपासीत' [का०।१।१६] 'वाचि सप्तविधं मामोपा-

द्वितीयाश्रुतेऽवादित्यादीनामेवोपास्तिकर्मत्वमित्याह । वाक्यशेषोऽपी-
 ति । उक्तृष्टमेवोपास्यमिति न्यायमुक्तमनुवदति । यत्तुक्तमिति । द्वि-
 तीयेति श्रुतिभ्यां लौकिकन्यायाच्चास्तन्यायबाध इत्याह । तदिति ।
 ब्रह्मोपास्यत्वे कथं फलदायकं तत्राह । फलान्वति । किञ्च यत्
 दृष्ट्या विकारस्योत्पत्तिः तस्य ब्रह्मोपासनाविशेषकत्वेऽप्युपास्यत्वं
 चास्तीत्याह । ईदृशश्चेति ।

आदित्यादि । एषिव्यग्न्यन्तरीक्षादित्यद्युसङ्केषु लोकेषु हिंकारप्रस्ता-
 वाद्भ्यप्रतीहारनिधनेऽङ्गैः पञ्चाङ्गं साम, तैरेवादिरिति उपपन्नं

सीत' [आ०।१।८] 'इयमेवर्गग्निः साम' [आ०।१।१] इत्ये-
वमादिस्वङ्गावसृष्टेषूपामनेषु संशयः, किमादित्यादियु उद्गी-
थादिदृष्टयो विधीयन्ते किं' वेदोद्गीथादिस्वादित्यादिदृष्टय
इति, तत्रानियमः नियमकारणाभावादिति प्राप्तं । न ह्यत्र
ब्रह्मण इव कस्यचिदुत्कर्षविशेषां व्यवधार्यते । ब्रह्म हि समस्त-
ब्रह्मत्कारणत्वादपह्नवपात्रायादिगुणयोगाद्वादित्यादिना उत्क-
ृष्टमिति शक्यतेऽवधारयितुं, न त्वादित्योद्गीथादीनां विकार-
त्वाविशेषात् किञ्चिदुत्कर्षविशेषावधारणमस्ति । अथवा निय-
मेनैवोद्गीथादिमतय आदित्यादिष्वध्यस्येरन् । कस्मात्, कर्मा-
त्मकत्वादुद्गीथादीनां, कर्मणश्च फलप्राप्तिप्रमिद्वेकद्वयोऽदिम
तिभिरुपास्यमाना आदित्यादयः कर्मात्मकाः सन्तः फलहेतवो
भविष्यन्ति । तथा च 'इयमेवर्गग्निः साम' इत्यत्र 'तदेतदतस्या
मृष्यधूढं साम' [आ०।१।१] इत्युक्तशब्देन पृथिवीं निर्दिशति,
सामशब्देनाग्निं, तच्च पृथिव्यग्न्या ऋक्सामदृष्टिचिकीर्णायामवक-

इति च भक्तिइयाधिकेः समांशं सामेति भेदः । अत्र विशेषाद्यानात्
संशयः । पूर्ववदुत्कर्षानवधारणादनियम इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्ष-
माह । तत्रेति । सिद्धरूपादित्यादिभ्यः कर्मरूपाद्गीथादीनां फल-
सम्पत्तिर्धेयात्कार्यत्वात् ब्रह्मवद्विशेषणत्वनियम इति दृष्टान्तेन मुख्यं
पूर्वपक्षमाह । अथ वेति । तत्तत्पक्षसिद्धिरेव पूर्वोत्तरपक्षफलं मन्तव्यं ।
किञ्चानङ्गमेवाङ्गदृष्टिः अत्र तेष्वङ्गवाचिप्रदप्रयोगं लिङ्गमाह । तथा
चेयमेवेति । तदेतदग्न्याख्यं साम एतस्यां पृथिवीरूपायामृष्यधूढ-
मुपरिस्थितमित्यर्थः, ऋचि सामवत् पृथिव्यामग्निदृष्टते, अतः सा-
म्यात् पृथिव्येवर्गग्निः सामेति ध्यानं विहितं, तत्र यदि ऋक्सामा-
त्मकयोः कर्माङ्गयोः पृथिव्यामिदृष्टिः स्यात्, तदा पृथिव्यामृक्साम-

व्यते, न चक्षुःसामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिचिकीर्षाभ्यां । अक्षरि रा-
जदृष्टिकरणाद्राजब्रह्ममुपचर्यते न राजनि अक्षरब्रह्मः । अपि च
'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [का० १।१।२] इत्यधिकरणनि-
र्देशालोकेषु सामाख्यसितव्यं इति प्रतीयते । 'एतद्वाच्यं प्राणेषु
प्रातम्' [का० १।१।७] इति चैतद्दर्शयति । प्रथमनिर्दिष्टेषु
चादित्यादिषु चरमनिर्दिष्टं ब्रह्माध्यस्तं 'आदित्यो ब्रह्मोत्या-
देशः' [का० १।१।१८] इत्यादिषु । प्रथमनिर्दिष्टाश्च पृथिव्या-
दयश्चरमनिर्दिष्टा हिंकारादयः 'पृथिवी हिंकारः' [का०
१।१।१९] इत्यादिश्रुतिषु । अतोऽनङ्गेष्वादित्यादिषु अङ्गमति-
क्षेप इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आदित्यादिमतय एवाङ्गेषूद्गो-
थादिषु प्रतिक्षिपेरन् । कुतः, उपपत्तः । उपपद्यते श्लो-
मपूर्वमन्त्रिकर्षादादित्यादिमतिभिः संस्क्रियमाणेषूद्गोथादिषु
कर्मसमृद्धिः । 'यदेव विद्यया करोति श्रद्धयापनिपदा तदेव
वीर्यवत्तरं भवति' [का० ३०] इति च विद्यायाः कर्मसमृद्धि-

मपदप्रयोगो न स्यादित्यत्र दृष्टान्तमाह । क्षत्तरीति । अतः प्रयो-
गान्ध्यानपपत्त्या पृथिव्याग्नेयोः अक्षरामर्दादित्यर्थः । विषयसप्तम्या
चैवमेवेत्याह । अपि चेति । गायत्रिसंक्षेपे साम । किञ्च पूर्वाधिकरण-
सिद्धान्तन्यायेनाप्येवमित्याह । प्रथमेति । अनङ्गब्रह्मानुपास्यातीति
सिद्धान्तयति । एवमिति । उपासीतानां हि कर्मसमृद्धिः फलं व्यूयते,
सा च ताभिरङ्गेषु संस्क्रियमाणेषु उपपद्यते, अङ्गानां समुद्गुणप्रकृत-
कर्मापूर्वजनकत्वादित्यर्थः । ननु यत्रोपासीतानां प्रकृतकर्मापूर्वसङ्ग-
कृष्टाङ्गद्वारापेक्षं फलं स्रुतं, तत्र फलोपपत्तये अङ्गानामुपास्यत्वं भवतु
तदनपेक्षितोक्त्यादिष्वङ्गेषु तृपासनेषु कथमप्यास्यविवेक इति शङ्कते ।
अवतिरिति । यथा स्वतन्त्रमनुपपन्नस्यापि गोदाहनस्य अङ्गद्वारापेक्षयैव

चेतुर्ता दृश्यति । ० भवतु कर्ममृद्धिफलस्यैवं, स्वतन्त्रफलेषु तु
 कथं 'य एतदेवं विद्वान् लोकेषु पञ्चविधं सामोपासते' [का० ३०]
 इत्यादिषु, तेख्यधिष्ठताधिकारात् प्रकृतापूर्वमस्त्रिकर्षणैव फल-
 कल्पना युक्ता, गोदोहनादिनियमवत् फलात्मकत्वाद्यादित्या-
 दीनामुद्गीथादिभ्यः कर्मात्मकेभ्य उत्कर्षोपपत्तिः । आदित्यादि-
 प्राप्तिमूलकं कर्मफलं शिष्यते श्रुतिषु । अपि च 'अमित्येतदक्षरमु-
 द्गीथमुपासीत खल्वेतर्कवाचरस्योपव्याख्यानं भवति' [का० ११।१]
 इति चाद्गीथमेवोपास्यत्वेनोपकस्यादित्यादिमतीर्विदधाति । य-
 नृकृतुद्गीथादिमतिभिरुपास्यमाना आदित्यादयः कर्मभूयं भूत्वा
 फलं करिष्यन्तीति । तदयुक्तं, स्वयमेवोपासनस्य कर्मत्वात् फलव-
 त्वोपपत्तेः, आदित्यादिभावेनापि च दृश्यमानानामुद्गीथादीनां
 कर्मात्मकत्वानुपायात् । 'तदेतदेतस्यामृच्यभूढं माम्' इति तु
 साक्षात्तक एष पृथिव्यग्न्याऽर्चकमामशब्दप्रयोगः । लक्षणा च यथा-

फलमिष्टं तद्वत् लोकादिफलघृषासनेष्वपि कर्मापूर्वाङ्गद्वारैव फल-
 कल्पना युक्ता । कर्माधिष्ठतस्यैवभूताश्रितोपासनेष्वधिकारादतोद्गीतानामे-
 वोपास्यत्वमिति समाधत्ते । तेख्यपीति । उत्कर्षानवधारणादनियम इत्युक्तं
 निरस्यति । फलात्मेति । उपक्रमबलाच्चाङ्गमुपास्यमित्याह । अपि चेति ।
 १ सतमत्वादिगुणायुपसङ्गानमिच्छार्थः । द्वितीयं पूर्वपक्षं दृश्यति ।
 यत्फलमित्यादिना । कर्मभूयं कर्मात्मकत्वं प्राप्येत्तर्यः । सिद्धाऽऽदित्याद्या-
 त्मना कर्मणः दृष्टौ कर्मत्वहानिः स्यादित्यत आह । आदित्यादिभावे-
 नेति । प्रयोगानुपपत्तिमुक्त्वा निरस्यति । तदेतदिति । लक्षणाबीजं सम्ब-
 न्धमाह । लक्षणा चेति । गङ्गायां घोष इत्यत्र सन्निकृष्टसंयोगसम्ब-
 न्धेन तोरलक्षणा । अग्निर्मातृवक इत्यत्र अग्निनिष्ठशुचित्वादिगुणवत्त्व-
 रूपपरम्परासम्बन्धेन लक्षणा दृष्टा, तथा चात्र ऋक्सामयोः पृथि-
 वीपृथिव्येष्वपि ऋक्सामपदाभ्यां स्वार्थार्थे द्रष्टव्यताख्यपरम्परा-

सम्भवं सन्निरुद्धेन विप्रकृष्टेन वा स्मार्थसम्बन्धेन प्रवर्तते । तत्र
यद्यपि ऋक्सामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिचिकीर्षा तथापि प्रशि-
रुयोऽर्कसामयोर्भेदेनानुकीर्तनात् पृथिव्यग्न्याश्च सन्निधा-
नात् तयोरेवैव ऋक्सामशब्दप्रयोगः ऋक्सामसम्बन्धादिति
निश्चयते । अतृशब्दोऽपि हि कुतश्चित् कारणाद्राजानमुप-
सर्पसं निवारयितुं पार्यते । 'इयमेवर्क' इति च यथाशरन्या-
ससृच एव पृथिवीत्वमवधारयति । पृथिव्या हि ऋक्लोऽवधार्य-
माणे इयसृगेवेत्यशरन्यासः स्यात् । 'य एवं विद्वान् साम गायति'
[का० उ०] इति चाङ्गाश्रयमेव विज्ञानमुपसंहरति न पृथिव्याद्या-
श्रयं । तथा 'लोकेषु पञ्चविधं सामांपासोत्' [का० उ०] इति यद्यपि
सप्तमीनिर्दिष्टा लोकास्तथापि सामान्येव ते अध्यक्षेण, द्वितीया-

सम्बन्धेन पृथिव्यग्निस्तथा युक्ता इत्यर्थः । ननु प्रतीकवाचिपदस्य ध्येये
अर्थे लक्षणा न युक्ता, अतृपदस्य राजन्यप्रयोगादिति शङ्कते । तत्र
यद्यपीति । तथापि ऋक्सामसम्बन्धात् पृथिव्यग्न्यारेवेत्यस्यासृधृष्टं
सामेत्येव ऋक्सामपदप्रयोग इत्यन्वयः । ननु मुख्यार्थ एव न कुतो
प्रकृते तत्राह । प्रसिद्धयोरिति । तस्मादसृधृष्टं सामेति मुख्ययोः
पृथगुक्तेर्देवस्यामित्यत्रापि तथार्थहेतुर्न बलितः स्यात्, अतः प्रती-
काभेददृष्ट्या पृथिव्यग्न्याः प्रतीकसन्निधानात् तयोरेव प्रतीकपद-
प्रयोगः कुतस्तदभेददृष्ट्यायेत्यर्थः । तच्चैतृशब्दोऽपि राजनि स्यादि-
त्यत आह । क्षतिरिति । स्थितप्रथागम्य निमित्तं किमपि वाच्यं न नु
निमित्तमस्ति इति प्रयोग व्यापाद्य इति भावः । क्षेप्ता सूतः, तस्य कार्यं
रथचर्यादि यदा राजेव करोति तदा अतृशब्दो राजन्यव्यक्ति इत्य-
क्षरार्थः । ऋगादावेव पृथिव्यादिदृष्टिः इत्यत्र हेतुत्वमस्माह । इय-
मिति । सप्तम्या लोकानामुपास्यत्वमुक्तं निरस्यति । तथा लोकेष्विति ।
सामात्मना लोकानुपासतेति द्वितीयासप्तम्याभेदज्ञत्वात् कार्यक्षतो वरं
लुक्तात्मना सामेऽपासतेति सप्तमीभङ्गमात्र इत्यर्थः । एतेनेति एक-

निर्देशेन सास्र उपास्यत्वावगमात् । सामनि हि लोकेष्वथस्यमा-
नेषु साम लोकात्मनोपासितं भवति, अन्यथा पुनर्लोकाः सा-
मात्मनोपासिताः स्युः । एतेन 'एतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतम्'
[छा० १। ११] इत्यादि व्याख्यातं । यत्रापि तुल्यो द्वितीया-
निर्देशः 'अथ खल्वमुमादित्यं सप्तविधं सामोपासीत' [छा०
१। ६] इति तत्रापि समस्तस्य खलु सास्र उपासनं साधु,
'इति तु पञ्चविधस्य' 'अथ सप्तविधस्य' [छा० १। ७] इति च
सास्र एवोपास्यत्वोपक्रमात् तस्मिन्नेवादित्याध्यासः । एतस्मा-
देव च सास्र उपास्यत्वावगमात् 'पृथिवी हिङ्गारः' [छा०
१। ७] इत्यादिनिर्देशविपर्ययेऽपि हिङ्गारादिष्वेव पृथिव्या-
दिदृष्टिः । तस्मादनङ्गाश्रया आदित्यादिमतयोऽङ्गेषूद्गीया-
दिषु क्षिपेरन्निति सिद्धम् ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥

कर्माङ्गसम्बन्धिषु तावदुपासनेषु कर्मतन्त्रत्वान्नामनादिविन्त
नापि सम्यग्दर्शने, वस्तुतन्त्रत्वात् ज्ञानस्य । इतरेषु तदुपासनेषु

विभक्तिभङ्गलाघवेन प्राणात्मना गायत्रं सामोपास्यमिति व्याख्यातमि-
त्यर्थः । ननु विभक्तिसाम्ये कथं निर्णयस्तत्राह । यत्रापीति । सास्र
उपासनं साध्वित्युपक्रम्य पृथिवी हिङ्गार इत्यादिना हिङ्गारादिपञ्चा-
वयवस्य सास्र उपासनं उक्ता इति तु पञ्चविधस्योपासनमित्युपसं-
हृत्य, अथेति सप्तविधस्य सास्र उपासनं प्रक्रम्य प्रपञ्चितमतः सास्र
एवोपास्यत्वमित्यर्थः । यदुक्तं प्राथम्यात् पृथिव्यादेरुपास्यत्वमिति त-
त्राह । एतस्मादेवेति । यद्यपि हिङ्गारोद्देशेन पृथिवीत्वविधेरुद्देशस्य
प्रथमनिर्देशो वाच्यस्तथा न्यायबलात् प्रत्ययो ग्राह्य इत्यर्थः ॥

कर्मस्य उत्थितेनोपविष्टेन वानेऋधानुष्ठानदर्शनात् संशयः, कर्माङ्गा-

किमनियमेन तिष्ठन्नामीनः श्रयानो वा प्रवर्तेतेत नियमेनामीन
एवेति चिन्तयति । तत्र मानसत्वादुपासनस्यानियमः शरीर-
स्थितेरित्येवं प्राप्तं ब्रूवति, आमीन एवापासीतेति । कुतः, सम्भ-
वात् । उपासनं नाम समानप्रत्ययप्रवाहकरणं, न च तद्गच्छतो
धावतो वा सम्भवति, गत्यादीनां चित्तवित्तपकरणत्वात् । तिष्ठतो-
ऽपि देहधारणं व्यापृतं मनो न सुक्ष्मवस्तुनिरोधणसमभवति ।
श्रयानस्याप्यकस्मादेव निद्रयाऽभिभूयते, आमीनस्य त्वेवंजातो-
यको भूयान्दोषः सुपरिहर इति सम्भवति तस्यापासनम् ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

अपि च ध्यायत्यर्थ एष यत् समानप्रत्ययप्रवाहकरणं,
ध्यायतिष्व प्रश्लिथितान्तराक्षेपेषु प्रतिष्ठितदृष्टिष्वेकविषयाच्चिप्रशि-
क्षपूपचर्यमाणो दृश्यते, ध्यायति वको ध्यायति प्रोषितबभ्रुरि-
त्यामीनस्यानायासा भवति । *तस्मादर्थ्यादामीनकर्म उपासनम् ॥

अचलत्वञ्चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

अपि च 'ध्यायतीव पृथिवी' इत्यत्र पृथिव्यादिव्यचलत्वमवापेक्ष्य
ध्यायतिवादे भवति, तच्च लिङ्गमुपासनध्यामीनकर्मत्वे ॥

अत्रोपासनानामासननियमानपक्षज्ञानामनुष्ठानप्रकार उक्तस्तद-
ज्ञानाश्रितोपासनेष्वनियम इति पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अत्रासना-
भ्यासासिद्धिः, सिद्धान्ते तु मनोदेहयोर्भिन्नत्वेऽपि देहयासत्य मनसा-
ऽनवस्थानस्य अनुभवासिद्धत्वात् मनोव्यापारेपुपासनेषु देहव्ययार्थमा-
सननियमापेक्षति फलभदः । तिष्ठत उक्त्यतस्य ।

किञ्च ध्यातार आसीना एव स्युः ध्यायतिशब्दार्हत्वात् वच्चादिव-
दित्याह । ध्यानाच्चति ।

* तस्मादर्थ्यामीनिति नृ० ।

मनोऽनुकूले न तु चक्षुःपीडने ।

‘गृहानिवाताश्रयणे प्रयोजयेत्’ इति ।

† सत्यमस्यैवंजातीयको नियमः, इति त्वेतिस्मिंस्तद्वृत्तेषु विशेषेषु अनियम इति सुब्रह्मत्वा आचार्य आचष्टे । ‘मनोऽनुकूलं’ इति चेद्वा श्रुतिर्धर्मेकाग्रता ‡ तच्चैवेत्येतदेव दर्शयति ॥

आप्रायणात् तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥

आवृत्तिः सर्वापासनेच्छादत्तव्येति स्थितमाद्यऽधिकरणे, तच्च यानि तावत् सम्यग्दर्शनार्थान्युपासनानि तान्यवघातादिवत् कार्यपर्यवसानानीति ज्ञातमेवैषामावृत्तिपरिमाणं, न हि सम्यग्दर्शने कार्ये निष्पन्ने यत्काम्तरं किञ्चिच्छामितुं शक्यं, अनियोज्यब्रह्मात्मत्वप्रतीतेः प्राप्तस्याविषयत्वात्, यानि पुनरभ्युदयफलानि तेष्वेवा चिन्ता, किं कियन्तश्चित्कालं प्रत्ययमावर्त्यापरमेदुत यावज्जीवमावर्तयेदिति । किं तावत् प्राप्तं कियन्तश्चित्कालं प्रत्ययमभ्यस्तोत्तृजेत्, आवृत्तिविशिष्टस्याुपासन-
शाश्रवणमसिद्धमिति शङ्कते । ननु विशेषमपीति । शर्कराः सृष्णपा-
शाभाः । जलाश्रयवर्जनं शीतनिवृत्त्यर्थं । चक्षुःपीडनां मशकः । वाचनिकं
समदेशादनियममङ्गीकृत्य चित्तकाम्यबद्धेषु देशादिगतेषु प्राचीनप्रव-
क्तत्वादिव्यनादर इति सुब्रह्मत्वादेन सूत्रकदुपदिशति ॥

देशाद्याद्ये चित्तविच्छेपात् समाधिभङ्गः स्यात् स माभूदिति आ-
प्रायणात् श्ववहितेनास्य सम्बन्धमाह । आवृत्तिरिति । अनि-
योज्ये ब्रह्मण्यात्मत्वप्रतिपत्तिर्यस्य तस्य विदूष इत्यर्थः । अहंघो-
षासनेत्यनुष्ठानस्योभयथादृष्टेः संशयमाह । यानि पुनरिति । यथा
दिग्मादनियमस्य विधेरनादरस्तद्वदामरजमुपास्यावृत्तेः अविधानाद-

* गृहानिवाताश्रयणे योजयेदिति वर्थः ।

† अथतः सत्यमिति सु० ।

‡ तच्चैवेत्याद्येति वर्थः ।

अर्थश्च कृतत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आयाणादेवावर्तयेत्
 प्रत्ययं, अन्यप्रत्ययवशाददृष्टफलप्राप्तः । कर्माद्यपि हि जन्मा-
 न्नरोपभोग्यं फलमारभमाणानि तदनुकूलं भावनाविज्ञानं
 प्रायणकाले आक्षिपन्ति, 'सविज्ञानो भवति सविज्ञानमेवा-
 न्ववक्रामति यच्चित्तस्तेनैव प्राणमायाति प्राणसंज्ञया युक्तः सदा-
 त्मना यथामहान्ति तं लोकं गच्छति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः,
 दृष्टजन्मायूकानिदर्शनाच्च । प्रत्ययास्वेते स्वरूपावृत्तिं मुक्त्वा कि-
 मन्यत् प्रायणकाले भावनाविज्ञानमपेक्षन् । तस्माद्ये प्रतिप-
 न्त्यफलभावनात्मकाः प्रत्ययास्तेवाप्रायणादावृत्तिः । तथा
 च श्रुतिः, "स यावत्कतुरस्माद्वोकात् प्रैति" इति प्रायणका-
 लोऽपि प्रत्ययानवृत्तिं दर्शयति । स्मृतिरपि-

‘यं यं वापि स्मरन् भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तं तमेवेति कौन्तेय मदा तद्भावभावितः' ॥ इति

नियम इति पूर्वपक्षः । मरणपर्यन्तमावृत्तिरिति गिहान्तयति ।
 एवमिति । उपासीनां कर्मणास्त्यक्तकालं प्राप्त्यफलमूर्तिद्वारा फल-
 जितुषं मानमाह । सविज्ञान इति । भावनामयं विज्ञानं फलस्फुरण-
 काले साहचर्यः सविज्ञानो विज्ञानं स्फुरितफलं सविज्ञानमित्यर्थः ।
 यस्मिन् लोके चित्तं सङ्कल्पोऽभ्यति यच्चित्तस्तेन सङ्कल्पितेन सह फल-
 स्फुरणभारं मनः प्राप्ते लीयते इति यावत् । तेन उपादानं, आत्मा जीवा-
 ज्जन्माकावृत्तान्तश्रुतेषु भाविफलस्फूर्तिरिति इत्यर्थः । अस्तिदमन्य-
 फलविज्ञानं कर्मणांमिवादृष्टद्वारेऽपासीनां ततः कुत आमरणमा-
 वृत्तिरिदं आह । प्रत्ययास्त्विति । उपास्तिप्रत्ययान्धारावाहिक-
 तया स्वरूपानवृत्तिरेवान्यं विज्ञानं, नत्वदृष्टद्वारकमन्यदर्पितं
 सर्वभावनामेव स्वसमानजातीयद्वारानपेक्षतया प्रत्ययानां प्रत्यया-

‘प्रयाणकाले मनसाऽचलेन’ [भ०गी०] इति च । ‘मोऽन्तवे-
लायामेतत् त्रयं प्रतिपद्येत’ इति च मरणवेलायां कर्तव्यशेषं
श्रावयति ॥

तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरस्त्रेषविनाशौ
तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥

गतस्तृतीयशेषः, अथेदानीं ब्रह्मविद्याफलं प्रति चिन्ता
प्रजायते, ब्रह्माधिगमे सति तद्विपरीतफलं दुरितं चीयते
न वा चीयत इति संशयः । किं तावत् प्राप्तं फलार्थत्वात् कर्मणः
फलमदत्त्वा न सम्भाव्यते त्रयः । फलदायिनी ह्यस्य शक्तिः श्रुत्या
समधिगता । यदि तदन्तरेणैव फलोपभोगमुपगृह्येत श्रुतिः कद-
र्यिता स्यात् । स्मरन्ति च ‘न हि कर्माणि चीयन्ते’ [म०भा०] इति ।
नन्वेवं सति प्रायश्चित्तोपदेशोऽनर्थकः प्राप्नोति । नैष दोषः,
प्रायश्चित्तानां नैमित्तिकलोपपत्तेर्गृहदाहेत्यादिवत् । अपि च
प्रायश्चित्तानां दोषसंयोगेन विधानात् भवेदपि दोषक्षपणार्थता,
नन्वेवं ब्रह्मविद्याया विधानमस्ति । चत्वनभ्युपगम्यमाने ब्रह्मविदः
कर्मक्षये तत्फलस्यावश्यभोक्तव्यत्वादर्निर्माद्यः स्यात् । नेत्युच्यते,
देशकालनिमित्तापेक्षौ भोक्षः कर्मफलवद्भविष्यति । तस्मात् न

निरापेक्षायोगात्, कर्मणान्तु दृष्टद्वाराऽन्त्यधीकत्वानुपपत्तेः अदृष्ट-
द्वारकल्पनेति भावः । क्रतुर्ध्यानं उपासक एतत्त्रयं । अक्षितमसि, अशु-
तमसि, प्राणसंसितमसि, इति मन्त्रत्रयं मरणकालेऽपि स्मरेदित्यर्थः ॥

यथोपासकानां यावज्जीवं कर्तव्यमस्ति न तथाऽविदामिति कर्म-
क्षयकक्षणां जीवभृत्तिमाह । तदधिगम इति । ज्ञानसाधनेषु फला-
धिकार्ये फलाध्यायेऽपि साधनविचारः कृतः, सम्प्रति फलाध्यायस्या

ब्रह्मविद्याधिगमे दूरितनिवृत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तदधिगमे ।
 ब्रह्माधिगमे सत्युत्तरपूर्वाघटोरङ्गविनाशो भवतः, उत्तरस्या-
 ङ्गः, पूर्वस्य विनाशः । कस्मात्, तद्व्यपदेशात् । तथा हि ब्रह्म-
 विद्याप्रक्रियायां सम्भाव्यमानमन्त्रस्यागामिनो दूरितस्यानभि-
 सम्बन्धं विदुषो व्यपदिशति 'यथा पुष्करपलाश आपो न श्लि-
 ष्यन्त एवमेवंविदि पापं कर्म न श्लिष्यते' इति । तथा विनाश-
 मपि पूर्वापचितस्य दूरितस्य व्यपदिशति 'तद्यद्येवोकाद्वृत्तमग्नौ
 प्रातं प्रदूयतेवं शास्त्र सर्वं पाप्मानः प्रदूयन्ते' इति । अयमपरः
 कर्मक्षयव्यपदेशो भवति ।

• 'भिद्यते हृदयपन्थिस्त्रियन्ते सर्वमंग्रयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' इति ।
 यदुक्तमनुपभुक्तफलस्य कर्मणः क्षयकल्पनायां शास्त्रकदर्थनं
 स्यादिति । नैव दोषः, न हि वयं कर्मणः फलदायिनीं शक्ति-
 मवजानीमहे, विद्यत एव सा, सा तु विद्यादिना कारणान्तरेण
 प्रतिबध्यत इति वदामः । शक्तिवद्भावमात्रे च शास्त्रं व्याप्रियेत,
 न प्रतिबन्धाप्रतिबन्धयोरपि । न हि कर्म क्षीयत इत्येतदपि

फलक्षिप्ता क्षियत इत्याह । ज्ञेय इति । कर्मणां फलान्तत्वात्वात् आ-
 ननाश्रयत्वात्वाच्च संशयः, पूर्वपक्षे ज्ञानिनोऽपि सञ्चितपापभोगा-
 नन्तरं मुक्तिः, सिद्धीन्ते तु ज्ञानसमवायं पापनाशक्योऽभ्युक्तिरिति
 पक्षः । न हि स्यादित्यादिनिषेधश्रुत्या दूरितादृष्टस्य दुःखदायिनी
 शक्तिरधिगता 'नाभुक्तं क्षीयते कर्म' इति च स्मरन्ति । यत्नान्तमेव पापं
 न मध्ये नश्यतीति पूर्वपक्षः । ननु सर्वं तत्राशार्थं प्रायश्चित्तविधिर्न
 स्यादिति चेत् । न, यथा आहिताग्नेर्हृदाहो निमित्ते सति 'अपघ्ने
 क्षामवते पुरोडाशमष्टाकपाकं निर्बपेत्' इति इष्टिविधिकाददोषे नि-

स्वरूपमौत्सर्गिकं न हि भोगादृते कर्म लीयते तदर्थत्वादिति, इत्यत
 एव प्रायश्चित्तादिना दुरितस्य चयः । 'सर्वे पाप्मानं तरति तरति
 ब्रह्म इत्यां योऽन्यमेधेन यजते य उं चैनमेवं वेद' इत्यादि श्रुति-
 स्मृतिभ्यः । यत्तुक्तं नैमित्तिकानि प्रायश्चित्तानि भविष्यन्ति
 इति । तदमत्, दोषसंयोगेन चाद्यमानानामेषां दोष*निष्कृति-
 फलसम्भवे फलान्तरकल्पनानुपपत्तेः । यत्पुनरेतदुक्तं न प्रायश्चि-
 त्तवद्दोषसंयोगेन विद्याविधानमस्तीति । अत्र भूमः । सगुणासु
 तावद्विद्यासु विद्यत एव विधानं, तासु च वाक्यशेषे ऐश्वर्यप्राप्तिः
 पापनिवृत्तिश्च विद्यावत् उच्यते, तद्योद्याविवक्षाकारणं ना-
 स्तीत्यतः पापप्रहाणपूर्वकैश्वर्यप्राप्तिस्त्वासां फलमिति * निश्ची-
 यते । निर्गुणायान्तु विद्यायां यद्यपि विधानं नास्ति तथाप्य-
 कर्त्रात्मत्वबोधात् कर्मप्रदाहसिद्धिः । अत्रैव इति चागामिषु

मिक्तमात्रे सति प्रायश्चित्तविधेर्दोषनाशार्थत्वासिद्धेः । ननु विषम उप-
 न्यासः, युक्तं गृहदाहस्य सिद्धत्वादयोऽप्यत्रापि फलतया निमित्तमात्रत्वं
 दोषवान् प्रायश्चित्तं कुर्यादित्यत्र तु मन्त्रिनः आयादितिवक्ष्यपदस्य
 निवृत्तिद्वारा फलकारत्वसम्भवात् 'तरति ब्रह्म इत्यां योऽन्यमेधेन यजते'
 इति प्रायश्चित्तात् पापनिवृत्तिश्रुतेर्चायुक्तं प्रायश्चित्तस्य नैमित्तिकत्व-
 मित्याह । अपि चेति । ज्ञानस्य दोषनाशार्थतया विधानं नास्ति 'क्षीय-
 न्ते चास्य कर्माणि' इत्यादेशान्तावकाशमात्रत्वादित्यर्थः । कर्मभोगानन्तरं
 देहकायान्तरे मोक्षो भविष्यति ब्राह्मप्राप्तादित्याह । नेत्युच्यत
 इति । ज्ञानात् कर्मक्षयस्यापूर्वत्वान्मानान्तराविवक्षत्वाच्च । तत्परा-
 नेकवाक्यानां स्तावकत्वायोगात् तस्यास्तित्वमिति सिद्धान्तयति । एवं
 मित्रादिना । पापक्रियातो पूर्वानुत्पत्तिरक्षेपः । सगुणस्य विद्यायां
 अपदेशमुक्त्वा निर्गुणायान्तमाह । अयमपर इति । पूर्वोक्तं दूषयति ।

* दोषनिर्वातकमेति नर्थे का० ।

कर्मसु कर्तृत्वमेव न प्रतिपद्यते ब्रह्मविदिति दर्शयति । अति-
क्रान्तेषु तु यद्यपि मिथ्याज्ञानात् कर्तृत्वं प्रतिपेद इव तथापि
विद्यासामर्थ्यात् मिथ्याज्ञाननिवृत्तेश्चान्यपि प्रसीयन्त इत्याह,
विनाश इति । पूर्वप्रसिद्धकर्तृत्वभोक्तृत्वस्वरूपविपरीतं हि त्रिष्व-
पि कालेष्वकर्तृत्वाभोक्तृत्वस्वरूपं ब्रह्माहमस्मि नेतः पूर्वमपि कर्ता
भोक्ता वाऽहमासं नेदानीं नापि भविष्यति काले इति ब्रह्म-
विदवगच्छति । एवमेव च मोक्ष उपपद्यते, अन्यथा ज्ञानादि-
कालप्रवृत्तानां कर्मणां चयाभावे मोक्षाभावः स्यात् । न च
देशकालनिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलवत् भवितुमर्हति, अनि-
त्यत्वप्रवृत्तात् परावृत्तानुपपत्तेश्च ज्ञानफलस्य । तस्मात् ब्रह्मा-
धिगमे दुरितक्षय इति स्मितम् ॥

इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे बन्धहेतोरयस्य स्वाभाविकस्याश्लेषविनाशे

यदुक्तमित्यादिनाः । विधिविधेश्चास्त्रं 'नाभुक्तं क्षीयते' इत्यादि, स्मृतिश्च
कर्मणः फलशक्तौ प्रमाणतः शक्तस्याऽपि कुतश्चित् नाशाङ्गीकारेण
शास्त्रविरोध इत्यर्थः । तत्त्वज्ञानमात्मन्यश्लेषदुरितनाशकं तन्मूलाध्या-
सबाधकत्वात् स्वप्रदुरितमूलकर्तृत्वाध्यासबाधकजायद्रोधाधर्वादित्याह ।
तद्याप्यकर्त्रात्मबोधादिति । अतार्थमेव युज्या इत्यति । अश्लेष इति ।
मूलाध्यासानुत्पत्तेः पापस्याश्लेषः, तद्भाशात् तद्विनाश इत्यर्थः । अध्यासा-
भावे विददनुभवमाह । पूर्वति । मोक्षशास्त्रबलाच्च ज्ञानात् कर्म-
क्षयसिद्धिरित्याह । एवमेवेति । ज्ञानात् कर्मक्षये सत्येवेत्यर्थः ।
मोक्षस्य कर्मफलसाम्यमुक्तं निरस्यति । न चेति ॥

इतरस्याऽपि तु । अतिदेशत्वात् न सङ्गत्वाद्यपेक्षा, ज्ञानात् पुण्यं

ज्ञाननिमित्तौ शास्त्रव्यपदेशान्निरूपितौ, धर्मस्य पुनः शास्त्री-
यत्वात् शास्त्रीयेण ज्ञानेनाविरोध इत्याशङ्क्य तन्निराकरणाय
पूर्वाधिकरणन्यायातिदेशः क्लृप्ते । इतरस्याऽपि पुण्यस्य कर्मस्य
एवमघवदसंश्लेषो विनाशश्च ज्ञानवतो भवतः । कुतः, तस्याऽपि
स्वफलहेतुत्वेन ज्ञानफलप्रतिबन्धित्वप्रसङ्गात् । 'उभे उ त्वेवैव
एतेन तरति' इत्यादिश्रुतिषु दुष्कृतवत्सु कृतस्याऽपि प्रणा-
शव्यपदेशात् अकर्त्तात्मबोधनिमित्तस्य च कर्मस्यस्य सुकृत-
दुष्कृतयोस्तुल्यत्वात् 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि' इति चाविशेष-
श्रुतेः । यत्रापि केवल एव पाप्मशब्दः पश्यते तत्रापि तेनैव
पुण्यमप्याकलितमिति द्रष्टव्यं, ज्ञानापेक्षया निरुपफलत्वात् ।
अस्ति च श्रुतौ पुण्येऽपि पाप्मशब्दः 'नेन संतुमहेरात्रे तरतः'
इत्यत्र सह दुष्कृतेन सुकृतमप्यनुक्रम्य सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्त
इत्यविशेषणैव प्रकृतेषु पाप्मशब्दप्रयोगात् । पाते त्विति । तुश-
ब्दोऽवधारणार्थः । एवं धर्माधर्मयोर्बन्धहेत्वोर्विद्यामामर्त्यादयोऽपि
विनाशमिद्वेदवयस्याविनी विदूषः शरीरपाते मुक्कित्यव-
धारयति ॥

क्षीयन्ते न वेति पूर्ववत् सन्देहे ज्ञानं न पुण्यनाशकं शास्त्रीयत्वात्
पुण्यवदित्यधिकाशङ्कामुक्तातिदेशं व्याचष्टे । धर्मस्येत्यादिना । ज्ञानं
पुण्यनाशकं तन्मूलाविद्याघातित्वादिति न्यायोपेतागमबाधितं अन-
मानमिति भावः । नन् क्षीयन्ते चेत्यविशेषश्रुतिः पापविषया सर्व-
पाप्मानं तरति इति विशेषश्रुतेरित्यत आह । यत्रापि केवल इति ।
पापपुण्यस्य पराधिकरणवद्वयस्य फलमात्रं । पाते त्विति ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूव तद्वधेः ॥१५॥

पूर्वधारिधकरणयोर्ज्ञाननिमित्तः सुकृतदुष्कृतयोर्विनाशो-
ऽवधारितः, यः किमविशेषेणारब्धकार्ययोर्नारब्धकार्ययोश्च भव-
त्युत विशेषेणारब्धकार्ययोरेवेति विचार्यते । तत्र 'उभे उ द्वैष
एतेन तरति' इत्येवमादिभूतिष्वविशेषश्रवणादविशेषेणैव च
इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह । अनारब्धकार्ये एव त्विति । अपटुत्ते फले
एव पूर्वं जन्मान्तरसञ्चिते अस्मिन्नपि च जन्मनि प्राक् ज्ञानो-
त्पत्तेः सञ्चिते सुकृतदुष्कृते ज्ञानाधिगमात् लीयते नत्वा-
रब्धकार्ये सामिभुक्तफले बाध्यामेतत् ब्रह्मज्ञानाद्यतनं ज्ञान नि-
मित्तं । कुत एतत्, 'तच्च तावदेव चिरं यावच्च विमोक्ष्य' इति
शरीरपातावधिकरणात् चेमप्राप्ते, इतरथा हि ज्ञानाद-
शेषकर्मस्ये सति स्थितिहेतुभावात् ज्ञानप्राप्त्यनन्तरमेव
चेममनुवीत तत्र शरीरपातप्रतीक्षां नावसीत । ननु वस्तु
बलेनैवायमकर्मात्मबोधः कर्माणि क्षपयन् कथं कानिचित्
क्षपयेत् कानिचिच्छोपेक्षेत, न हि समानेऽग्निबीजमग्नौ केषा-
च्चिद्बीजशक्तिः लीयते केषाच्चिन्न लीयते इति शक्यमङ्गीकर्तु-

अनारब्धकार्ये एव तु । उक्तकर्मक्षयं विषयोक्तत्वं लीयन्ते चेत्-
विशेषभूतेस्तस्य तावदेव चिरमिति श्रुतेः संशयमाह । पूर्वधा-
रिणि । जीवभूतसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्तुभयत्र यत्नं, पूर्वमिद्वान्ता-
येन पूर्वपक्षप्राप्ते उक्तोत्तरगतः कर्मक्षयः प्रारब्धान्तरकर्मविषयेत्यप-
वादं सिद्धान्तयति । ययमिति । सामिश्रब्देऽर्द्धवाचकः, प्रारब्धा-
द्यावन्न विमुच्यते तावानेव विवक्ष्य, तन्मोक्षे ब्रह्म सम्पद्यत इति श्रु-
त्यर्थः । देहपातावधिनिष्ठात् तत्त्वविदां यावच्चक्षणादीनां देहधारण-

मिति । उच्यते, न तावदनाशित्वारम्भकार्यं कर्माश्रयं ज्ञानो-
त्पत्तिरूपपक्षे, आश्रिते च तस्मिन् सुखाक्षयकवत् प्रवृत्तवेम-
स्याऽन्तराक्षे प्रतिबन्धावभावाद्भवति वेगव्यतिपादनं, अक-
र्माक्षयबोधोऽपि हि मिथ्याज्ञानबाधनेन कर्माश्रुत्तिरिति,
बाधितमपि मिथ्याज्ञानं दिव्यआदिज्ञानवत् संस्कारवृत्तात्
कश्चित्कालमनुवर्तत इव । अपि च नैवात्र विवक्षितं ब्रह्मविदः
कश्चित्कालं शरीरं धियते न धियत इति । कथं श्लोकस्य स-
हृदयप्रत्ययं ब्रह्मवेदनं देहधारणस्यापरेण प्रतिषेधं प्रथ्येत ।
श्रुतिस्मृतिषु च स्थितप्रज्ञस्य निर्देशेनैतदेव निरूप्यते । त-
स्मादनारम्भकार्ययोरेव सुकृतदुष्कृतयोर्विद्यासामर्थ्यात् उच्ये इति
निर्णयः ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

पुण्यस्याप्यशेषविनाशयोरघन्यायोऽतिदिष्टः, मोऽतिदेशः स-
र्वपुण्यविषय इत्याशङ्क्य प्रतिवक्ति, अग्निहोत्रादि इति । तु-
शब्द आशङ्कामपनुदति । यस्मिन् कर्म वैदिकमग्निहोत्रादि

श्रुतिस्मृतिनिष्ठा च प्रारम्भकर्मजन्यत्वज्ञानं प्रति हेतुत्वेनापजीव्यत्वाच्च
प्रागस्त्यसिद्धेस्तत्प्रतिबन्धं तत्त्वज्ञानं तत्सिद्ध्यर्थं अविद्यां विद्योपशान्तायं
विद्यावावरकाविद्यां नाशयतीत्याह । उच्यते न तावदिति । विद्यो-
पशान्ताविद्योऽयं तत्संस्कारः । मिथ्यान् प्रति जीवन्मुक्तां स्थानुभव-
माह । अपि च नैवेति ।

अग्निहोत्रादि तु । निर्वृत्तं नैमित्तिकं कर्म ज्ञानात् नश्यति न वेति
सन्देहे उभे मुख्यपात्रे तरति इत्यग्निहोत्रश्रुतेर्नान्यवीत्याशङ्क्येतरस्याऽ-
प्रोक्त्युक्तातिदेशस्य निरुपपत्तिरिति शङ्काविषयत्वेनापवादार्थं वि-

तत्तत्कार्यायैव भवति ज्ञानस्य यत्कार्यन्तदेवास्य कार्यमित्यर्थः ।
 कुतः, 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन
 दानेन' इत्यादिदर्शनात् । ननु ज्ञानकर्मणोर्विशेषणकार्यत्वात्
 कार्यैकत्वानुपपत्तिः । नैव दोषः, ज्वरमरणकार्ययोरपि दधि-
 विषयोर्गुडमन्त्रसंयुक्तयोस्तृप्तिपुष्टिकार्यदर्शनात्, तदत् कर्मणो-
 ऽपि ज्ञानसंयुक्तस्य मोक्षकार्यत्वोपपत्तेः । नखनारभ्यो मोक्षः
 कथमस्य कर्मकार्यत्वमुच्यते । नैव दोषः, आरादुपकारकत्वात्
 कर्मणः । ज्ञानस्यैव हि प्रापकं सत्कर्म प्रणाद्या मोक्षकारणमि-
 त्युपचर्यते । अत एव चातिक्रान्तविषयमेतत् कार्यैकत्वाभिधानं ।
 न हि ब्रह्मविद् आगाम्यग्निहोत्रादि सम्भवति, अनियोज्य-
 ब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तेः शास्त्रस्याविषयत्वात् । सगुणासु तु विद्यासु
 कर्तृत्वानतिवृत्तेः सम्भवत्यागाम्यप्यग्निहोत्रादि । तस्याऽपि निर-
 भिमन्धिनः कार्यान्तराभावात् वेदविद्यासङ्गत्युपपत्तिः । किं-
 विषयं पुनरिदमप्येवमिनाशः चनं किंविषयं वा वेदत्रिनियोग-
 वचनमेकेषां शास्त्रिणां 'तस्य पुत्रा दायमुपचरन्ति सुहृदः साधु-
 हृत्या दिवन्तः पापहृत्याम्' इत्यत उत्तरं पठति ॥

ज्ञानमयति । पुण्यस्येवादिना । अत्र पूर्वपक्षे ज्ञानार्थं निर्याद्यनुष्ठाना-
 सिद्धिः पञ्चज्ञानन्यायात्, सिद्धान्ते तु ज्ञानोत्पत्त्यर्थत्वात् तस्मि-
 ष्छिरिति विभेदः । अत्र भाष्ये ज्ञानकर्मणोः साक्षादेककार्यत्वं परमते-
 नोक्ता साक्षात्पारम्पर्याभ्यां मोक्षहेतुत्वं स्वमतमुक्तमिति मन्तव्यम् ।
 अत एवेति ज्ञानादुद्भेदं कर्माभावात् पूर्वकर्मविषयमित्यर्थः । नि-
 र्गुणविद्यायां कर्मसाहित्यं दृष्टिं प्रति भोजनस्य जाद्वज्जेनेव दर्शितं,
 सञ्चति सगुणविद्यापरत्वेन सूत्रस्याग्न्यस्यमाह । सगुणास्त्विति । उत्तर-
 सूत्रार्थं गृह्णाति । किमिवादिना ।

अतोऽन्याऽपि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥

अतोऽग्निहोत्रादेर्नित्यात् कर्मणोऽन्यापि ह्यस्ति साधुहत्या
या फलमभिसन्धाय क्रियते, तस्या एष विनियोग उक्तः एकेषां
ब्राह्मिणां 'सुहृदः साधुहत्यामुपयन्ति' इति । तस्या एव चेद-
मधवदक्षेपविनाशनिरूपणम्, इतरस्याप्येवमसंक्षेपः इति । तथा
एवंजातीयकस्य काम्यस्य कर्मणो विद्यां प्रत्यनुपकारकत्वे स-
म्प्रतिपत्तिरुभयोरपि जैमिनिवादं रायणधोराचार्ययोः ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥

सुसमधिगतमेतदनन्तराधिकरणे नित्यमग्निहोत्रादिकं कर्म
मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनोद्देशेन हतमुपाप्तदुरितक्षयहेतुत्वदा-
रेण सत्त्वशुद्धिकारणतां प्रतिपद्यमानं मोक्षप्रयोजनब्रह्माधि-
गमनिमित्तत्वेन ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं भवति इति । तथा-
ऽग्निहोत्रादि कर्माङ्गव्यपाश्रयविद्यासंयुक्तं केवलमस्ति । 'य एवं
विद्वान् यजति य एवं विद्वान् जुहोति य एवं विद्वान्भक्षति य
एवं विद्वानुद्गायति तस्मादेवंविदमेव ब्रह्माणं कुर्वीत तेनाभौ
कुरुतः यंश्चेतदेवं वेद यय न वेद' [छा०] इत्यादिवचनेभ्यो
विद्यासंयुक्तं केवलमप्यस्ति । तच्चेदं विचार्यते किं विद्यासंयुक्तमे-
वाग्निहोत्रादिकं कर्म मुमुक्षोर्विद्याहेतुत्वेन तथा सहैककार्यत्वं
प्रतिपद्यते न केवलं उत विद्यासंयुक्तं केवलमस्ति विप्रवेष्टेति ।

यत्राख्यादन्वत् काम्यं पुण्यं यापय तदेव विद्वत्सुहृद्विषयोः स्वस-
मानजातीयं कर्म जनयति स्वयं चानाश्रयति इति भावः ।

यदेव विद्ययेति हि । उक्तनित्यादिकं विषयमुपजीव्य सवीजं संशय-
मुक्त्वा पूर्वपक्षमाह । विद्यासंयुक्तमेवेति । अत्र पूर्वपक्षे कर्माङ्गोपासि-

कुतः संशयः, 'तमेतमात्मानं यज्ञेन विविदिषन्ति' इति यज्ञा-
दीनामविशेषेणात्मवेदनाङ्गत्वेन श्रवणात्, विश्वासंयुक्तस्य चाग्नि-
होत्रादेर्विशिष्टत्वावगमात् । 'किं तावत् प्राप्तं, विश्वासंयुक्तमेव
कर्माग्निहोत्राद्यात्मविश्वासेष्वत्वं प्रतिपद्यते न विश्वाविहीनं वि-
शोपेतस्य विशिष्टत्वावगमात् विश्वाविहीनात्, 'यदहरेव जुहोति
तदहः पुनर्मृत्युमपश्यति एवंविद्वान्' इत्यादिश्रुतिभ्यः,

'बुद्ध्या युक्तो यथा पार्थ कर्मबन्धं प्रहास्यसि।

दूरेण ह्यवनं कर्म बुद्धियोगाद्भुजस्रजम् ॥ [भ० गी०]

इत्यादिस्मृतिभ्यश्च । इत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते । यदेव विशयेति
हि यत्प्रत्येतत् विश्वासंयुक्तं कर्माग्निहोत्रादिकं विश्वाविहीनात्
कर्मणोऽग्निहोत्रादेर्विशिष्टं विद्वानिव ब्राह्मणो विश्वाविहीनात्
ब्राह्मणात्, तथापि नात्यन्तमनपेक्षं विश्वारहितं कर्माग्नि-
होत्रादिकं, कस्मात् तमेतमात्मानं यज्ञेन विविदिषन्ति इत्य-
चाविशेषेणाग्निहोत्रादेर्विश्वेष्टत्वेन श्रुत्यात् । ननु विश्वासंयु-
क्तस्याग्निहोत्रादेर्विश्वाविहीनात् विशिष्टत्वावगमात् विश्वावि-
हीनमग्निहोत्राद्यात्मविश्वासेष्वत्वेनानपेक्षमेवेति युक्तं । नैतदेवं,
विश्वावहाद्यस्याग्निहोत्रादेर्विश्वानिमित्तेन सामर्थ्यातिशयेन यो-
नादात्मज्ञानं प्रति कश्चित् कारणमातिशयो भविष्यति न तथा

हीनकर्मणो यानार्थत्वासिद्धिः, सिद्धान्तो तत्सिद्धिरिति भेदः । भवतु
विश्वाविशिष्टस्य कर्मणो यानं प्रति शीघ्रकारित्वात्त्यः कश्चित्प्रत्ययो
विश्वासामर्थ्यात् । नैतावता केवलस्य वैदर्भ्यं विविदिषाश्रुतिविरोधात् ।

० किं तावदित्यादि विशिष्टत्वावगमादित्यत्वं बुद्धिमादृशंयुक्तस्योपेक्षमिति तम् । *

विद्याविहीनस्येति युक्तं कल्पयितुं, न तु 'यज्ञेन विविदिषन्ति' इत्यविशेषेणात्मज्ञानाङ्गत्वेन श्रुत्याग्निहोत्रादेरङ्गत्वं ब्रह्मसम्पदगन्तुं । तथा हि श्रुतिः 'यदेवं विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति' इति विश्वसंयुक्तस्य कर्मणोऽग्निहोत्रादेर्वीर्यवत्तरत्वाभिधानेन स्वकार्ये प्रति कश्चिदतिशयं ब्रुवाणा विद्याविहीनस्य तस्यैव तत्प्रयोजनं प्रति वीर्यवत्त्वं दर्शयति । कर्मणस्य वीर्यवत्त्वं तत् यत् सप्रयोजनमाधनमहत्त्वं । तस्मात् विश्वसंयुक्तं नित्यमग्निहोत्रादि विद्याविहीनस्योभयमपि मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनोद्देशेन इह जन्मनि जन्मान्तरे च प्राक् ज्ञानोत्पत्तेः कृतं यत् तत् यद्यासामर्थ्ये ब्रह्माधिगमप्रतिबन्धकारणोपात्तदुरितक्षयहेतुदारेण ब्रह्माधिगमकारणत्वं प्रतिपद्यमानं श्रवणमननश्रद्धाध्यानतात्पर्याद्यन्तरङ्गकारणापेक्षं ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं भवतीति स्थितं ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्यद्यते ॥ १८ ॥

अनारब्धकार्ययोः पुण्यपापयोर्विद्यासामर्थ्यात् क्षय उक्तः, इतरे त्वारब्धकार्ये पुण्यपापे उपभोगेन क्षपयित्वा ब्रह्म बन्ध-

न च तत्र श्रुतौ यज्ञादिशब्दानां विद्योपेतकर्मपरतया संकोचो दुःस्तः । हि यतः । 'यदेवं विद्यया' इति श्रुतिः केवलस्याऽपि वीर्यवत्त्वं ज्ञमयति इति सिद्धान्तयथायः ।

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्यद्यते । तत्त्वविदश्च विद्यया, स हि प्रारब्धक्षयानन्तरं संसृज्यते निति त्रिमितभावाभावाभ्यां संशये सिद्धान्तमुपक्रमते । अनारब्धेति । अनारब्धकर्मस्य क्षयोक्त्याऽनारब्धस्य कथं क्षय-

यते, 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये अथ सम्यक्त्ये' इति 'अक्षयं सन् ब्रह्मायेति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः । ननु सत्यपि सम्यग्दर्शने यथा प्राग्देहपाताद्देहदर्शनं द्विचन्द्रदर्शनन्यायेनानुवृत्तमेवं पश्चादप्यनुवर्तेत । न, निमित्ताभावात् । उपभोगशेषपणं हि तत्रानुवृत्तिनिमित्तं, न च तादृशमत्र किञ्चिदस्ति । नन्वपरः कर्माश्रयोऽभिनवमुपभोगमारण्यते । न, तस्य दग्धबीजत्वात् । मिथ्याज्ञानावृष्टम् हि कर्मान्तरं देहपाते उपभोगान्तरमारभते, तच्च मिथ्याज्ञानं 'मस्यग्ज्ञानेन दग्धमित्यतः साध्येतदारभ्यकार्यक्षये विदुषः कैवल्यमवगम्यन्भावोति ॥

इति श्रीमच्छास्त्रीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्
दक्षता चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ * ॥

इत्याकाङ्क्षायां स्यात्प्राणात् सकृतिः । पूर्वपक्षे विदेहकैवल्यसिद्धिः सिद्धान्तं तत्सिद्धिरिति भेदः । देहपातेऽप्यत्रमपि तत्त्वात् संसरति संसारयोग्यत्वात् यथा देहप्लतात् पूर्वमित्यनारब्धाधिकरणदृष्टान्तेन पूर्वपक्षमाह । नन्विति । भोगनिमित्तकर्माभावाद्धेतुसिद्धिः । यत्तु सञ्चितं कर्मान्तरं तत्र निमित्तफलस्य, दग्धमूलत्वात् । अथवाद्यादयो हि श्लेशाः कर्मशक्तत्फलस्य च मूलं । तदुक्तं योगशास्त्रे 'श्लेशमूलः कर्माश्रयः सति मूले तद्विपाकः' इति तच्च, मूलं ज्ञानाग्निना दग्धमिति कुतः पुनः संसारः तस्माद्देहपाते कैवल्यमिति सिद्धम् ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्रजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-
दक्षता भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ३॥

ॐ परमात्मने नमः ।

वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥

अथापरासु विद्यासु फलप्राप्तये देवयानं पन्थानमवतारयिष्यन् प्रथमं तावत् यथाशास्त्रमुक्तान्तिकममाचष्टे, समाना हि विद्वद्विदपोरुक्तान्तिरिति वक्ष्यति । अस्ति प्रायणविषया श्रुतिः 'अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि सम्पद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायां' इति । किमिह वाच एव वृत्तिमत्या मनसि सम्पत्तिरुच्यते, उत वाग्वृत्तेरिति विषयः । तत्र वागेव तावन्मनसि सम्पद्यत इति प्राप्तं, तथा हि श्रुतिरनुगृह्यता भवति, इतरथा लक्षणा स्यात्, श्रुतिनक्षणाग्राये च श्रुतिर्न्याया न लक्षणा, तस्माद्वाच

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

वाङ्मनसि दर्शनात् शब्दाच्च । ज्ञानफलं ज्ञाननन्तरमुपासनफलं ब्रह्मलोकस्य वक्तव्यं तच्चार्चिरादिमार्गप्राप्त्यं, मार्गप्राप्तिश्चात्मानसाध्या, तस्मादुपासिफलमिति शब्दान्तिपादस्यास्य ध्यायनकृतिः । युक्तं चास्य पूर्वपादानन्तरं ज्ञानफलं ज्ञाननन्तरं वक्तव्योपासिफलमिति शब्दात् इत्याह । अथेति । ज्ञानिन इवोपासकस्याप्युत्क्रान्तिर्भवेत्तत आह । समानेति । विद्वानुपासकः, तस्यानुपासकवदुत्क्रान्तिरस्ति, अथवा इति वक्ष्यत इत्यर्थः । प्रयतो नियमाख्यस्यार्थः । वाक्पदस्य करणभाव-

एवायं मनसि मविलय इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, वाग्वृत्तिर्मनसि
 स्थप्यत इति । कथं वाग्वृत्तिरिति व्याख्यायते, यावता वाङ्मन-
 सीत्येवमाचार्यः पठति । सत्यमेतत्, पठिष्यति तु परस्तात् 'अवि-
 भागो वचनान्' [वे० सू० १। १। १६] इति । तस्मादत्र वृत्त्युपपन्नम-
 भावं विवक्षितमिति गम्यते । तच्चप्रलयविवक्षायां सर्वत्रैवावि-
 भागस्यात्वात् किं परत्रैव विभ्रिंश्यादविभाग इति । तस्मादत्र
 वृत्त्युपसंहारविवक्षायां वाग्वृत्तिः पूर्वमुपसंह्रियते, मनोवृत्ता-
 ववक्षितायामित्यर्थः । कस्मात् दर्शनात्, दृश्यते हि वाग्-
 वृत्तेः पूर्वमुपसंहारो मनोवृत्तौ विद्यमानायां न तु वाच-
 एव वृत्तिमत्या मनस्युपसंहारः केनचिदपि द्रष्टुं शक्यते ।
 ननु श्रुतिषामर्थोदाच एवायं मनस्यप्ययो युक्त इत्युक्तं । नेत्याह,
 अतत्प्रकृतित्वात् । यस्य हि यत उत्पत्तिस्तस्य तत्र लयो न्यायो
 नृदीव शरावच्छ । न च मनसो वागुत्पद्यत इति किञ्च
 प्रमाणमस्ति । वृत्त्युद्भवाभिभवौ त्वप्रकृतिसमाश्रयावपि दृ-
 ष्यते । पार्थिवेभ्यो हीन्वनेभ्यस्तैजसस्याग्नेर्वृत्तिरुद्भवति अप्सु

श्रुतिभिर्वा कर्मसदृश्यालंयमानात् संशयः, पूर्वपक्षे करणानां स्वरूप-
 कथात् अतमात्रस्य मूर्तिः, सिद्धांशे तु संसारसिद्धिः । अनुपादाने
 मनसि वाचस्तत्त्वलययोगेन व्यापारमात्रोपपन्नमिति विवेकः । सूत्र-
 वृत्तिपदाभ्याहारः कथमिति शक्यते । कथमिति । उत्तरत्र हि सूत्रकृत्
 तत्त्वविद इन्द्रियाणां स्वरूपलयं वक्ष्यति तद्वत्तादिहाभ्याहार उचितः
 अत्रस्याऽपि इन्द्रियलयसाम्ये वक्ष्यमाणविशेषोक्तयोगादिति समा-
 ध्यर्थः । प्रकृतावेव विचारलय इति न्यायविरुद्धार्थं श्रुतिरपि न ब्रूते
 इति सिद्धांतमस्ति । अतत्प्रकृतित्वादिति । न्यायस्य निरवकाशत्व-

चोपशान्ति । कथं तर्ह्यस्मिन् पक्षे ब्रह्मो वाङ्मनसि सम्पद्यत इत्यत आह, ब्रह्माहेति । ब्रह्मोऽप्यस्मिन् पक्षेऽवकस्यते, वृत्ति-
वृत्तिमतोरभेदोपचारादित्यर्थः ॥

अत एव च सर्वाण्यनु ॥ २ ॥

‘तस्मादुपशान्तेजाः पुनर्भवमिन्द्रियैर्मनसि सम्पद्यमानैः’
इत्यादिविशेषेण सर्वेषामेवेन्द्रियाणां मनसि सम्पत्तिः श्रूयते,
तत्राप्यत एव वाच इव चक्षुरादीनामपि सवृत्तिके मनस्यव-
स्थिते वृत्तिलोपदर्शनात् तत्त्वप्रलयासम्भवाद्ब्रह्मोपपत्तेश्च
वृत्तिद्वारेणैव सर्वाणोन्द्रियाणि मनोऽनुवर्तन्ते । सर्वेषां कर-
णानां मनस्युपसंहाराविशेषे मति वाचः पृथक्पक्षेण वा-
ङ्मनसि सम्पद्यत इत्युदाहरणानुरोधेन ॥

तन्मनः प्राण उत्तरान् ॥ ३ ॥

समधिगतमेतत् ‘वाङ्मनसि सम्पद्यते’ इत्यत्र वृत्तिमनसि-
विवक्षेति । अथ यदुत्तरं वाक्यं, ‘मनः प्राणः’ इति किम-

द्वितीयत्वं शब्दस्य वृद्धिर्वागिति व्युत्पत्त्याऽलक्ष्यया वा सावकाशमिति
द्योतयितुं शब्दाच्चेदुक्तम् ॥

वाच्यत्वं न्यायं चक्षुरादिष्वितिदिशति, अत एवेति । उपशान्तदेहोऽप्य-
स्तस्मादुत्पन्नमादृष्टं पुनर्भवं प्रतिपद्यत इति श्रुत्यर्थः । इन्द्रियशब्दस्य
श्रुतिशब्दस्य वृत्तिपरतयापपत्तेः सर्वेन्द्रियवृत्तिकयश्चैदिवृत्तिर्हि वाङ्म-
नसि इति पृथक् सूत्रं किमर्थमित्यत आह । सर्वेषां करणाना-
मिति ।

तन्मनः प्राण उत्तरान् । वाङ्मनसाधर्म्यमावाधिरूपकमः श्रुति-

चापि वृत्तिसम्यक्त्तिरेव विवक्षिता उत वृत्तिसम्यक्त्तिरिति
विचिकित्सायां वृत्तिसम्यक्त्तिरेवाचेति प्राप्तं, श्रुत्यनुगृहात्
तत्प्रकृतित्वोपपत्तेश्च । तथा हि 'अन्नमयं हि बोध्यं मन आपो-
मयः प्राण इत्यश्वयोनि मन आमनन्ति अश्वयोनिश्च प्राण-
मापश्चाश्वरूजम्' इति श्रुतिः । अतश्च यस्मिन् प्राणे प्र-
लीयते अन्नमेव तदप्यु प्रलीयते अन्नं हि मन आपश्च प्राणः
प्रकृतिविकाराभेदादित्येवं प्राप्ते भूमः । तदप्यात्मगृहीतवा-
च्येन्द्रियवृत्ति मनो वृत्तिदारेणैव प्राणे प्रलीयत इत्युत्तराद्
वाक्यादवगन्तव्यं । तथा हि सुषुप्तामुमुक्षौश्च प्राणवृत्तौ परि-
त्यन्दात्मिकायामवस्थितायां मनोवृत्तीनामुपशमां दृश्यते ।
न च मनसः स्वरूपाय्ययः प्राणे 'सम्भवति, अतत्प्रकृतित्वात् ।
ननु दर्शितं मनसः प्राणप्रकृतित्वं । नेतत् सारं, नहोदृष्टेन
प्रणालिकेन तत्प्रकृतित्वेन मनः प्राणे सम्यक्तुमर्हति । एवमपि
ह्यस्मिन् मनः सम्यक्षत अप्यु चाश्वं अश्वेव च प्राणः । न ह्येतस्मि-
न् अपि पक्षे प्राणभावपरिणताभिर्गुणैः मनो जायत इति कि-
ञ्चन प्रमाणमस्ति । तस्माच्च मनसः प्राणे स्वरूपाय्ययः । वृ-

न्यायाभ्यां संशयपूर्वं प्रबलन्यायविरोधादागति श्रुतेर्बाधः कृतः, इह
त्वयात्मकप्राणस्य अश्वीत्यकमनःप्रकृतित्वेन प्रकृता विकारणय इति न्या-
यानुगृहात् मनसश्रुतिर्बाध्यति पूर्वपक्षफलं पूर्ववत्, सिद्धान्तस्त्वब-
न्धेनः प्रकृतिविकृतिभावेऽपि न तद्विकारयोः प्राणमनसोक्तद्वयो-
रहिमघटयोरपि तद्भावप्रसङ्गादतो न्यायविरोधात् पूर्ववत् श्रुतिर्बा-
ध्यति विवेकः । आत्मगृहीता बाह्येन्द्रियवृत्तयो यन् तत्तथा लोनेन्द्रिय-
वृत्तिकं मनोऽपि वृत्तिजनयेनैव प्राणो जायत इत्यर्थः । एवमपीति । प्र-

त्यय्येऽपि शब्दोऽवकल्पते वृत्तिवृत्तिमतोरभेदोपचारादिति दर्शितं ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

स्थितमेतद्यस्य यतो मोक्ष्यत्तिसुखं तस्मिन् वृत्तिसुखो न स्वरूपस्य इति, इदमिदानीं प्राणस्तेजसीत्यत्र चिन्त्यते, किं यथाश्रुति प्राणस्य तेजस्येव वृत्त्युपसंहारः किं वा देहेन्द्रिय-पञ्चराध्यक्षे जीवे इति । तत्र श्रुतेरनतिशङ्क्यत्वात् प्राणस्य तेजस्येव सम्पत्तिः स्यात् अश्रुतकल्पनाया अन्याय्यत्वादित्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते, सोऽध्यक्ष इति । स प्रकृतः प्राणोऽध्यक्षेऽविद्याकर्म-पूर्वप्रज्ञोपाधिके विज्ञानात्मन्यवतिष्ठते तत्प्रधाना प्राणवृत्ति-र्भवति इत्यर्थः । कुतः तदुपगमादिभ्यः । एवमेवममात्मान-मन्तकाले सर्वे प्राणा अभिममायन्ति यत्रैतदृद्धोक्तामी भवति इति हि श्रुत्यन्तरमध्यक्षोपगामिनः सर्वान् प्राणानविशेषेण दर्शयति । विशेषेण च 'तमुक्तामन्तं प्राणोऽनुक्तामन्ति' इति पञ्च-

शब्दाविकारत्वपक्षेऽपि इत्यर्थः । तुमादिति प्राणस्य साक्षात्मानः प्रकृतिकत्वाभावात्मानःशब्दो वृत्ति लक्षयतीत्यर्थः ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः । उक्तन्यायसिद्ध प्राणस्याऽपि वृत्तिसुखस्य-जीव्य 'प्राणस्तेजसि' इति श्रुतेरुपगमादियुतेषु संशयमुक्ता जीवे जयं विनापि उपगमादिसम्भव इति पूर्वपक्षयति । स्थितमित्यादिना । अत्र तेजःशब्दस्य मुख्यत्वं, सिद्धान्ते तु भूतोपहितजीवणक्षकत्वमिति मत्वा-सूत्रं योजयति । स प्रकृत इत्यादिना । ज्ञानकर्मवामनोपाधिक इत्यर्थः । तं ज्ञानं प्रति प्राणानामुपगममन्तमुपगमावस्थानश्रुतिभ्य इति हेत्वर्थः । यथा याज्ञेच्छावन्तं राजानं भूया उपगच्छन्त्येवमेव परलोकं जिग-

वृत्तेः प्राणस्यान्तर्ज्ञानमिति दर्शयति, तदनुवृत्तितां चेत-
रेषां प्राणमनूत्कामन् सर्वे प्राणा अनूत्कामन्ति इति । 'सर्व-
ज्ञानो भवति' इति चाध्यक्षस्यान्तर्विज्ञानवत्त्वप्रदर्शनेन तस्मि-
न्नीतकरणयामस्य प्राणस्यावस्थानं गमयति । ननु 'प्राण-
स्तेजसि' इति श्रूयते कथं प्राणाऽध्यक्ष इत्यधिकावापः क्रियते ।
नैष दासः । अध्यक्षप्रधानत्वादुत्कमणादिव्यवहारस्य श्रुत्यन्तर-
गतस्यापि च विशेषस्यापेक्षणीयत्वात् । कथं तर्हि प्राणस्तेजसि
इति श्रुतिरित्यत आह ॥

*भूतेष्वतः श्रुतेः ॥ ५ ॥

य प्राणमंयुक्तोऽध्यक्षः तेजःमहश्चरितेषु भूतेषु देहबीजभूतेषु
सुप्तेष्ववतिष्ठते इत्यवगन्तव्यं 'प्राणस्तेजसि' इत्यतः श्रुतेः । ननु
चेयं श्रुतिः प्राणस्य तेजसि स्थितिं दर्शयति न प्राणमंयुक्तस्या-

मिधुं जीवं सर्वं प्राणा आभिमुख्येनायान्तांशुपगमः श्रुतः, तमुत्कान्ति-
त्यनुगमनं श्रुतं । जीवे प्राणावस्थानश्रुतिमाह । सर्वज्ञान इति । जी-
वस्य प्राप्त्यफलावगमाय हि विज्ञानसाहित्यश्रुत्या मुख्यप्राणसहित-
करणानां जीवे स्थितिर्भातात्यर्थः । यद्यपि प्राणस्य तेजस्यवधारणेन
लयः श्रुतस्तथाप्युभयश्रुत्यनुराद्य प्राणा जीवे लीयते, जीवद्वारा
च तदुपाधिषु तेजस्यादिभूतेषु इति श्रुत्यर्थः । स्फुटीकरयार्थसूत्रं
गृह्णाति । कथं तर्हि इति । न च लयं विनापि जीवं प्रत्युपगमादिसम्भ-
वात् तेजःश्रुतिर्मुल्याऽस्त्विति बाणं, जीवं प्रत्यागत्य प्राणस्य निर्व्यापार-
त्वेन स्थितेरेवात्र लयत्वादिति भावः ॥

भूतेषु । जीवस्थितिः किंवलाद्याख्यायत इत्याशङ्क्य 'सोऽध्यक्षो' (वे-
द० ३।२।४) इति सुषोदाहृतश्रुतिबलादित्याह । नन्वित्यादिना ।

प्रेषावेक्षायां 'कायन्तदा पुरुषो भवति' इत्युपक्रम्य अत्यन्तरं कर्माश्रयतां निरूपयति 'तौ ह यदूचतुः कर्म हैव तदूचतुः अथ ह यत् प्रशंसतुः कर्म हैव तत् प्रशंसतुः' इति । तत्रोच्यते । तत्र कर्मप्रयुक्तस्य यद्वातिग्रहसंज्ञकस्तेन्द्रियविषयात्मकस्य बन्धनस्य प्रवृत्तिरिति कर्माश्रयतोक्तां, इह पुनर्भूतोपादानाद्देहान्तरोत्पत्तिरिति भूताश्रयत्वमुक्तम् । प्रशंसाशब्दादपि तत्र प्राधान्यमात्रं कर्मणः प्रदर्शितं नत्वाश्रयान्तरं निवारितं तस्मादविरोधः ॥

समाना चास्त्वुपक्रमादमृतत्वञ्चानुपोष्य ॥ ७ ॥

सैयमुत्क्रान्तिः किं विददविदुषोः समाना किं वा विविशवति इति । विज्ञयानानां विविशवति इति तावत् शान्तं । भूताश्रयविशिष्टा ह्येषा पुनर्भवाय च भूतान्याश्रीयन्ते, न च विदुषः पुनर्भवः सम्भवति, 'अमृतत्वं हि विद्वानभ्यश्रुते' इति श्रुतिः । तस्मादविदुष एवैषोत्क्रान्तिः । ननु विद्याप्रकरणे समानानात् विदुष एवैषां भवेत् । न, स्वापादिद्वयं यथा-

मृतेर्बचनं, एवं बाह्येन्द्रियाणां मनसि प्रथमं वृत्तिजयज्ञाभात् ततो मनोवृत्तेः प्राग्बो जयः प्राग्बुक्तेर्भूतोपहितजीवे जयः इत्युत्क्रान्तिव्यवस्था ।

सा च सर्वप्राविष्ट तुल्येताह । समाना चानुपोष्य । पुरुषस्य प्रथमो बाह्यमनसि इत्यविशेषवृत्तेर्विद्ययाऽमृतमनुत इति श्रुतेऽस्य संशयमाह । सैयमिति । विज्ञयानानां सान्निधानानामित्यर्थः । पूर्वपक्षे सगुणब्रह्मविदसम्बन्धितमूढान्तेर्विशेषः साध्यते । ततोऽनुत्क्रान्तिः

प्राप्तानुकीर्तनात् । यथाहि 'यन्नैतत्पुण्यः क्षयिति नाम चैत्रि-
 श्रयति नाम पिपासति नाम' इति च सर्वप्राप्तिमाधारक्य
 एव स्थापादयोऽनुकीर्त्यन्ते, विद्याप्रकरणेऽपि प्रतिपिपाद-
 यिषितवस्तुप्रतिपादनानुगुण्येन, न तु विदुषो विशेषवन्तो
 विधित्यन्ते, एतमियमप्युक्तान्तिर्महाजनगतैवानुकीर्यते, यस्यां
 परस्यां देवतायां पुरुषस्य प्रयतस्तोत्रः सम्यस्यते स आत्मा
 तत्त्वमसि इति प्रतिपादयितुं, प्रतिषिद्धा चैषा विदुषः ।
 तस्मादविदुष एदैवेत्येवं प्राप्ते भ्रूमः । समाना चैषोक्तान्तिः
 वाङ्मनसि इत्याद्या विददविदुषोरास्यत्युपक्रमात् भवितुमर्हति,
 अविशेषश्रवणात् । अविद्वान् देहबीजभूतानि भूतसुखाद्या-
 श्रित्य कर्मप्रयुक्तो देहयष्टणमनुभवितुं संसरति, विद्वांसु ज्ञान-
 प्रकाशितं मोक्षं नाडोद्धारमाश्रयते तदेतदास्यत्युपक्रमादित्यु-
 क्तम् । मन्वसृतत्वं विदुषा प्राप्तव्यं न च तद्देशान्तरायत्वं तच्च
 कुतो भूताश्रयत्वं स्यत्युपक्रमो वेति । अचोच्यते, अनुपेक्ष्य चेदम्,
 अदग्ध्वाऽत्यन्तमविद्यादीन् क्रेशान्ऽपरविद्यामामर्यादापंचिक-

उपासको मुक्तिमयुत इति यत्नं, सिद्धान्तिं तृप्तान्तो ब्रह्मलोकभाष्योति
 यत्नभेदः । पूर्वपक्षमाक्षिप्य समाश्रयते । ननु विद्येत्यादिना । विद्याया-
 ऽभ्यस्तमिति अतिनिर्गुणविषया परा न तस्य प्राप्ता उक्तमस्तीति प्रति-
 षेधोऽपि तद्विषयः । अतः समुच्चयविदोऽप्यन्तर्भावोक्तान्तिरिति सिद्धान्-
 तमिति । यवमिति । अतिमोक्षस्तोपक्रमोऽर्थः प्राप्तिकतः प्राप्तना
 उक्तान्तिकुल्या तत उपासको मूर्द्धन्यानाडोद्धारोऽचिरादिमार्गं प्रा-
 प्तेति नाश्व इति विशेषः । यत्तु दक्षरोपासकस्याभ्यस्तत्वं श्रुतं 'तथोद्गमा-
 यत्नस्यतमेति' इति तदापेक्षिकमेव न मुख्यं 'यं कामं कामयते सोऽस्य

ममृतं तत् प्रेक्ष्यते, सम्भवति तच्च सृष्ट्युपक्रमो भूताश्रयत्वञ्च । न
हि निराश्रयाणां प्राणानां गतिरुपपद्यते । तस्माददोषः ॥

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥

‘तेजः परस्यां देवतायाम्’ इत्यत्र प्रकरणसामर्थ्यात्, ‘तद्यथा
प्रकृतं तेजः साध्यत्वं सप्राणं सकरणग्रामं भूतान्तरसहितं
प्रयतः पुंसः परस्यां देवतायां सम्पद्यते’ इत्येतदुक्तं भवति ।
कीदृशी पुनरियं सम्पत्तिः स्यादिति चिन्त्यते । तचात्यन्तिक
एव तावत् स्वरूपप्रविलय इति प्राप्तं, तत्प्रकृतित्वोपपत्तेः । सर्वस्य
हि जनिमतो वस्तुजातस्य प्रकृतिः परा देवतेति प्रतिष्ठापितं,
तस्मादात्यन्तिकीयमविभागापत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तत्तज्ज-
न्मादि भूतसूक्ष्मं श्रोत्रादिकरणाश्रयभूतमापीतेरासंसारमोक्षात्
सम्यग्ज्ञाननिमित्तादवतिष्ठते ।

‘योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्नाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म तथाश्रुतं’ ॥ [भग०]

इत्यादि संसारव्यपदेशात् । अन्यथा हि सर्वः प्रायणसमय एवो-
पाधिप्रत्यक्षमयादत्यन्तं ब्रह्म सम्पद्येत, तच्च विधिशास्त्रं चान-

सङ्ख्यादेव समुत्पिठेति’ इति भोगश्रवणादिवाह । अनुपेक्ष्य चेद-
मिति । उच्यते इति धातेरिदं रूपम् ॥

तदापीतेः । पूर्वोदाहृतोत्क्रान्तिवाक्यशेषं व्याख्याय निष्ठाश्रयपक्ष-
भूतानां किमात्यन्तिको ब्रह्मविजयः उतानात्यन्तिक इति, जयस्यो-
भयया दर्शनात् संग्रहमाह । कीदृशी पुनरियमिति । पूर्वत्रापेक्षिकं
अमृतत्वमित्युक्तं तदयुक्तं इत्याक्षेपात् सकृतिः, पूर्वपक्षेऽमृतमात्रस्य

र्थकं स्यात्, विद्याब्राह्मणम् । मित्याज्ञाननिमित्तस्य बन्धो न
सम्यग्ज्ञानाद्भूते विस्मृतुमर्हति । तस्मात् तद्व्यतिरेक्येऽपि सुषु-
प्तिप्रलयवत् बीजभावावशेषैर्वैर्वा सत्सम्पत्तिः ॥

सूक्ष्मं *प्रमाणतश्च तयोपलभ्ये ॥ ८ ॥

तच्चेतरभूतमहितं तेजो जीवस्यास्माच्छरीरात् प्रवसत
आश्रयभूतं स्वरूपतः परिमाणतश्च सूक्ष्मं भवितुमर्हति । तथा
हि नाडीनिष्क्रमणश्रवणादिभ्योऽस्य सौक्ष्म्यमुपलभ्यते । तत्र
तनुत्वात् सूक्ष्मरोपपत्तिः सूक्ष्मत्वात्प्रतीक्षातोपपत्तिः । अत
एव च देहान्निर्गच्छन् पार्श्वसैनोपलभ्यते ॥

नोपमर्देनातः ॥ १० ॥

अत एव च सूक्ष्मत्वात्पार्श्वस्य सूक्ष्मशरीरस्योपमर्देन दाहादि-
निमित्तेनेतरत् सूक्ष्मशरीरमुपसृज्यते ॥

अस्यैव चोपपत्तेरेष उच्यते ॥ ११ ॥

अस्यैव च सूक्ष्मशरीरस्यैव उच्यते यमेतस्मिन् जीवच्छरीरे
मंस्यर्शेनोष्णमानं विज्ञानमिति । तथाहि मृतावस्थायामवस्थि-

मुक्तिसिद्धिः, सिद्धान्ते तु कर्मविद्याब्रह्मवन्नात् सावशेषकयसिद्धि-
रिति विवेकः ।

ननु लिङ्गात्मकस्य तेजसः कथं सूक्ष्मतमनाडोदारा मतिः कुतो
वा केनचिन्मूर्तेन प्रतिघातो नास्ति कुतो वा न दृश्यत इत्यत आ-
सूक्ष्ममिति ।

प्रमाणसौक्ष्माद्भूतिरनुद्भूतस्यार्थरूपवत्त्वात्स्यसारव्यात्वादप्रतिघातानुप-
पन्निरित्यर्थः ।

तेऽपि देहे विद्यमानेष्वपि च रूपादिषु देहगुणेषु नोपपन्नमते
 नोपपन्नमते इत्यत उपपद्यते प्रसिद्धशरीरव्य-
 तिरिक्तव्यापारस्य एवैव उच्यते । तथा च श्रुतिः 'उच्य एव जी-
 विसंस्कृतो मरिच्यन्' इति ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥

'अमृतत्वज्ञानुपोष्य' इत्यतो विशेषणादात्मनि केऽमृतत्वे गत्यु-
 क्तान्तराभावेऽभ्युपगतः, तथाऽपि केनचित्कारणेनोक्तान्तिमा-
 त्रस्य प्रतिषेधति 'अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आ-
 प्रकाम आत्मकामो न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्मैव सन्
 नष्टायेति' इति । अतः परविद्याविषयात् प्रतिषेधात् न पर-
 ब्रह्मविदो देहात् प्राणानामुत्क्रान्तिरिति चेन्नोच्यते ।
 यतः शरीरादात्मन एव उत्क्रान्तिप्रतिषेधः प्राणानां न
 शरीरात्, कथमवगम्यते 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ति
 इति, शास्त्रान्तरे पञ्चमीप्रयोगात् । सम्बन्धसामान्यविषया हि
 षष्ठी शास्त्रान्तरगतया पञ्चम्या सम्बन्धविशेषे व्यवस्थाप्यते । तस्मा-

भिरुक्तत्वात् पोष्यलिङ्गानुमानमाह । अस्यैव चेति ।

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् । पूर्वमनुपोष्येतिप्रदेन दग्धाशेष-
 शस्य निगुणज्ञानिन उत्क्रान्त्याद्यभावः सूचितस्तस्यावाप्तिय समा-
 धानाद्यवहितेनास्य सङ्गतिरित्याह । अमृतत्वं चेति । सकामस्य संसा-
 रोक्त्यन्तरं निष्कामस्य मुक्तिप्रशङ्कार्थोऽयमशब्दः, आत्मकामत्वात् ।
 पूर्वानन्दात्मविज्ञानादात्मकामः प्राप्तपरमानन्दः अतो निष्कामः अत-
 र्भिन्नोक्तान्तरवासनात्मककामशून्यस्तस्मादकामः यत्तद्विष्कामरहितः

इति च प्राधान्यादभ्युदयनिःशेषाधिकृतो देहो भवत्येव न
देहः । 'न तस्मादुच्चिक्रमिषोर्जीवात् प्राणा उत्क्रामन्ति सद्यैव
तेन भवन्ति' इत्यर्थः । सप्राणस्य च प्रवसतो भवत्युत्क्रान्तिर्दे-
हादित्येवं प्राप्ते प्रत्युच्यते ॥

स्पष्टो ह्येकेषां ॥ १३ ॥

नैतदस्ति यदुक्तं परब्रह्मविदोऽपि देहादुत्क्रान्तिः प्रति-
षेधस्य देहापादानत्वादिति । यतो देहापादान एवात्क्रान्ति-
प्रतिषेध एकेषां समान्तादृणां स्पष्ट उपलभ्यते । तथा ह्यत-
भागप्रश्ने 'यत्रायं पुरुषो म्रियते तदस्मात् प्राणाः उत्क्रामन्त्या-
हास्त्रिमेति' इत्यत्र 'नेति होवाच याज्ञवल्क्यः' इत्युत्क्रान्तिपक्षं
परिगृह्य न तर्ह्ययमनुत्क्रान्तेषु प्राणेषु मृत इत्यस्यामाशङ्क्या-
मत्रैव समवस्योक्त इति प्रविलयं प्राणानां प्रतिज्ञाय तत्सि-
द्धये 'य उच्छ्रयत्याभायत्याभातो मृतः भूते' इति सशब्दपरा-
मृष्टस्य प्रकृतस्योत्क्रान्त्यवधेरुच्छ्रयनादीनि समामनन्ति । देहस्य

इदृशो योऽुत्क्रामयमानस्तस्येत्यन्वयः । ज्ञानिन उत्क्रान्तिरस्ति न वेति
प्रश्नमोष्योतिभ्यां सन्देहे सिद्धान्तिशङ्कानिरासपूर्वकं पूर्वपक्ष-
यति । तेषां दिना ॥

काश्वश्रुतौ तावत् तस्येति सर्वनाम्ना प्रकृतं ज्ञानिनं परामृश्य सत्त्व-
न्वसामान्यमुक्तं तत्र माध्यन्दिनश्राव्यां तस्मादित्यपादानत्वव्यपि-
शेष उक्तो । यास्तुक्तया च जीवात् प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधो भाति न देहात्
तच्छब्देन देहस्यानुक्तेस्तस्मात् ज्ञानिनोऽप्युत्क्रान्तिरस्ति इति ज्ञान-
वैयर्थ्यमिति पूर्वपक्षपक्षं, सिद्धान्तो तत्कार्यत्वमाह । स्पष्टो हीति ।
अत्र पुरुषशब्दवाचे देह एवास्मादित्युत्क्रान्त्यवधिरुच्यते । सशब्द-
परामृक्तस्य प्रकृतस्य पुरुषस्योच्छ्रयनादिधर्मस्य जीवत्वायोगादि-

चैतानि क्षुर्न देहिन्ः, तस्मान्मान्यात् 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रा-
न्तयैव समवलीयन्ते' इत्युक्त्याप्यभेदोपचारेण देहापादानस्यै-
वोत्क्रान्तमस्य प्रतिषेधो यद्यपि 'प्राधान्यं देहिन् इति व्युत्पत्त्यं
येषां पञ्चमीपाठः। येषाम् षष्ठीपाठस्योपां विदत्सम्बन्धि-
न्युत्क्रान्तिः प्रतिषिध्यत इति प्राप्तोत्क्रान्तिप्रतिषेधार्थत्वादस्य
वाक्यस्य देहापादानैव सा प्रतिषिद्धा भवति देहादुत्क्रान्तिः
प्राप्ता न देहिन्ः। अपि च 'चक्षुष्टो वा मूर्द्धा वाऽन्येभ्यो
वा शरीरदेशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनुत्क्रामति प्राणमनुत्क्रामन्तं
सर्वे प्राणा अनुत्क्रामन्ति' इत्येवमविदद्विषयेषु सप्रपञ्चमुत्क्रा-
मणं संसारगमनञ्च दर्शयित्वा 'इति नु कामयमानः' इत्युपसं-
हृत्याऽविदत्कथां 'अथाकामयमानः' इति व्यपदिश्य विदांसं
यदि तद्विषयेऽप्युत्क्रान्तिमेव प्रापयेदसमञ्जस एव व्यवदेशः
स्यात्। तस्मादविदद्विषये प्राप्तयोग्योत्क्रान्तोर्विदद्विषये प्रति-

त्वर्थः। उच्यते वाङ्मयायुर्गुण्युत्क्रान्तं, आध्यायति आर्मभेरीवच्छब्दं
करोतीत्यर्थः। येषां पञ्चमीपाठस्योपां यद्यपि देहिन्ः प्राधान्यं तथापि
देहदेहिनोरभेदात् तस्मादिति देहं पराम्यञ्च तदपादानस्योत्क्रा-
न्तिप्रतिषेध इति व्याख्येयं। तस्मान्मान्यादुत्क्रान्तस्यास्य पाठस्यैकार्थत्वा-
दिति योजना। इदानीं काण्वपाठस्यानुगुणमाह। येषाम् षष्ठीपाठ
इति सम्बन्धविशिष्टाकाङ्क्षायां भोक्ता प्राणानां भोगोपकरणत्वविशेषोऽ-
यैव प्राणमयो मनोमयः इति पूर्वमुक्तं याज्ञः न प्राणान्तरक-
मयादानत्वं याज्ञं जीवादुत्क्रान्तेरप्राप्तयोः प्रतिषेधयोगादतो वि-
दत्सम्बन्धिप्राणानां उत्क्रान्त्यपादानापेक्षयाचक्षुष्टो वा मूर्द्धा वेत्नुक्तदे-
हप्रदेशा एव याज्ञाः तथाचायमर्थः तस्य विदुषो भोगोपकरणत्वात्तत्काः
प्राणाः देहप्रदेशेभ्यो नैःश्रामन्ति इति, एवञ्च प्राप्तोत्क्रान्तिप्रतिषेधार्थं

वेध इत्येवमेव व्याख्येयं व्यपदेशार्थवत्त्वात् । न च ब्रह्मविदः
सर्वगतब्रह्मात्मभूतस्य प्रक्षीयकामकर्मस्य उत्क्रान्तिर्गतिर्वापपद्यते
निमित्ताभावात् । 'अथ ब्रह्म सन्नभूते' इति चैवजातीयकाः
श्रुतयो गत्युत्क्रान्त्योरभावं सूचयन्ति ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

स्मर्यतेऽपि च महाभारते गत्युत्क्रान्त्योरभावः ।

'सर्वभूतात्मभूतस्य सम्यग्भूतानि पश्यतः ।

देवा अपि मार्गे मुह्यन्त्यपदस्य पदैषिणः' ॥ इति ।

ननु गतिरपि ब्रह्मविदः स्मर्यते 'शुकः किल वैद्यासकिर्मुमु-
क्षुरादित्यमण्डलमभिप्रतस्थं पित्रा चानुगम्याहूतो भौ इति
प्रतिशुश्राव' इति । न, सन्नरीरस्यैवायं योगबलेन विशिष्टदेहप्रा-
प्तिपूर्वकः शरीरोत्सर्ग इति द्रष्टव्यं, 'सर्वभूतदृश्यत्वाद्युपन्यासात्,
न ह्यशरीरं गच्छन्तं सर्वभूतानि द्रष्टुं शक्नुयुः । तथा च तच्चै-
वोपसंहृतम् ।

'शुकस्तु मादताच्छीर्षां गतिं कृत्वाऽन्तरिक्षगः ।

दर्शयित्वा प्रभावं स्वं सर्वभूतगतोऽभवत्' ॥ इति ।

वाक्यस्येति सर्वं चतुरस्रं । अपि चेति स्पष्टार्थः । सम्यग्ज्ञातृभावेन
भूतानि पश्यतः व्यपदेश्य प्राप्यपदर्शितस्य पदैषिणो देवा अपि मार्गे
मुह्यन्ति मार्गे न जानन्ति तदभावादिति स्मृतियोजना । स्मृत्वन्यत-
विरोधं ब्रह्मते । ननु गतिरपीति । सम्यग्ब्रह्मविद्यावशेनैवा गतिरिति
परिहरति । सन्नरीरस्येति । ननु तर्हि 'तयोर्ज्ञानाय ब्रह्मसत्त्वमेति', 'स
एवैवान् ब्रह्म समयति' इत्यादिश्रुतीनां वा गतिरुच्यते । गतीति ।

ब्रह्मादिभावः परब्रह्मविदो गत्युत्क्रान्त्योः । गतिश्रुतीनां वि-
प्रसमुपरिष्ठाद्याख्यास्यामः ॥

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥

तानि पुनः प्राणशब्देदितानोद्भियाणि भूतानि च पर-
ब्रह्मविदस्तस्मिन्नेव परस्मिन्नात्मनि प्रलीयन्ते । कस्मात्, तथा
ह्याह श्रुतिः, 'एवमेवास्य परिद्रष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरु-
षायणाः पुरुषं प्राप्याऽस्त्रं गच्छन्ति' इति । ननु 'गताः कलाः
पञ्चदश प्रतिष्ठाः' इति विद्वद्विषयैवापरा श्रुतिः परस्मादा-
त्मनोऽन्यत्राऽपि कलानां प्रलयमाह स्म । न, सा खलु व्यवहा-
रापेक्षा पार्थिव्याद्याः कलाः पृथिव्यादीरेव स्वप्रकृतीरपि-
यन्ति इति । इतरा तु विद्वत्प्रतिपत्त्यपेक्षा कृत्स्नं कलाजातं
परब्रह्मविदो ब्रह्मैव सम्पद्यत इति । तस्माददोषः ॥

तानि परे तथा ह्याह । पूर्वत्र गतिनिषेधेन विद्वत्कलानां
ब्राह्मादीनामत्रैव लय उक्तः तमुपजीव्य स किं तत्तत्कलाप्रकृतिषु पृथि-
व्यादिषु स्यादुत परमात्मनोति श्रुतिद्वयदर्शनात् संशयः कार्यः । तत्र
साक्षात् प्रकृतौ विकारलय इति न्यायानुगृहीतया 'गताः कलाः'
इति श्रुत्या पूर्वपक्षमये ब्रह्मादौ सिद्धान्तमाह । तानीति । यथा
नद्यः समुद्रं प्राप्य लीयन्ते एवमेवास्य परितः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुरिमाः
प्राणशब्दाद्याः पुरुषायणाः पुरुषे काल्पिताः पुरुषमेव ज्ञेयं प्राप्य लयं
गच्छन्ति इत्यर्थः । मनःप्राणयोरेकीकरणेन कलानां पञ्चदशत्वं ।
प्रतिष्ठा इति द्वितीयावज्ज्वलनं । स्वस्य प्रकृतौ पृथिव्याद्याः इत्यर्थः ।
वस्तुगत्या विद्वत्कला परमात्मनि कलालयेऽपि लोकदृष्ट्या प्रतिष्ठासु
लयातिरविरुद्धा, तथा च कलास्वप्रकृतिषु विलाप्य ताभिः सह
पुरुषे लीयन्ते इति श्रुतिद्वयतात्पर्यं ॥

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥

स पुनर्विदुषः कलाप्रलयः किमितरेषामिव सावज्ञेषो
भवत्याद्योस्त्रिखिरवशेष इति । तच्च प्रलयसामान्याच्छब्दव-
शेषताप्रसक्तौ ब्रवीति अविभागापत्तिरेवेति । कुतः, वचनात् ।
तथा हि कलाप्रलयमुक्त्वा वक्ति 'भिद्यते तामां नामरूपे पुंश्व
इत्येवं प्रोच्यते स एषोऽकलोऽमृतो भवति' इति । अविद्या-
निमित्तानाञ्च कलानां न विद्यानिमित्ते प्रलये सावज्ञेषतोपप-
त्तिः । तस्मादविभाग एवेति ॥

तदोक्तोऽयज्वननं तत्प्रकाशिनद्वारे विद्यासामर्थ्यात्

तच्छेषगत्यनुमनियोगाच्च हार्दानुगृहीतः

ग्रनाधिकया ॥ १७ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिकी परविद्यागता चिन्ता, सम्प्रति त्वपरवि-
द्याविषयमेव चिन्तामनुवर्तयति । समाप्ता चास्युपक्रमदि-
ददविदुषोऽहत्कान्तिरित्युक्तं तमिदानीं स्युपक्रमं दर्शयति ।

अविभागो वचनात् । उक्तप्रलयमुपशोभं लयस्य देधादर्शनात् संशय-
माह । स पुनरिति । मुख्यसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्युभयत्र फलं, अवशेषो
मूलकारणे श्रद्धात्मना स्थितिः पुनर्जन्मयाग्यतेति यावत् । विमतः कला-
लयः सावज्ञेयः कलालयत्वाच्च सुषुप्तिवदिति पूर्वपक्षः । विमतो निरव-
शेषः विद्याकृतत्वात् रज्ज्वां विद्यया सर्पकयवदिति युक्त्युपेतकत्वात् सि-
द्धान्तयति । ब्रवीतीति । नामरूपे श्रद्धात्मके अपि भिद्यते इत्यर्थः ।

तदोक्तोऽयज्वननं । स्तुतसामर्थ्यापत्तौ नाडीप्रवेशनियमकं वक्तुं
सूत्रभाष्याख्याद्वारा अधिकरव्यवस्थामाह । तस्येति । स मुख्य-
७३२

‘तस्योपसंहृतवागादिकक्षापक्षोच्चिक्रमिषतो विज्ञानात्मन श्लोक
 आद्यतनं हृदयं स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवा-
 न्ववक्रामति’ [कौ० उ०] इति श्रुतेः । तदवज्ज्वलनं, तत्पूर्विका चक्षु-
 रादिस्थानापादाना चोत्क्रान्तिः श्रूयते ‘तस्य हैतस्य हृदयस्यायं
 प्रद्योतते तेन प्रद्योतेनैष आत्मा निष्क्रामति चक्षुष्टो वा मूर्द्धा
 वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः’ इति । सा किमनियमेनैव विद्व-
 दविदुषोर्भवति अथास्ति कश्चिद्विदुषो विशेषनियम इति
 विचिकित्सायां श्रुत्यविशेषादनियमप्राप्तावाचष्टे । समानेऽपि
 हि विद्वदविदुषोर्हृदयाग्रप्रद्योतने तत्प्रकाशितद्वारत्वे च मूर्द्ध-
 स्थानादेव विद्वान् निष्क्रामति स्थानान्तरेभ्यस्त्वितरे । कुतः
 विद्यासामर्थ्यात् । यदि विद्वानपीतरवद्यतः कुतश्चिद्देहदेशा-
 दुत्क्रामेन्नैवोत्क्रष्टं लोकं लभेत तच्चानर्थिकैव विद्या स्थान
 तच्छेषगत्यनुसृतियोगाच्च । विद्याशेषभृता च मूर्द्धन्यना
 समन्वया गतिरनुशीलयितव्या विद्याविशेषेषु विहिता तानभ्य-
 स्तस्यैव प्रतिष्ठते इति युक्तम् । तस्माद्हृदयालयेन ब्रह्मणा

स्तेजोमात्रा इन्द्रियाणि तस्य हृदयस्यायं नाडीमुखं तस्य ज्वलनं
 भाविजनकुर्यं प्रद्योतनाख्यं चक्षुष्टो वेद्यनियमश्रुतेस्तयोर्द्वयार्थमिति
 विशेषश्रुतेः संशयः, किमुपासकोऽप्यनुपासकवत् येन केनचिद्दारेण
 निर्मल्यति उत मूर्द्धन्यमाद्येति, अत्र पूर्वपक्षे विद्याकृतातिशया-
 सिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः । वचनादविभागवदनियम
 इति प्राप्ते सिद्धान्तयति । आचष्ट इति । येन केनचिन्मार्गेण निर्ग-
 तस्याऽपि ब्रह्मलोकप्राप्तौ विद्याशेषत्वेन मार्गानुसृतिविधेः केवला-
 दृष्टार्थत्वं स्यादतोऽन्वहं श्रुतेनैव मार्गेण गमनं युक्तमिति भावः ।
 हार्दं ब्रह्म विश्वं नानाविधा अन्धा नाथो अन्येषामित्यर्थः । सुषुप्ता-

समुपाधितेनानुगृहीतकृत्वावमापन्नो विद्वान् मूर्धन्यैव भूता-
धिकया भूतादतिरिक्तया एकव्रततमया नाद्या निष्काम्यति
इतराभिरितरे । तथा हि हार्दविद्यां प्रकृत्य समामनन्ति,
'व्रतस्यैका च हृदयस्य नाद्यास्तासां मूर्ध्नामभिनिःसृतेका ।
तयोर्द्धमायन्नऽमृतत्वमेति विव्यङ्ग्या उत्कमणे भवन्ति' ॥ इति ।

रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥

अस्मि "दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशे" इति हार्दविद्या 'अथ यदि-
दमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरे पुण्डरीकं वेग्न' इत्युपक्रम्य विहिता ।
तत्प्रक्रियायां 'अथ या एता हृदयस्य नाद्याः' इत्युपक्रम्य सप्रपञ्चं
नाडीरश्मिसम्बन्धमुक्त्वा 'अथ यच्चैतदस्माच्छरीरादुत्क्राम-
त्यथैतैरेव रश्मिभिर्द्धमाकमते' इति । पुनरुक्तं 'तयोर्द्ध-
मायन्नऽमृतत्वमेति' इति । तस्मात् भूताधिकया नाद्या निष्का-
मन् रश्म्यनुसारी निष्कामतीति गम्यते, तत् किमविशेषेणैवाह-
नि राज्ञो वा सियमाणस्य रश्म्यनुसारित्वमाहोस्मिदह्न्येवेति

ख्या नाडी हृदयात् निर्गता दक्षिणतानुकण्ठाधस्तननासिकामथभि-
तिद्वारा ब्रह्मरन्ध्रं प्राप्ता सूर्यरश्मिभिरुत्कीकृता ब्रह्मलोकमार्गं उपा-
सकस्यति स्मृतम् ।

रश्म्यनुसारी । प्रक्रमणशोधनपूर्वकमुपासकस्य रश्म्यनुसारित्वं वि-
वयमाह । अस्तीत्यादिना । अथ प्रारब्धान्ते एतदुत्कमणं यथा स्यादथ
तदा एतैरेव नाडीसम्बन्धैररश्मिभिर्द्धमाकमतोऽर्थः । अत्र सम्बन्धस्य
कालविशेषाश्रयत्वाभावे रश्म्यभावाच्च संशयमाह । तत्किमिति ।
पूर्वाक्तनाडीसम्बद्धरश्मीनामनोपजीव्यत्वात् सकृतिः । पूर्वपक्षे राज्ञो

संज्ञये' मत्यविशेषश्रवणादविशेषेणैव तावद्रग्मगुणसारीति प्रति-
ज्ञायते ॥

निशि नेति चेन्न सम्बन्धस्य यावदेहभावित्वात्
दर्शयति च ॥ १८ ॥

अस्य हनि नाडीरश्मिसम्बन्ध इत्यहनि मृतस्य स्याद्रग्मगु-
णारित्वं रात्रौ तु प्रेतस्य न स्यात्, नाडीरश्मिसम्बन्धविच्छेदा-
दिति चेत्, न, नाडीरश्मिसम्बन्धस्य यावदेहभावित्वात्, याव-
देहभावो हि शिराकिरणमत्यर्कः । दर्शयति चैतमर्थं श्रुतिः
'अमुष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सप्ता आभ्यो
नाडीभ्यः प्रतायन्ते ता अमुष्मिन्नादित्ये सप्ताः' इति । निदाघ-
समये च निशाग्रपि किरणानुवृत्तिरूपलभ्यते, प्रतापादिकार्य-
दर्शनात् । श्लोकानुवृत्तेस्तु दुर्लभ्यत्वमृतत्वन्नररजनीषु शैश्विरे-
ष्विव दुर्दिनेषु । 'अहरेवैतद्रात्रौ विदधाति' इति चैतदेव
दर्शयति । यदि च रात्रौ प्रेतो विनैव रग्मगुणसारेणोर्द्ध आ-

मृतस्य रश्मिप्राप्तये सूर्योदयप्रतीक्षाश्रुतिः, सिद्धान्ते नास्तीति मत्वा
सिद्धान्तं प्रतिजानीते । अविशेषेणैति ॥

पूर्वपक्षबीजमुपन्यस्य दूषयति । निशीत्वादिना । शिरा नाद्यः
प्रजायन्ते विस्तृता भवन्ति सप्ताः सम्बद्धाः । श्रुतसम्बन्धस्य रात्रौ
सत्त्वे युक्तिमाह । निदाघेति । तर्हि हेमन्तादिः शिराज्जोषणादिना
स्यादित्यत आह । श्लोकेति । सविता राजावप्यहर्दधातीति धार-
णाभिधानं श्लोकरश्म्यनुवृत्त्यभिप्रायमेवेत्यर्थः । किञ्च यदि रात्रौ
मृतस्य रश्मियोगं विनैवोर्द्धगतिः स्यात् तदा रश्मिश्रुतेर्दिवामृत-
विषयतया सद्भावः स्यादूर्द्धगत्यभावे च विद्यायामप्रवृत्तिः स्यात् ।

कमेत रश्मिनुसारानर्थक्यं भवेत् । न ह्येतद्विशिष्टाधीयते यो
 दिवा प्रैति स रश्मीनपेक्ष्योर्द्धमाक्रमते यस्तु रात्रौ मोऽनपेक्ष्यै
 वेति । अथ तु विद्वानपि रश्मिप्रायणाऽपराधमात्रेण नोर्द्धं
 आक्रमेत पाक्षिकफला विद्येति अप्रवृत्तिरेव तस्यां स्यात्, मृत्यु-
 कालानियमात् । अथापि रात्रावुपरतोऽहरागममुदीक्षत ।
 अहरागमेऽप्यस्य कदाचिदरश्मिमन्त्रार्हं शरीरं स्यात्, पाव-
 कादिसम्पर्कात् । 'स यावत् विद्येन्नन्तावदादित्यं गच्छति'
 इति च अतिरनुदीक्षां दर्शयति । तस्मादविशेषेणैवेदं रात्रि-
 न्दिवं रश्मिनुसारित्वं ॥

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥

*अत एवोदीक्षानुपपत्तेः, अपाक्षिकफलत्वाच्च विद्याया
 अनियतकालत्वाच्च मृत्योर्दक्षिणायनेऽपि सिध्यमाणो वि-
 द्वान् प्राप्नोत्येव विद्याफलम् । उत्तरायणमरणप्राप्त्यप्रसि-
 द्धेर्भीषस्य च प्रतीक्षादर्शनात् 'आपूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदङ्ग-
 तिमासान्तान्' इति च अतिरपेक्षितव्यमुत्तरायणमितोमासा-

न च प्रतीक्षयोर्द्धगतिरिति वाच्यं, रश्म्यदयात् प्राग्देहदाहे प्रतीक्षा-
 वियर्थापातादप्रतीक्षाश्रुतिविशेषाच्च । तस्मात् यदा कदाचित् मृतस्य
 रश्मिप्राया भटिति ब्रह्मलोकप्राप्तिरिति सिद्धम् ।

एवं दक्षिणायने मृतो विद्वान् विद्याफलमाप्नोति न वेति
 विद्याया नित्यवत्फलश्रुतेरुत्तरायणप्राप्त्यप्रसिद्ध्याच्च सन्देहे पूर्वोक्त-
 हेतुनतिदिशति । अतश्चायनेऽपि दक्षिणे । पूर्वपक्षमात्रं स्थापयन्तुदति ।

ब्रह्मामनेन सूत्रेणापनुदति । प्राशस्त्यप्रसिद्धिरविद्विषया ।
भीक्ष्मस्य दूत्तरायणप्रतिपादनमाचारपरिपालनार्थं पितृप्रसा-
दसंभ्रमश्चन्द्रमृत्युताख्यापनार्थश्च । अतस्त्वयं वक्ष्यति 'आति-
वाहिकास्तन्निष्ठात्' इति । ननु च-

‘यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिश्चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ’ ॥ इति-
प्राधान्येनोपक्रम्याऽहरादिकालविशेषः स्मृतावनावृत्तये निय-
तः, कथं रात्रौ दक्षिणायने वा प्रयातोऽनावृत्तिं याया-
दिति । अत्रोच्यते ॥

योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते ॥ २१ ॥

योगिनः प्रति चायमहरादिकालविनियोगोऽनावृत्तये
स्मर्यते । स्मार्ते चैते योगशास्त्रे न श्रूयते । अतो विषयभेदात्
प्रमादविशेषाच्च नास्य स्मार्तस्य कालविनियोगस्य श्रूयते वि-
ज्ञानेऽवतारः । ननु-

उत्तरायणेत्यादिना । अत्रानामुत्तरायणं देवान्तरयज्ञेत् प्रशस्तुमिह भि-
न्नाभिवन्दनरूपाचारपरिपालनार्थं भीक्ष्मस्य प्रतीक्ष्यान् घण्टासानिति
स्मृतिस्तत्तरायणदेवतापरंति वक्ष्यते । तथा च देवतायाः सदा सत्त्वात्
विद्यया दक्षिणायनकालेऽपि तस्यातिरविर्जडैर्भावः । स्मृतिवशात्
कालप्राधान्यं शङ्कते । ननु चेति ।

श्रौतदहराद्युपासकस्यास्माभिः कालानपेक्षोक्ता, स्मार्तयोगिनास्तु
काव्यपेक्षा स्मृता बुध्यत इत्यविरोधमाह । योगिन इति । योगी
दहराद्युपासक एव स्मृत्युक्तः किं न स्मृतिवत् आह । स्मार्ते चेति ।
भगवदाराधनबुद्ध्याऽनुष्ठितं कर्म योगिनः ‘अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं
कर्म करोति यः । स सत्यासी च योगी च’ इति स्मृतेर्धारणापूर्वकोऽवर्त-

‘अग्निर्व्यतिरहः शुक्लः वण्मासा उत्तरायनम्।

धूमो रात्रिस्तथा ह्रस्वः वण्मासा दक्षिणायनम्’॥[मनु०] इति च
श्रौतावेव देवयानपिट्याणौ प्रत्यभिज्ञायेते स्मृतावपीति।
उच्यते। ‘तं कालं वक्ष्यामि’ इति स्मृतौ कालप्रतिज्ञानात्
विरोधमाशङ्क्यायं परिहार उक्तः। यदा पुनः स्मृतावपि
अग्न्याद्या देवता एवातिवाहिक्यो गृह्यन्ते तदा न कश्चिद्विरोध
इति॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्-
पादकृतौ चतुर्थध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

त्वानुभवः साक्षात्, ‘इन्द्रियास्तेन्द्रियार्थेषु वर्तन्ते इति धारयन्’ इति स्मृतेः।
ननु अतिस्मृत्याभिग्राह्यत्वमयुक्तं प्रत्यभिज्ञाविरोधादिति शङ्कते।
नन्वग्निरिति। कालायह्वयं प्रति भिन्नार्थत्वमक्तं। यदि तु श्रौतार्थ-
प्रत्यभिज्ञया कालशब्दे देवतापरकत्वं कार्यमेवेति समाधायकः। तस्मात्
विद्यासामर्थ्यात् सर्वदेव दिव्यगतस्य उपासकस्य यज्ञप्राप्तिरिति
सिद्धम् ॥ • ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्रजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दकृतौ श्रीम-
च्छारीरकमीमांसाशास्त्रायां भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थध्यायस्य द्वितीयः
पादः ॥ • ॥

ओम् परमात्मने नमः ।



अर्चिरादिना तत्प्रथिते ॥ १ ॥

आसृत्युपक्रमात् समानोत्क्रान्तिरित्युक्तं । सृतिस्तु श्रुत्यन्तरे-
ष्वनेकधा श्रूयते । नाडी रश्मिसम्बन्धेनैका 'अथैतैरेव रश्मिभिर्बुद्धं
आक्रमते' इति । अर्चिरादिकैका * 'तेऽर्चिषमभिसम्भवन्त्यर्चिषो-
ऽहः' इति । 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति'
इत्यन्या । 'यदा वै पुरुषोऽसृङ्गलोकात् प्रैति स वायुमागच्छति'
इत्यपरा । 'सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्ति' इति चापरा । तत्र सं-
शयः, किं परस्परं भिन्ना एताः सृतयः किंवैकैवानेकविशेषणेति ।
तत्र प्राप्तं तावद्भिन्ना एवैताः सृतय इति, भिन्नप्रकरणस्थिः

ॐ*ब्रह्मणे नमः ।

एवं उत्क्रान्तिं निरूप्य तत्साध्यं मार्गं गन्तव्यञ्च निरूपयितुं पाद-
मारभते । अर्चिरादिना तत्प्रथिते । वृत्तानुवादपूर्वकमाद्याधिकरणस्य
विषयं मार्गमाह । आसृतीति । विरजा विरजसः निव्यापा इत्यर्थः ।
श्रुतिविप्रतिपत्त्या संशयः । पूर्वं यदा कदाचिन्मृतस्याऽपि फलप्राप्तिरुक्ता
तद्वत् येन केनचिन्मार्गेण गतिरिति पूर्वपक्षफलं विकल्पः, सिद्धान्ते
मार्गेणमिति विवेकः । उपासनाभेदात् तच्छेषत्वेन ध्येयानां मार्गाणां
भेदः, एवकाराच्च । किञ्च मार्गभेदे सत्यस्मादयं मार्गस्वरया प्रापक

* तर्चिरभोति वर्धः का० ।

त्वाङ्गिन्नोपासनशेषत्वाच्च । अपि च 'अथैतैरेव रश्मिभिः' इत्यवधारणमर्चिराद्यपेक्षायामुपपद्येत, त्वरावचनञ्च पीद्येत 'स यावत् क्षिपेन्नस्तवावदादित्यङ्गच्छति' इति । तस्मादन्यान्यभिन्ना एवेते पन्थान इत्येवं प्राप्तेऽभिदभ्यष्टे । अर्चिरादिनेति । सर्वे ब्रह्म प्रेषुरर्चिरादिनैवाध्वना रंहतीति प्रतिजानोमहे । कुतः, तत्प्रथिते । प्रथितो ह्येष मार्गः सर्वेषां विदुषां । तथाहि पञ्चाग्निविद्याप्रकरणे 'यं चाभी अरण्ये अदुर्भी मृत्युमुपामते' इति विद्यान्तरगीलिनामप्यर्चिरादिका सृतिः आच्यते । स्यादेतत् यासु विद्यासु न काचिद्वृत्तिरुच्यते ताम्यवेयमर्चिरादिकोपतिष्ठतां, यासु त्वन्यास्या आच्यते तासु किमर्चिराद्याश्रयणमिति । अत्रोच्यते, भवेदेतदेवं यद्यत्यन्तभिन्ना एवेताः सृतयः स्युः, एकैव त्वेषा सृतिरनेकविशेषणा ब्रह्मलोकप्रतिपादनो क्वचित् केनचिद्विशेषणेनोपलक्षितेति वदामः, सर्वत्रैकदेशप्रत्यभिज्ञानादितरेतरविशेषणविशेष्यभावोपपत्तः । प्रकरणभेदेऽपि तु विश्वैकत्व भवतीतरेतरविशेषणोपमं ह्यारवद्वृत्तिविशेषणानामप्युपमं ह्यारः ।

इति युक्तं न मार्गैक इत्यर्थः । उपासनभेदेऽप्युपास्यब्रह्मैक्यवत् मार्गैक्यं च विरुद्धमिति सिद्धान्तयति । एवंमिति । तस्य मार्गस्य प्रसिद्धत्वादिति हेत्वर्थः । ये चेयविशेष्यश्रुतिरश्रुतगतिविद्यमविषयेति मार्गभेदः शङ्कते । स्यादेतदिति । एकस्यैव मार्गस्यानेकान्यगन्धादीनि विशेषणानीकृते जायवात् न मार्गभेदः प्रत्यभिज्ञानाच्चेति समाध्यायः । गन्तव्यैकं विवक्ष्येति । तथाहीति । परावतो दीर्घायुषः हिरण्यगर्भस्य, परा दीर्घाः समाः सवत्सरा वसन्ति कार्ये ब्रह्मणो या जितिः सर्वत्र जयः स्थितिर्यातिः तां जभत इत्यर्थः । एवं गन्तव्यैक्यवत् प्रत्यभिज्ञाया मार्गैक-

विद्याभेदेऽपि गत्येकदेशप्रत्यभिज्ञानाद्भेदाच्च गत्यभेद
 एव । तथाहि 'ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ति तस्मिन्
 वसति ब्राह्मणीः समाः, सा या ब्रह्मणो जितिर्या व्यष्टिस्तं जितिं
 जयति तां व्यष्टिं व्यभ्रुते, तच्च एवैतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्द-
 ति' इति [कौ० उ०] च तत्र तत्र तदेवैकं फलं ब्रह्मलोकप्राप्तिल-
 च्छणं प्रदर्शयते । यत्वेतैरेवेत्यवधारणमर्चिराद्याश्रयणेन स्यादिति ।
 नैव दोषः, रश्मिप्राप्तिपरत्वादस्य । न ह्येक एव शब्दो रश्मींश्च
 प्रापयितुमर्हति, अर्चिरादींश्च व्यावर्त्तयितुं । तस्माद्रश्मिष्वन्य
 एवायमवधार्यते इति द्रष्टव्यं । त्वरावचनं त्वर्चिराद्यपेक्षाया-
 मपि क्षेत्रार्थत्वान्नोपपद्यते यथा निमिषमात्रेणाजागम्यत इति ।
 अपिच 'अथैतयोः पयोर्न कतरेण च नेति मार्गद्वयभ्रष्टानां
 कष्टं तृतीयं स्थानमाचक्षाणा पिबद्याणव्यतिरिक्तमेकमेव देव-
 स्थानमर्चिरादिपर्वणं पन्थानं प्रथयति । भूयांसि चार्चिरा-
 दिश्रुतौ मार्गपर्वणि, अल्पीयांसि त्वन्यत्र, भूयसाश्चानु-
 नात्पीयसाश्च नयनं न्याय्यमित्यतोऽपि अर्चिरादिना तत्-
 प्रथितेरित्युक्तं ॥

निश्चयात् प्रकरणाभेदोऽप्रयोजक इत्युक्तं सम्बन्धेवकारे त्वरावचनयो-
 र्गतिमाह । यत्त्वित्यादिना । रात्रौ स्पष्टरश्मिभावात् विदुषो रश्मयो-
 गप्राप्तौ तस्मिन्नासाधं एवकारो नान्यथावृत्त्यर्थः । यथा लौकिकमार्गे
 विलम्बस्तथा अर्चिरादौ नेति त्वरावचनोपपत्तिरित्यर्थः । मार्गेके
 जिह्ममाह । अपि चेति । शुभमार्गवाङ्मये तृतीयस्थानोक्तिर्न स्या-
 दिति भावः । उत्तरमार्गेकेऽप्यर्चिरादिनेति विशेष्ये को हेतुरित्यत
 अ. च । भूयांसीति ॥

वायुमन्दादविशेषविशेषाभ्यां ॥२॥

केन पुनः सन्निवेशविशेषेण गतिविशेषाणामितरेतरविशेषविशेष्यभाव इति तदेतत् सुहृद्भूत्वाऽऽचार्यो यथयति । 'म एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकं' इति [१।३] कौषितकिनां देवयानः पन्थाः पथते । तच्चाग्नि-
लोकशब्दौ तावदेकार्थौ ज्वलनवचनत्वादिति नात्र सन्निवेशक्रमः कश्चिदन्वेष्टव्यः, वायुस्त्वर्चिरादिवर्त्मन्यश्रुतः कतमस्मिन् स्थानं सन्निवेशयितव्य इति । उच्यते, 'तेऽर्चिषमभिमङ्गवन्ति अर्चिषा-
ऽहरन्त आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदङ्गंति मासां-
स्थान् मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यम्' [कौ० उ०] इत्यत्र संव-
त्सरात् पराश्रमादित्यादर्वाच्च वायुमभिमन्भवन्ति, कस्मात् अवि-
शेषविशेषाभ्यां । तथाहि 'म वायुलोकम्' इत्यत्राविशेषोपदिष्टस्य
वायोः श्रुत्यन्तरे विशेषोपदेशो दृश्यते 'यदा वै पुरुषोऽस्मोऽस्मो-

उक्तं मासस्यैकमुपजीव्य एवंक्रममाह । वायुमन्दात् । अर्चिरादि-
व्यस्मादयमनन्तर इति क्रमेण विशेष्यभाव उच्यते इत्यधिकारवश-
तात्पर्यमुक्त्वा विशेष्यत्वमाह । स एतमिति । अत्रापन्यनन्तरं प्रथितो वायु-
विषयः । स किं अर्चिरात्मजाग्रदनन्तर उत संवत्सरात् पर इति
पाठादस्मादविशेषयन्तश्च संशये सिद्धान्तमेवापन्नमते । उच्यते इति ।
पुरुषः उपासकोऽस्मोऽस्मोऽवादेहात् प्रीति निर्गच्छति तस्मै प्राप्ताय पुरु-
षाय स वायुस्तत्र स्वात्मनि विनिर्जते किं करोति, तेन वायुदत्तेन
रघचक्रच्छिन्नगुल्फेन दारेबोद्धमादिभ्यं गच्छति इति श्रुत्यर्थः । इदानीं

कात्मेति स वायुमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते यथा रथ-
चक्रस्य खण्डेन स ऊर्द्धं आक्रमते स आदित्यमागच्छति' इति
[कौ० उ०] । एतस्मादादित्याद्यायोः पूर्वत्वदर्शनादिशेषादञ्च
त्यनयोरन्तराले वायुर्निवेशयितव्यः । कस्मात् पुनरग्नेः परत्वदर्श-
नादिशेषादर्थिषोऽनन्तरं वायुर्न निवेश्यते । नैषोऽस्ति विशेष इति
वदामः । ननु दाहता श्रुतिः 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्या-
ग्निलोकमागच्छति स वायुलोकम्' इति । उच्यते, केवलोऽत्र
पाठः पौर्वापर्येणावस्थितो नात्र क्रमवचनः कश्चिच्छब्दोऽस्ति ।
पदार्थोपदर्शनमात्रं श्रुत्वा क्रियते 'एतच्चैतच्च स गच्छति' इति ।
इतरत्र पुनर्वायुप्रप्तेन रथचक्रमात्रेण छिद्रेणोर्द्धं आकस्यादि-
त्यमागच्छतीत्यवगम्यते क्रमः । तस्मात् सूक्तमविशेषविशेषाभ्या-
मिति । वाजसनेयिनस्तु 'मासेभ्यो देवलोकां देवलोकादादित्यं'
इति समामनन्ति, तच्चादित्यानन्तर्याय देवलोकादायुमभि-
सम्भवेयुः । वायुमब्दादिति तु क्कान्दोग्यश्रुत्यपेक्षया । क्कान्-
दोग्यवाजसनेयकयोस्त्वेकत्र देवलोको न विद्यते परत्र संवत्सरः,

पूर्वपक्षमाह । कस्मात् पुनरिति । पाठवशादर्थिषोऽनन्तरं वायुरित्यर्थः ।
काशीतकिना पाठमात्रं, न क्रमविशेषवाची कश्चिच्छब्दोऽस्ति । कागवा-
नान्तु तेनेतर्द्ध इति च शब्दाभ्यां क्रमनिश्चयात् पाठबाध इति सिद्धा-
न्तार्थः । अस्तर्चिरादिमार्गं क्कान्दोग्यस्य संवत्सरपाठयोरब्दात् परत्वं,
वाजिश्रुतिश्च तु संवत्सरस्याश्रुतेः कथमब्दात् परो वायुरित्यत्र आह ।
वाजेति । तर्हि देवलोकादायुमिति सूत्रं स्यादित्यत्र आह । वायुम-
ब्दादिति त्विति । संवत्सरस्य मासावयवित्वात् मासानन्तर्यं संवत्सरात्
परो देवलोक्ततः परो वायुर्वायोः पर आदित्य इति श्रुतिद्वये क्रमो-

तत्र श्रुतिद्वयप्रत्ययादुभावप्युभयत्र यथितयौ, तच्चापि माससम्बन्धात् संवत्सरः पूर्वः पश्चिमो देवलोक इति विवेक्यं ॥

तदितोऽधिवरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥

‘आदित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं’ इत्यस्या विद्युत उषरि-
ष्टात् वरुणलोकमित्ययं वरुणः सम्बध्यते । अस्ति हि सम्बन्धो
विद्युद्वरुणयोः । ‘यदा हि विशालां विद्युतस्तीव्रस्तनितनिर्घोषाः
जीमूतोदरेषु प्रनृत्यन्ति अथापः प्रपतन्ति विद्योतते स्तन-
यति वर्षिष्यति वा’ इति च ब्राह्मणं । अपाञ्चाधिपतिर्वरुण
इति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिः । वरुणाच्चाधोन्द्रप्रजापती स्थानान्त-
राभावात् पाठसामर्थ्याच्चागन्तुकत्वादपि वरुणादीनामन्त एव
निवेशः । वैशेषिकस्थानाभावात् विद्युच्चान्याऽर्चिरादौ वर्तन्ति ॥

निष्पन्नः । तेनेति तृतीयाश्रुत्या वायोरादित्यपूर्वत्वावगमादिति, सूत्रे तु
वायुपदं देवलोकपूर्वकवायुपरमिति स्थितं ॥

एवं कौषीतकिभिरग्न्यनन्तरं पठितस्य वायोः स्थानमुक्त्वा वाय्वन-
न्तरं पठितस्य वरुणस्यार्चिरादिमार्गः स्थानमाह । तदितोऽधिवरुणः
सम्बन्धात् । पठितो वरुणादिमार्गपूर्वत्वेन सम्बध्यते न वेति सन्देहेऽर्चि-
षोऽहरित्यादि पञ्चन्याऽर्चिरादीनां क्रमेण मार्गप्रवृत्तया विरुद्धत्वाद्वा-
योरिव स्थानविशेषश्रुत्यभावादनन्वस्थानो वरुणादिर्न सम्बध्यत इति
सिद्धान्तमाह । आदित्यादिति । अपां विद्युत्कार्यत्वेन सम्बन्धे मान-
माह । विद्योतत इति । वरुणस्याह्वारा विद्युत्सम्बन्धादागन्तुकाना-
मन्ते निवेश इति न्यायाच्च विद्युदानन्तर्ये सति यथापाठमिन्द्रप्रजा-
पत्योः क्रम इत्यर्थः ॥

आतिवाहिकस्तस्मिन्नाह ॥ ४ ॥

तेष्वेवार्चिरादिषु संशयः, किमेतानि मार्गचिह्नान्युत भोग-
भूमयोऽथवा नेतारो गन्तव्यमिति । तत्र मार्गलक्षणभूता
अर्चिरादय इति तावत् प्राप्तं, तत्स्वरूपत्वादुपदेशस्य । यथा
हि कस्यचिन्मार्गे ग्रामं नगरं वा प्रतिष्ठाममानोऽनुश्रियते गच्छेत्-
स्वमम् गिरिं ततो न्यषोऽधं ततो नदीं ततो ग्रामं ततो नगरं
वा प्राप्यमिति । एवमिहार्चिर्चिह्नोऽहरहः आपूर्यमाणपक्ष-
मित्याह । अथ वा भोगभूमय एता इति प्राप्तं । तथा हि
लोकशब्देनाभ्यादीनुपपत्तिरिति 'अग्निलोकमागच्छति' इत्यादि ।
लोकशब्दस्य प्राणिनां भोगायतनेषु भाष्यते 'मनुष्यलोकः पि-
तृलोकः देवलोकः' इति च । तथा च ब्राह्मणं 'अहोरात्रेषु तेषु
लोकेषु सृज्यन्ते' इत्यादि । तस्मात्प्रातिवाहिका अर्चिराद-
यः । अचेतनत्वादपि एतेवातिवाहिकत्वानुपपत्तिः । चेत-
ना हि लोके राजनियुक्ताः पुरुषाः दुर्गेषु मार्गेष्वतिवाह्या-
नतिवाहयन्ति इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आतिवाहिका एवेते भवि-

एवमर्चिरादीनां क्रमं निरूप्य स्वरूपं निरूपयति । आतिवाहिकता-
लिङ्गात् । चिह्ननिर्देशस्याभ्यात् लोकशब्दमेतत्त्वलिङ्गाच्च संशयः । आद्य-
पक्षद्वयं पूर्वपक्षः अर्चिरादयो विद्युदन्ताश्चेतना नेतारस्यामानवपुरुषेभ्यः
नेत्रा सह पठितत्वादिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । यथा-
शब्दस्यामानवस्यात् नेत्रत्वं नार्चिरादीनामिति शङ्कते । तद्वचनमिति ।
पुरुषस्यामानवत्वं नेत्रत्वेत्यभयपरत्वे वाक्यभेदः स्यादतोऽर्चिरादिपदै-
नेतार एव मानवाः प्रकृताः प्रकरणात् विद्युदन्तारं मानवस्य नेतुः

तुमर्चयि । कुतः तस्मिन्नात् । तथा हि 'चक्षुर्मनो विद्युतं' तत्
 पुद्गलोऽमानवः स एतान् नञ्च नमयति' इति सिद्धवद्भूमिद्वयं
 दर्शयति । *वावदचनं वाचनिकमिति न्यायात्, तदचनं तद्वि-
 वयमेवोपचीकमिति चेत्, न, प्राप्तमानवत्वनिवृत्तिमात्रं परत्वा-
 दिशेषणस्य । यद्यर्चिरादिषु पुद्गला नमयितारः प्राप्तोऽप्येव
 मानवास्ततो युक्तं तस्मिन्नुत्तर्य पुद्गलविशेषणममानव इति ।
 ननु सिद्धमात्रमगमकं न्यायाभावात् । नैव दोषः ॥

उभयव्यामोक्षात् तत्सिद्धेः ॥ ५ ॥

ये तावदार्चिरादिमार्गमाप्ते देहवियोगात् संपिण्डितक-
 रणायामा इत्यस्मत्तन्माः अर्चिरादीनामप्यचेतनत्वादस्मात्तन्म
 इत्यतोऽर्चिराद्यभिमानिनश्चेतनादेवताविवक्षा अतियाचायां
 नियुक्ता इति गम्यते । लोकेऽपि हि मत्तमूर्च्छितादयः संपि-
 ण्डितकरणायामाः परप्रयुक्तवर्तमानो भवन्ति । अनवस्थित-
 त्वादप्यर्चिरादीनां न मार्गलक्षणलोपपत्तिः । न हि रात्रौ
 प्रेतस्थाहःस्वरूपाभिमन्त्रव उपपद्यते । न च प्रतिपालनमस्ति
 इत्युक्तमधस्तात् । भुवनात् देवतात्मनां नायं दोषो भवति ।

प्राप्ते प्रकरवप्राप्तनेष्टत्वानुवादेनामानवत्वमनेकमेव प्रतिपाद्यत इति
 बलवन्निर्वाहः । नेति । नेष्टप्रकरत्वानुवादे मानवः पुद्गलो नमय-
 तोति वाच्यं भिद्येत चमानवत्वं नेष्टत्वस्याप्यप्राप्तेरिति भावः । नेष्टत्वा-
 नुवादसिद्धत्वानुवाहकत्वावपरं सूत्रं गृह्णाति । नन्विति ।

यद्यनेतरोऽचेतना यवार्चिरादयः तर्हि मार्गतद्वन्द्वोऽभेदोऽपि
 व्यामोक्षादस्मादूर्ध्वमतिर्न स्यादतः अयं प्रत्ययश्रुत्यचेतनात्तरेण नेष्ट

* वाचदित्यादि व्यावाहित्वं वधे* पु० नास्ति ।

अर्चिरादिगच्छता सैषामर्चिराद्यभिमानादुपपद्यते । 'अर्चिषो-
ऽहः' इत्यादिनिर्देशस्त्वातिवाहिकत्वेऽपि न विरुध्यते । अर्चिषा
हेतुनाऽहरमभिमन्वन्ति अग्राहेतुनाऽऽपूर्यमाणपक्षमिति । तथा
च लोकप्रसिद्धेऽप्यातिवाहिकेऽप्येवंजातीयक उपदेशा दृश्यन्ते
गच्छन्तमिमांशवर्माणां ततो जयमिदं ततः कृष्णगुप्तं इति ।
अपि चापक्रमे 'तंऽर्चिषमभिमन्वन्ति' इति मन्वन्त्यमात्रमुक्तं न
मन्वन्त्यविशेषः कश्चित् । उपसंहारस्तु 'स एतान् ब्रह्म गमयति'
इति मन्वन्त्यविशेषोऽतिवाह्यातिवाहकत्वचक्षण उक्तः, तेन म
एवापक्रमेऽपीति निर्धार्यते । संपिण्डितकरणायामत्वादेव च
गच्छन्तान् न तत्र भागमन्ववः । लोकशब्दस्तु अनुपबृञ्जानेष्वपि
गच्छन्तु गमयितुं शक्यते अन्येषां तन्माकवासिनां भागभूमि-
त्वात् । अतोऽग्निस्वामिकं लोकं प्राप्नोऽग्निनाऽतिवाह्यते वायु-
स्वामिकं लोकं प्राप्नो वायुनेति योजयितव्यं । कथं पुनराति-
वाहिकत्वपक्षे वरुणादिषु तत्सम्भवः, विद्युतो ह्यधिवरुणादय
उपचिन्ताः । विद्युतस्थानन्तरमात्रद्वयप्राप्तेरमानवस्यैव पुरुषस्य
गमयितृत्वं श्रुतमित्यत उत्तरं पठति ॥

इति लौकिकन्यायानुयहानुसिद्धेर्नेत्रत्वसिद्धेरुक्तनिष्कर्षाद्यप्येतमिति
सूचार्थः । पूर्वपक्षद्वयं दूषयति । अनवस्थितत्वादित्यादिना । अर्चिर-
हरादीनामतिरत्नाद्याद्या मृतस्य प्रत्याक्षा नास्तीत्युक्तत्वाच्च न मार्ग-
चिह्नत्वं भाग्यत्वं वा, दक्षतात्वे त्वस्थिरत्वदोषो नास्तीत्यर्थः । यत्तुप-
देशकारस्याचिह्नत्वं भासीति तत्राह । अर्चिषोऽहरिति । चिह्नत्व-
नेत्रत्वसंशयाच्च बाष्पशेषादिप्रसिद्धं इत्याह । अपि चेति । यदुक्तं लोक-
शब्दाद्भोग्यत्वमिति तत्रेत्याह । संपिण्डितेति । सूचान्तरं गृह्णाति ।
कथं पुनरिति ।

वैद्युतेनैव ततस्तद्भुतेः ॥ ६ ॥

ततो विद्युदभिधम्भवनादूर्ध्वं, विद्युदनेनारवर्तिनैवामानवेन
पुरुषेण वरुणलोकादिष्वतिवाङ्ममाना ब्रह्मलोकं गच्छन्ति
इत्यवगन्तव्यं, 'तान् वैद्युतान् पुरुषोऽमानवः' 'म एतान् ब्रह्म-
लोकं गमयति' इति तस्यैव गमयितृत्वश्रुतेः । वरुणादयस्तु तस्यै-
वाप्रतिबन्धकरणेन साहाय्यानुष्ठानेन वा केनचिदनृणा इकाः
इत्यवगन्तव्यम् । तस्मात् सूक्तमातिवाहिका देवतात्मानोऽर्चि-
रादयः इति ॥

कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥

'म एतान् ब्रह्म गमयति' इत्यत्र विचिकित्स्यते, किं कार्य-
मपरं ब्रह्म गमयति आहोस्वित् परमेवाविकृतं मुख्यं ब्रह्मेति ।
कुतः संशयः, ब्रह्मशब्दप्रयोगात् गतिश्रुतेः । तत्र कार्यमेव
सगुणमपरं ब्रह्म नयत्येतानमानवः पुरुषः इति वादरिरा-
चार्यो मन्यते । कुतः अस्य गत्युपपत्तेः । अस्य हि कार्यब्रह्मणो
गन्तव्यत्वमुपपद्यते प्रदेवतात्, न तु परस्मिन् ब्रह्मणि गन्तव्यं

अमानवो विद्युल्लोकात्मानतो वैद्युतलोकेत्यर्थः । श्रुते तु वैद्युतालो-
कादित्यर्थः । श्रुत्वा ब्रह्मादीनां भेदत्वाभावेऽप्यनृणा इत्यनेन मार्गान्त-
र्भाव इति भावः ।

इदं मार्गं निरूप्य गन्तव्यं चिन्तयति । कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ।
परब्रह्म गन्तव्यमिति पूर्वपक्षे मार्गस्य मुख्यार्थता कार्यब्रह्मेति सिद्धान्त-
भोगार्थतेति मत्वा प्रथमं सिद्धान्तमाह । तत्र कार्यमेवेति । सर्वगत-

गन्तव्यत्वं गतिर्नैव कल्पते सर्वगतत्वात् प्रत्यगात्मत्वाच्च ग-
न्तव्यं ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥

'ब्रह्मलोकान् गमयति ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो
वसन्ति' इति श्रुत्यन्तरे विशेषितत्वात् कार्यब्रह्मविषयेव गति-
रित्यवगम्यते । न हि ब्रह्मवचनेन विशेषणं परस्मिन् ब्रह्मण्यव-
कल्पते । कार्यं त्ववस्थाभेदोपपत्तेः सम्भवति ब्रह्मवचनं । लोक-
श्रुतिरपि विकारमेव चराचामेव सन्निवेशविशिष्टायां भोगभू-
मावाच्छरी, गौरी त्वन्यत्र 'ब्रह्मैव लोक एव सचाट्' इत्यादिषु ।
अधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशोऽपि परस्मिन् ब्रह्मणि नाश्वसः
स्यात्, तस्मात् कार्यविषयमेवेदं नयनम् । ननु कार्यविषयेऽपि
ब्रह्मब्रह्मे नोपपद्यते समस्तस्य हि जगतो जगदादिकारणं ब्रह्मेति
प्रतिष्ठापितमित्युच्यते ॥

* सामीप्यात् तद्वापदेशः ॥ ९ ॥

स्यापि प्रदेशान्तरविशिष्टत्वेनाकाशस्य गन्तव्यत्वं दृष्टं, ब्रह्मणस्तु प्रत्य-
क्षात् कथमपि गन्तव्यतेत्यर्थः ॥

ब्रह्मलोकेत्यिति ब्रह्मवचनलोकशब्दाधारसप्तमीश्रुतिभिर्गन्तव्यस्य
परस्मादाद्यत्वाच्च न परं गन्तव्यमित्याह । विशेषितत्वाच्चेति । पर-
ब्रह्मणि भोग्यलोपचारादौरी लोकाश्रुतिरित्यर्थः । नपुंसकब्रह्मशब्देन
कारणवाचिना कार्यं लक्ष्यते गन्तव्यत्वाद्योपेतब्रह्मवचनाद्यनेकश्रु-
त्युपहाय न चानावृत्तिविज्ञात् परस्य गन्तव्यता, कमनुष्ठा विदु-
स्यान्वयासिद्धेरिति भावः ।

[* सामीप्यादिति, कार्यान्वय इति च सूत्रद्वयं स्पष्टत्वाच्च व्याख्यातं ॥]

तुल्यं चात्राद्याद्यादुत्तर्यः । परब्रह्मसामीप्यादपरं ब्रह्मव्यतिरिक्तं न ब्रह्मब्रह्मप्रयोगो न विदधते । परमेव हि ब्रह्म विशुद्धोपाधिव्यवस्थात् कश्चित् कैश्चिद्विकारधर्ममनोमयत्वादिभिर्वाचनायोपदिश्यमानमपरमिति स्थितिः । ननु कार्यप्राप्तावनादुत्तिष्ठवत् स भवति । न हि परस्मात् ब्रह्मलोऽप्यत्र कश्चित् नित्यता सम्भवति । दर्शयति च देवयानेन पद्या प्रसिद्धता नामनादुत्तिष्ठं 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तन्ते' इति । 'तेषामिह न पुनरादुत्तिरस्ति तयोर्द्वं मायन्नमृतत्वमेतीति' चेति । अत्र ब्रूमः ॥

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभि-
धानात् ॥ १० ॥

कार्यब्रह्मलोकप्रत्ययप्रत्युपस्थाने सति तत्रैवोत्पन्नमन्यद्दर्शनाः सन्तस्तदध्यक्षेण हिरण्यगर्भेण सहातः परं परिशुद्धं विष्णोः परं पदं प्रतिपद्यन्त इति । इत्थं क्रममुक्तिरनादृत्यादिश्रुत्यभिधानेभ्योऽभ्युपगम्यया । न ह्यत्रैव गतिपूर्विका परप्राप्तिः सम्भवति इत्युपपादितम् ॥

स्मृतेश्च ॥ ११ ॥

स्मृतिरप्येतमर्थमनुजानाति—

प्रतिसङ्घरो महाप्रलयः, तस्मिन् प्राप्ते परस्य हिरण्यगर्भस्थाने समस्तविष्णुरोहस्यविचारावसाने ब्रह्मरूपनिवासिनः कृतात्मानः

• 'ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिबुद्धये ।

• परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदं' ॥ इति ।

तस्मात् कार्यब्रह्मविषया गतिः श्रूयत इति सिद्धान्तः । कः
पुनः पूर्वपक्षमात्रब्रह्मायं सिद्धान्तः प्रतिष्ठापितः 'कार्ये वादरिः'
इत्यादिनिति, स इदानीं सूत्रैरेवोपप्रदर्श्यते ।

परं जैमिनिमुख्यत्वात् ॥ १२ ॥

जैमिनिर्ज्ञाचार्यः 'स एतान् ब्रह्म गमयति' इत्यत्र परमेव
ब्रह्म प्रापयति इति मन्यते । कुतः मुख्यत्वात् । परं हि ब्रह्म
ब्रह्मब्रह्म मुख्यमात्मनः गौणमपरं । मुख्यगौणयोश्च मुख्ये
संप्रत्यये भवति ॥

दर्शनाच्च ॥ १३ ॥

'तयोर्द्धमायन्नऽमृतत्वमेति' इति च गतिपूर्वकं अमृतत्वं
दर्शयति । अमृतत्वञ्च परस्मिन् ब्रह्मण्युपपद्यते न कार्यं, विना-
शित्वात् कार्यञ्च । 'अथ यच्चान्यत् पश्यति तदस्य तन्मर्त्यम्' इति
वचनात् । परविषयेव सैवा गतिः कठवस्त्रेषु पश्यते, न हि

शुद्धधियस्तत्रोत्पन्नसन्धियः सर्वे ब्रह्मणा मुख्यमात्रेण सह परं पदं
प्रविशन्तीति योजना । एवं सिद्धान्तमुक्त्वा तेन निरुक्तपूर्वपक्षमाह ।
कः पुनरित्यादिना ।

इदमविद्यायां कठवस्त्रेषु परब्रह्मप्रकरणे च तयोर्द्धमायन्निति
प्रतिदर्शिता ।

इदं ब्रह्मसुखममृतत्वलिङ्गाभ्यां प्रकटयाम्यपरविषया गतिरित्युक्तं ।

तत्र विद्यान्तरप्रक्रमोऽस्ति 'अन्यत्र धर्मादव्यवाधर्मात्' इति परस्मैव ब्रह्मणः प्रक्रान्तत्वात् ॥

न च कार्यं प्रतिपत्त्यभिमन्धि ॥ १४ ॥

अपि च 'प्रजापतेः सभां वेश्म प्रपद्ये' इति, नायं कार्यविषयः प्रतिपत्त्यभिमन्धिः । 'नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म' इति कार्यविलक्षणस्य परस्मैव ब्रह्मणः प्रकृतत्वात् 'यशोऽहं भवामि ब्राह्मणानाम्' इति च सर्वात्मत्वेनोपक्रमात् 'न तस्य प्रतिमास्ति यस्य नाम महद्यशः' इति च परस्मैव ब्रह्मणे यशो-नामत्वप्रसिद्धेः । सा चेयं वेश्मप्रतिपत्तिर्गतिपूर्विका या चार्दविद्यायामुदिता 'तदपराजिता पूर्णब्रह्मणः प्रभुविमितं हिरण्यमयम्' इत्यत्र । पदेरपि च गत्यर्थत्वात्प्रागपेक्षताऽवशोयते । तस्मात् परब्रह्मविषया गतिश्रुतय इति पञ्चान्तरं । तावेतौ द्वौ पञ्चा-वाच्यैश्च सूचितौ । गत्युपपत्त्यादिभिरेकः, मुख्यत्वादिभिर-परः । तत्र गत्युपपत्त्यादयः प्रभवन्ति मुख्यत्वादौनाभासयितुं

संप्रति प्रजापतेः सभां वेश्म प्राप्नुयामिति उपासकस्य मरुत्तकाने कार्यप्राप्तिसङ्कल्पश्रुतेर्न परं गन्तव्यमिति शङ्कां निरस्यति । न च कार्यं इति । परस्य प्रकृतत्वात् यशःपदस्य परमात्मनामत्वप्रसिद्धा यशःपदेनात्मोक्तिर्यश आत्मा ब्राह्मणानामहं भवामि, तथा राज्ञां यशो विद्वां यश इति सार्वजन्यनिष्ठा च परप्राप्तिसङ्कल्प एवाव-मित्यर्थः । अस्तु वेश्मप्रतिपत्तिश्च परब्रह्मविषया तथापि सा कथं गतिपूर्विका स्यादित्यत आह । सा चेति । तत्र ब्रह्मणा के विद्याविद्वां नैव पराजिता पूर्ण ब्रह्मणे हिरण्यगर्भस्य तन्नेव प्रभुना विमितं निर्मितं हिरण्यमयं वेश्मास्ति तत् प्रतिपद्यते ।

न तु मुख्यत्वादयो गत्युपपत्त्यादीन् इत्याद्य एव सिद्धान्तो
 व्याख्यातः, द्वितीयस्तु पूर्वः पक्षः । नञ्प्रत्ययपि सम्भवे मुख्यसौ-
 वार्धस्य यद्वर्णनमिति कश्चिदाज्ञापयिता विद्यते । परविद्याप्रक-
 रणेऽपि च तत्सुत्यर्थं विद्यान्तगाश्रयगत्यनुकीर्तनमुपपद्यते 'वि-
 श्वकून्या उत्क्रमणे भवन्ति' इतिवत् । 'प्रजापतेः सर्भां वेद्यं प्रतिपद्यते'
 इति तु पूर्ववाक्यविच्छेदेन कार्येऽपि प्रतिपत्त्यभिसम्भर्गं वि-
 श्यते । सगुणेऽपि ब्रह्माणि च सर्वात्म्यकीर्तनं 'सर्वकर्मा सर्वका-
 र' इत्यादिवत् कल्पते । तस्मादपरविषया एव गतिश्रुतयः ।
 केचित् पुनः पूर्वाणि पूर्वपक्षसूत्राणि भवन्ति उत्तराणि सि-
 द्धान्तसूत्राणीत्येतां व्यवस्थामनुद्ध्यमानाः परविषया एव गति-
 श्रुतीः प्रतिष्ठापयन्ति । तदनुपपन्नं गन्तव्यत्वानुपपत्तेर्ब्रह्मणः,
 'यत् सर्वगतं सर्वान्तरं सर्वात्मकञ्च परं ब्रह्म' 'आकाशवत् सर्व-

विद्यामिति दृष्टरविद्यायां, गतिपूर्विका वेद्यप्रतिपत्तिरुक्ता तेन पर-
 ब्रह्मण्यपि वेद्यप्रतिपत्तिश्चसामान्याद्वृत्तिपूर्वकत्वं तस्याः सिध्यती-
 त्वर्थः । किञ्च यद गताविति धातुपाठात् वेद्यं प्रपद्ये इत्यत्र मार्गा-
 प्रेक्षा भातीत्याह । यदेरपीति । पूर्वपक्षमुपसंहरति । तस्मादिति ।
 आद्य एव सिद्धान्तपक्ष इति ब्रह्मोक्तंमुपक्रमते । ताविति । ब्रह्मण्य-
 मुख्यत्वादिवेतुनामाभासत्वं स्फुटयति । न हीति । गन्तव्यत्वस्य ब्रह्म-
 जोक्तमिति ब्रह्मण्यनादेः सङ्ख्यादीन् गन्थादिदिश्यभोगश्रुतेषु पर-
 ब्रह्मण्यसम्भवात्मन्यर्थस्याग इत्यर्थः । यद्यप्येतदे सत्त्वकाम परस्वा-
 परञ्च ब्रह्मेत्यादिश्रुतिषु प्रयोगस्याप्याद् ब्रह्मण्य उभयत्र कृत्तया
 मुख्य एव तथापि पूर्वं परस्मिन्नवयवार्थनिरतिशयमहत्त्वस्य आभाद-
 परब्रह्मण्यमुख्य इत्यङ्गीकृतमिति मन्तव्यं । यदुक्तं कठवल्लीषु प्रकर-
 वजादिति परविद्यवेति तच्चाह । यदेति । यथा विद्यासंबन्धसुसुखे

गतस्य नित्यः' 'यस्याच्चादपरोच्चाद्ब्रह्म' 'यच्चात्मा सर्वान्तरः'
 'आत्मैवेदं सर्वं ब्रह्मैवेदं विश्वं ब्रह्मम्' इत्यादिश्रुतिनिर्धारित-
 विशेषणं, तस्य गन्तव्यता न कदाचिदप्युपपद्यते । न हि गतमेव
 गम्येत, अन्यो ह्यन्यद्गच्छति इति प्रसिद्धं लोके । ननु लोके
 गतस्याऽपि गन्तव्यता देशान्तरविशिष्टस्य दृष्टा, यथा पृथिवीश्च
 एव पृथिवीं देशान्तरद्वारेण गच्छति तथाऽनन्यत्वेऽपि बा-
 लस्य कालान्तरविशिष्टं वार्द्धक्यं स्वात्मभूतमेव गन्तव्यं दृष्टं,
 तदन्तर्ब्रह्मणोऽपि सर्वव्याप्यतेत्यात् कथञ्चित् गन्तव्यता स्या-
 दिति । न, प्रतिषिद्धसर्वविशेषत्वाद्ब्रह्मणः । 'निष्कलं निष्क्रियं
 ज्ञानं निरवयवं निरञ्जनम्' 'अमृतमनन्तवद्ब्रह्ममजमदीर्घं'
 'म बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः' 'मं वा एष महानज आत्माऽजरोऽ-
 मरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' 'म एष नेति नेति' इत्यादिश्रुतिस्मृति-
 न्यायेभ्यो न देशकालादिविशेषयोगः परमात्मनः कल्पयितुं
 शक्यते, येन भूप्रदेशवयाऽवस्थान्यायेनास्य गन्तव्यता स्यात् ।
 भ्रवयमोस्तु प्रदेशावस्थादिविशेषयोगादुपपद्यते देशकाल-

स्तत्त्वार्थं तदसम्बन्धनाद्यन्तरकीर्तनं । तथा परविद्यास्तत्त्वार्थं तत्प्रकर-
 णेऽप्यपरविद्याश्रय इति कीर्तनं युज्यते, जतिं विनापि हि परविद्या
 निरतिशयफलता तस्यान्वयपरविद्याफलमतिमाध्यममेतदिति जति-
 ताभादित्यर्थः । यदप्युक्तं प्रातिसङ्ख्योऽपि प्रवृत्तपरविषय इति
 तन्नेत्याह । प्रजापतेरिति । प्रजापतिसमावेष्टश्रुतिभिन्नातसङ्घातक-
 वाच्येन च प्रकरणं बाध्यं, यथाऽहमिति सावाक्यं तृपासनाद्यंमपर-
 ब्रह्मण्यपि युज्यत इत्यर्थः । स्वयम्भुक्ता परमतं द्रवयति । केचिदि-
 त्यादिना । सर्वमतस्य स्वात्मभूतस्यापि ब्रह्मणः संसारदेशात् देशा-

विशिष्टा गन्तव्यता । जगदुत्पत्तिस्थितिप्रलयहेतुत्वश्रुतेरनेक-
 शक्तित्वं ब्रह्मण इति चेत् । न, विशेषनिराकरणश्रुतीनामन्यार्थ-
 त्वात् । उत्पत्त्यादिश्रुतीनामपि समानमन्यार्थत्वमिति चेत् । न,
 तासामेकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । मृदादिदृष्टान्तेर्हि सतो ब्रह्मण
 एकस्य सत्यत्वं विकारस्य चानृतत्वं प्रतिपादयच्छास्त्रं नेत्य-
 त्यादिपरं भवितुमर्हति । कस्मात् पुनरुत्पत्त्यादिश्रुतीनां वि-
 शेषनिराकरणश्रुतिशेषत्वं न पुनरितरशेषत्वमितरामिति ।
 उच्यते, विशेषनिराकरणश्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वात् । न ह्या-
 त्मन एकत्वमित्यलशुद्धत्वाद्यवगतौ सत्यां भूयः कचिदाका-
 ङ्क्षेपजायते पुरुषार्थसमाप्तिबुद्ध्युत्पत्तेः । 'तत्र को मोहः कः
 शोक एकत्वमनुपश्यतः' 'अभयं वै जनकं प्राप्नोऽसि' 'विद्वान् न
 विभेति कुतश्च न' 'एतं ह वाव न तपति किमहं साधु नाकरयं

न्तरेण तत्कालात् कालान्तरेण विशिष्टतया गन्तव्यं स्यादिति एधिबी-
 यथोद्घातान्ताभ्यां शङ्कते । नन्विति । यत्नं विनैव प्राप्तत्वमन्यत्वं, अ-
 वस्थातव्यतोऽभेदात् स्वात्मभूतत्वं । ननु युक्तं भूवयसोः प्राप्तेरपि
 देशान्तरकालान्तरविशिष्टत्वेन गन्तव्यं तयोर्गन्तृभिन्नत्वात्, ब्रह्मणस्तु
 गन्तृभिन्नस्य कथं गन्तव्यत्वं तच्चाह । सर्वशक्ति इति । या प्राप्ता भूः
 सा गन्तव्या यच्च गन्तव्यं देशान्तरं तत्त्वप्राप्तं इति कुतः प्राप्तस्य
 गन्तव्यता वयसोऽपि कालान्तरेऽभिधत्तिमात्रं नामन्तव्यत्वमिति वस्तु-
 गतिः । अङ्गीकृत्य विशिष्टभूवयसोर्गन्तव्यतां परब्रह्मणो देशकालवैशि-
 ष्ट्याभावात् कथञ्चिदपि गन्तव्यतेत्याह । नेत्यादिना । अनादिमत् परं
 ब्रह्म इत्याद्या स्मृतिदृष्टविशेषस्य दृष्टि कल्पितत्वाद् दृग्मात्मनो निर्विशे-
 वितेति न्यायः । समुच्चयमिव ब्रह्म सूत्रात्मापेक्षया परं गन्तव्यं, निर्विशेषस्तु
 नास्त्वेवेति शङ्कते । जगदुत्पत्तीति । किं निर्विशेषस्यासत्त्वं माया-

किमहं पापमकरवम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः । तथैवं च विदुषां तुल्य-
 नुभवादिदर्शनात् विकारानृताभिसन्ध्यपवादाच्च 'मृत्योः च
 मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' इति । अतो न विज्ञेय-
 निराकरणश्रुतीनामन्यश्लेषत्वमवगन्तुं शक्यं । नैवमुत्पत्त्यादिश्रु-
 तीनां निराकाङ्क्षार्थत्वप्रतिपादनमामर्थ्यमस्ति, प्रत्यक्षन्तु तादा-
 मन्यार्थत्वं समनुगम्यते । तथा हि 'तच्चैतच्छुद्धमुत्पत्तितं सोम्य
 विजानीहि नन्दममूलं भविष्यति' इत्युपन्यस्योदके सत एव एकस्य
 जगत्सूलस्य विज्ञेयत्वं दर्शयति । 'यतो वा इमानि भूतानि
 जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत् प्रयन्यभिमन्विष्यन्ति तदि-
 जिज्ञासस्व तद्ब्रह्म' इति च । एवमुत्पत्त्यादिश्रुतीनामैकाग्र्याव-
 गमपरत्वात् नानेकशक्तियोगो ब्रह्मणः, अतश्च गन्तव्यत्वानुप-
 पत्तिः । 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्मैव सन् ब्रह्मायेति'
 इति च परस्मिन् ब्रह्मणि गतिं निवारयति । तद्वाक्यात्
 'स्यो ह्येकेषाम्' इत्येव । गतिकल्पनाद्याद्य गन्ता जीवो गन्त-
 व्यस्य ब्रह्मणोऽवयवो विकारोऽन्यो वा ततः स्यात् अत्यन्तादा-
 त्त्ये गमनानुपपत्तेः । यद्येवं ततः किं स्यात् । उच्यते यद्येक-
 दंशस्तेनैकदेशिना नित्यप्राप्तत्वात् न पुनर्ब्रह्मगमनमुपपद्यते ।

भावात् सविशेषश्रुतिविरोधादा नाद्य इत्याह । नेति । द्वितीयं ब्रह्मते ।
 उत्पत्त्यादौति । सविशेषश्रुतीनां निर्विशेषश्रुतिश्लेषत्वात् न विरोध
 इत्याह । नेति । निर्विशेषश्रुतीनामेव सविशेषत्वं किं न स्यादित्याह ।
 कक्षादिति । तासां स्वार्थे पञ्चवक्त्रेण निराकाङ्क्षत्वात् श्रेयिता विश्लेष-
 श्रुतीनां तत्पक्षत्वात् निषेधविश्लेषसमर्पणादिदोषे श्लेषत्वं पञ्चवक्त्र-
 सन्निधावपक्षं तदङ्गमिति न्यायादित्याह । उच्यत इत्यादिना । न

एकदैर्घ्यैकदेशित्वकल्पना च ब्रह्मण्यनुपपन्ना, निरवयवत्वप्रसिद्धेः । विकारपक्षेऽप्येतत्तुल्यं, विकारेणापि विकारिणो नित्यप्राप्तत्वात् । न हि घटो मृदात्मतां परित्यज्यावतिष्ठते, परित्यागेऽभावप्राप्तेः । विकारावयवपक्षयोश्च तद्वतः स्थिरत्वात् ब्रह्मणः संसारगमनमप्यनवकृत् । अथान्य एव जीवो ब्रह्मणः सोऽणुव्यापी मध्यमपरिमाणो वा भवितुमर्हति । व्यापित्वे गमनानुपपत्तिः । मध्यमपरिमाणत्वे चानित्यत्वप्रसङ्गः । अणुत्वेऽपि हस्तशरीरवेदानुपपत्तिः । प्रतिषिद्धे चाणुत्वमध्यमपरिमाणत्वे विस्तरेण पुरस्तात् । परम्माद्यान्यत्वे जीवस्य 'तत्त्वमसि' इत्यादिशास्त्रबाधप्रसङ्गः । विकारावयवपक्षयोरपि समानो दोषः । विकारावयवयोस्तदतोऽनन्यत्वाददोष इति चेत् । न, मुख्यैकत्वानुपपत्तेः । सर्वेषु चैतेषु पक्षेष्वनिर्माद्यप्रसङ्गः संसारात्मात्मनिवृत्तेः । निवृत्तौ वा स्वरूपनाशप्रसङ्गः ब्रह्मात्मत्वानुपपत्त्यात् । यत्तु कैश्चिज्जल्प्यते नित्यनैमित्तिकानि कर्माण्यनुष्ठेयानि प्रत्यवायानुत्पत्तये, काम्यानि प्रतिषिद्धानि च परिश्रियन्ते स्वर्गनरकानवाप्तये, सांप्रतदेहोपभोग्यानि च

केवलं न्यायात् शेषता किन्तु श्रुत्याऽप्युक्ताह । प्रत्यक्षमिति । तत्र मूलकारणे ब्रह्मण्येतत् शुद्धं जगदात्मकं कार्यमुत्पन्नमित्युपक्रम्य तेन शुद्धेन सत्त्वमन्त्रिण्येतत्पसंहारे सत एव ज्ञेयत्वमुक्तं हान्दोग्ये तथा तैत्तिरीयकोऽपि जगज्जन्माद्यनुवादेन ब्रह्म एव ज्ञेयत्वं दर्शितमतः ऋषि-श्रुतीनां श्रुतैव निर्विशेषधीश्वरता भातीत्यर्थः । एवं ब्रह्मणो निर्विशेषत्वात् न जन्तव्यमिति पक्षितमाह । एवमिति । स्पष्टनिषेधाच्च परस्य न जन्तव्यतयाह । न तस्येति । एवं जन्तव्यालोचनया गतिं निरस्य

कर्माण्युपभोगेनैव क्षयन्ते इति, अतो वर्तमानदेहपातादूर्ध्वं दे-
हान्तरप्रतिसन्धानकारणाभावात् स्वरूपावस्थानलक्षणं कैवल्यं
विनापि ब्रह्मात्मतयैवंवृत्तस्य सिध्यति इति । तदमत्, प्रमा-
णाभावात् । न ह्येतत् शास्त्रेण केनचित् प्रतिपादितं, मोक्षार्थं
इत्थं समाचरेत् इति । स्वमनीषया ज्ञेतत् तर्कितं यस्मात्
कर्मनिमित्तः संसारस्तस्मात् निमित्ताभावात् न भविष्यति
इति । न चेतत् तर्कयितुं शक्यते निमित्ताभावश्च दर्शान-
त्वात् । बहूनि कर्माणि जात्यन्तरमश्नुतानि इष्टानिष्टविपा-
कान्येकैकस्य जन्तोः सम्भाव्यन्ते तेषां विरुद्धफलानां युगप-
दुपभोगामम्भवात् कानिचिन्नञ्चावसराणीदं जन्म निर्मिमन्ते
कानिचित्तु देशकालनिमित्तप्रतीक्षाणामत इत्यतस्तेषामव-
शिष्टानां सांप्रतेनापभोगेन क्षणमम्भवात् न यथावर्णित-
चरितस्यापि वर्तमानदेहपाते देशान्तरनिमित्ताभावः शक्यते
निश्चेतुं कर्मशेषमद्वावसिद्धिश्च । 'तद्य इह रमणीयचरणाः ततः
शेषेण' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः । स्यादेतत् नित्यनैमित्तिकानि

गन्तव्योचनयापि निरस्यति । गतिकल्पनायां चेत्कादिना । भेदाभेदेन
हो कल्पावस्थानभेदस्तृतीयः कल्पः । गन्तव्यन्ताभेदकल्पः किमिति नास्त-
कनाह । अत्यन्तंति । कल्पत्रये किं द्वयमिति पृच्छति । यद्येवमिति ।
कल्पद्वयेऽपि दोषान्तरमाह । विकारावयवपक्षयोश्चेति । विकाराव-
यवरूपजीवविशिष्टस्य ब्रह्मणः स्थिरत्वात् जीवानां गत्यागती न स्यातां ।
न ह्यवकाशित्वात्तथावावयवयोर्मैवकयावावावयवयोश्चाननमस्ति इत्यर्थः ।
अस्माकन्वक्षणात् कल्पितोपाधिभिर्गत्यागतिविभ्रम इति भावः । त-
ृतीयकल्पमनन्दं विवक्ष्य दूषयति । अथेत्कादिना । 'अभेदश्रुतिविरोध-

तेषां शेषकाणि न विद्यन्ति इति । तत्र, विरोधाभावात् ।
 यति हि विरोधे शेषशेषकभावो भवति न च जन्मान्तरसंस्थि-
 तानां सुकृतानां नित्यनैमित्तिकैरस्ति विरोधः, शुद्धिरूपत्वा-
 विशेषात् । दुरितानां त्वशुद्धिरूपत्वात् यति हि विरोधे
 भवतु शेषणं । न तु तावता देशान्तरनिमित्ताभावमिद्धिः ।
 सुकृतनिमित्तत्वोपपत्तेः दुरितस्थायशेषव्यपणानवगमात् ।
 न च नित्यनैमित्तिकानुष्ठानात् प्रत्यवायानुत्पत्तिमात्रं न
 पुनः फलान्तरोत्पत्तिरिति प्रमाणमस्ति फलान्तरस्थायमु-
 निष्यादिनः सम्भवात् । स्मरति ह्यापस्तम्भः । तद्यथा 'आसे
 फलार्थे निर्मिते ह्यायागभावानुत्पद्येते एवं धर्मश्च चर्यमाण-
 मर्था अनुत्पद्यन्ते' इति । न चास्ति सम्यग्दर्शने सर्वात्मना काम्य-
 प्रतिषिद्धवर्जनं जन्मप्रायणान्तराले केनचित् प्रतिज्ञातुं शक्यं,
 सुनिपुणानामपि सुस्वापराधदर्शनात् । संब्रक्षितयं तु भवति
 तथापि निमित्ताभावस्य दुर्ज्ञानत्वमेव । न चानभ्युपगम्यमाने
 ज्ञानगम्ये ब्रह्मात्मत्वे कर्तृत्वभोक्तृत्वसम्भावस्यात्मनः कैवल्यमा-
 काङ्क्षितुं शक्यं अन्यौष्यवत् स्वभावस्यापरिहार्यत्वात् । स्था-

रूपो दोषो मम नास्ति इति भेदवाद्याह । विकारावयववोरिति । भि-
 न्नयोर्भेदो मुख्यो न बुक्तो विरोधादिति परिहरति । नेति । किञ्च
 पञ्चमययुक्तं संसारित्वस्य तात्त्विकजीवभावस्य नाशः जीवस्वरूप-
 नाशप्रसङ्गात् । न चास्माभिरिव तथा ब्रह्मात्मत्वं जीवस्य तात्त्विकरूप-
 मङ्गीकृतं यदस्य संसारनाशोऽपि न स्यादित्याह । सर्वेभ्य इति । ननु किं
 ब्रह्मात्म्येन संसाराभावः किञ्च मोक्षः स च कर्माभावमात्रेण सेव्य इति
 इति कर्मजडानां मतमुद्धात्य निरस्यति । यत्किन्मादिना । तदिति

हेतुत्वं, कर्तृत्वभोक्तृत्वं कार्यमनर्थं न तच्छक्तिः तेन प्रत्यवधाने-
ऽपि कार्यपरिहारादुपपन्नो मोक्ष इति । तच्च न शक्तिः, *तद्भावे
कार्यप्रसवस्य दुर्निवारत्वात् । तथापि स्थात् न केवला शक्तिः
कार्यमारभतंऽनपेक्ष्यान्वानि निमित्तान्यत एकाकिनो सा स्थि-
तापि नापराध्यति इति । तच्च न, निमित्तानामपि शक्ति-
लक्षणेन सम्बन्धेन नित्यसम्बद्धत्वात् । तस्मात् कर्तृत्वभोक्तृत्वसम्-
भावे सत्यात्मन्यसत्यां विद्यागम्यायां ब्रह्मात्मनायां न कथञ्चन
मोक्षप्रत्याशाऽस्ति । श्रुतिश्च 'नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' इति
ज्ञानादन्यं मोक्षमार्गं वारयति । परस्मादन्यत्वेऽपि जीवस्य
सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गः, प्रत्यक्षादिप्रमाणाप्रवृत्तिरिति चेत् । न,
प्राक्प्रबोधात् स्वप्नव्यवहारवत् तदुपपत्तेः । शास्त्रञ्च 'यच्च हि
द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति' इत्यादिनाऽप्रबुद्धविषये
प्रत्यक्षादिव्यवहारमुक्त्वा पुनः प्रबुद्धविषये 'यच्च तस्य सर्वमात्मै-
वाभूत् तत् केन कं पश्येत्' इत्यादिना तदभावं दर्शयति । तदेवं
परब्रह्मविदो गन्तव्यादिविज्ञानस्य बाधितत्वात् न कथञ्चन
गतिरुपपादयितुं शक्या । किंविषयाः पुनर्गतिश्रुतय इति ।

एवं वृत्तं, मोक्षहेतुरित्यस्मिन् अर्थे मानाभावादित्यर्थः । तर्क एव
मानमित्यत आह । न चेत्तत् तर्कयितुमिति । ननु तवाप्येतत् तर्क-
मात्रमेवस्मिन् जन्मन्यनेकविबुद्धफलानां कर्मणां भोगायागादन्वव-
शिष्टं कर्म जन्मान्तरस्य निमित्तमित्याशङ्क्य तन्मानमाह । कर्मशेष-
सङ्कावसिद्धिश्चेति । सम्बन्धारब्धफलानि पुण्यपापानि तेषां नित्या-
द्यनुष्ठानेन क्षयात् न जन्मान्तरमिति शङ्कते । स्यादेतदिति । पुण्येन
पुण्यस्य न नाशः अविवेकादन्यथाऽतिप्रसङ्गात् प्रापस्यापि सर्वतन्ना

उच्यते । सगुणविद्याविषया भविष्यन्ति । तथा हि कश्चित्
 पञ्चाग्निविद्यां प्रकृत्य गतिरुच्यते कश्चित् पर्यङ्कविद्यां कश्चित्
 वैश्वानरविद्यां । यत्रापि ब्रह्म प्रकृत्य गतिरुच्यते 'यथा प्राणा
 ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म' इति 'अथ यदिदमग्निं ब्रह्मपुरे दहरं
 पुण्डरीकं वेष्ट' इति तत्रापि च वामनीत्वादिभिः सत्यकामा-
 दिभिश्च गुणैः सगुणस्यैवोपास्यत्वात् सम्भवति गतिः, न कश्चित्
 परब्रह्मविषया गतिः आव्यते । तद्यथा गतिप्रतिषेधः आवितः 'न
 तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति' इति 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्या-
 दिषु तु सत्यप्राप्नोतेत्यर्थत्वं वर्णितं न न्यायेन देशान्तरप्राप्त्य
 सम्भवात् स्वरूपप्रतिपत्तिरेवेयमविद्याधारेऽपि तन्नामरूपप्रपञ्च-
 प्रविण्मयापेक्षयाऽभिधीयते । 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्मायेति' इत्या-
 दि च द्रष्टव्यम् । अपि च परविषया गतिर्व्याख्यायमाना
 प्ररोचनाय वा स्यादनुचित्तनाय वा, तत्र प्ररोचनं तावत् ब्रह्म-

पुण्यनाश्रित्ये मानं नास्तीति संहितपुण्यपापाभ्यां जन्मान्तरं दुर्पारमि-
 त्वाह । तन्नेत्यादिना । क्रियमात्मित्यादिनापि जन्म स्यात्, कर्मणा पि-
 तृलोक इत्यभिहितश्रुतेः, स्मृतेष्वेवाह । न च मित्रेति । प्रत्यवायनिरासार्थं
 नित्यादाचारं सत्यं पश्चात् स्थानान्तरं निष्पद्यत इत्यत्र दृष्टान्तः । तत्
 यथेति निमित्ते आरोपिते सति इत्यर्थः । तथापि कात्यादिकर्मसत्ता-
 मिच्छयो नास्त्वत आह । संशयितव्यमिति । 'ज्ञानं विना देहपाते मोक्ष
 यवेति निश्चयाभावात् त्वत्पक्षे क्षतिरिति भावः । ब्रह्मभिन्नस्य जीवस्य
 कर्तृत्वादिसम्भावस्य मोक्षस्यापि न युक्तेत्याह । न चेति । कर्तृत्वा-
 दिरूपं कार्यं न स्वभावः किन्तु तत्क्षतिरिति शङ्कते । स्यादेतदिति ।
 कार्यमप्यादाः शक्तेः कार्यस्यासत्त्वानुत्पादे सत्यमयुक्तं अतः शक्तिसत्त्वे
 तद्विषयस्य कार्यस्यादृष्टदेशकालादिनिमित्तानाद्यात्मनां शक्तिद्वारा नि-

विदो न गत्युक्ता क्लियते-स्वसंवेद्येनैवाव्यवहितेन विद्यमस-
 र्पितेन स्थास्थेन तत्सिद्धेः। न च नित्यसिद्धिनिःशेषमनिवेदन-
 स्थासाध्यफलस्य विज्ञानस्य गत्यनुचितत्वेन काचिदप्यपेक्षोपपद्यते,
 तस्मादपरविषयैव गतिः। तत्र परापरब्रह्मविवेकान्वधारणे-
 नापरस्मिन् ब्रह्मणि प्रवर्तमाना गतिश्रुतयः परस्मिन्नधारोप्यन्ते।
 किं दे ब्रह्मणी परमपरश्चेति। वाकं दे। 'एतदे सत्यकाम पर-
 चापरश्च ब्रह्म यदोक्तारः' इत्यादिदर्शनात्। किं पुनः परं ब्रह्म
 किमपरं इति। उच्यते। यत्राविद्याकृतनामरूपादिविशेष-
 प्रतिषेधेनामृणादिशब्दैर्ब्रह्म व्यपदिश्यते तत्परं। तदेव यत्र ना-
 मरूपादिविशेषेण केनचित् त्रिशिष्टमुपामनायोपदिश्यते 'मने-
 मयः प्राणशरीरो भारूपः' इत्यादिशब्दैस्तदपरं। नन्वेवं सत्यदि-
 तोयश्रुतिरूपद्वयेन। न, अविद्याकृतनामरूपापाधिकतया परि-
 हृतत्वात्। तस्य त्वपरब्रह्मोपामनस्य तत्सन्निधौ श्रूयमाणं 'म
 यदि पिष्टलोककामो भवति' इत्यादिजगदैश्वर्यलक्षणं संसार-
 गोचरमेव फलं भवति, अनिवर्तितत्वादविद्यायाः। तस्य च देश-

त्वसम्बन्धत्वाभ्युक्तौ न स्यादिति परिहरति। तत्सत्त्वादिना। मोक्षसि-
 द्ध्यर्थं जीवस्य ब्रह्मत्वाङ्गीकारे संसारानुपपत्तिमात्राद्यानादुपप-
 त्तिसकलदुक्ता स्मारयति। परस्मादित्यादिना। प्राप्तिक्रमं परिहृत्य
 परमं प्रकृतमुपसंहरति। तदेवमिति। ननु परविद्यायामप्याप्रति-
 पदेन गतिः श्रुतेत्यत आह। ब्रह्मविदाप्नोतीति। वैफल्यञ्च गतेर्न
 परविषयत्वमिच्छाह। अपि चेति। अन्यायस्तत्र पक्षं प्रस्थाह। न च
 नित्यसिद्धेति। कथं तर्हि केचित् परविषयत्वं गतेरुक्तमिच्छाशब्द
 भ्रान्त्युत्थाह। तत्र परापरेति। प्रत्यपूर्वकं *निवेदनस्यासाध्यफलस्य

* निवेदनस्येत्यादिः अनन्वयार्थकमेत्यक्तं पाठः यत्र यः नास्ति।

विशेषवबद्धत्वात् सत्प्राप्त्यर्थं गमनमविरुद्धम् । सर्वगतत्वेऽपि चा-
त्मन आकाशस्येव घटादिगमने बुद्ध्याद्युपाधिगमने गमनप्रसि-
द्धिरित्यादिभ्य 'तद्गुणसारत्वात्' (ब्र० सू०) इत्यत्र । तस्मात् 'कार्यं
वादरिः' इत्येष एव पक्षः स्थितः । 'परं जैमिनिः' (ब्र० सू०) इति च
पक्षान्तर* प्रतिपादनमात्रप्रदर्शनं प्रज्ञाविकाशनायेति द्रष्टव्यम् ॥

अप्रतीकालम्बनान्नयतीति वादरायण उभय-

थाऽदोषात् तत्क्रतुश्च ॥ १५ ॥

स्थितमेतत् कार्यविषया गतिर्न परविषयेति । इदमिदानीं
सन्दिह्यते, किं सर्वान् विकारालम्बनान् विषयैरेवामानवः पु-
रुषः प्राप्नुयति ब्रह्मलोकमुत कांश्चिदेवेति । किं तावत् प्राप्तं
सर्वेषामवैषां विदुषामन्यत्र परस्मान् ब्रह्मणो गतिः स्यात् ।
तथा हि 'अनियमः सर्वसाम्' इत्याद्याविशेषणैर्वैषा विद्यान्तरे-
ष्ववतारितेत्येवं प्राप्ते प्रत्याह । अप्रतीकालम्बनानिति । प्रती-

गत्यनुचिन्तने काचिदपेक्षोपपद्येत तस्मादपरविषया गतिः । तत्र
परापरब्रह्मविवेकानवधारणे * परापरब्रह्मविभागं वदन्नपरब्रह्मणि
गतेरर्थवत्त्वमाह । किं हे इत्यादिना । व्यापिने जावस्य कथं गतिः
स्तत्राह । सर्वगतत्वेऽपीति ॥

एवं गन्तव्यं निरूप्य गन्तुमिर्धारयति । अप्रतीकेति ॥ 'स एवै-
वान् ब्रह्म गमयति' इत्यादिशेषश्रुतेः तत्क्रतुन्यायाच्च संशय-
माह । इदमिति । अनियमाधिकरणे तत्त्वविदोऽन्यत्र सर्वापास-
कानां मार्गोपसंहार उक्तः, इदानीमप्रतीकोपासकानामेव मार्गो
न सर्वेषां विकारोपासकानामित्युभयथा भावोक्ता पूर्वाक्तविरोधः
स्यात्, तस्मादुपासकमात्रस्योत्तरमार्गसिद्धिरिति पूर्वपक्षफलं, सि-

कालम्बनान् वर्जयित्वा सर्वानन्यान् विकारालम्बनामयति
 ब्रह्मलोकमिति वादरायणाचार्यो मन्यते । न ऋग्वेदमुभयथा-
 भावाभ्युपगमे कश्चित् दोषोऽस्ति । अनियमन्यायस्य प्रतीकश-
 तिरिक्तेष्वप्युपासनेषूपपत्तेः । तत्क्रतुस्यास्योभयथाभावेऽस्य सम-
 र्थको हेतुर्द्रष्टव्यः । यो हि ब्रह्मक्रतुः स ब्राह्ममैश्वर्यमाप्नोति-
 दिति श्रियते 'तं यथा यथोपासते तदेव भवन्ति' इति श्रुतेः ।
 न तु प्रतीकेषु ब्रह्मक्रतुत्वमस्ति प्रतीकप्रधानत्वादुपासनस्य ।
 नन्वब्रह्मक्रतुमानपि ब्रह्म गच्छतीति श्रूयते, यथा पञ्चाग्नि-
 विद्यायां 'स एनान् ब्रह्म गमयति' इति । भवतु यत्रैवमाहृत्य-
 वाद् उपलभ्यते तदभावे त्वात्सरिङ्गेन तत्क्रतुन्यायेन ब्रह्म-
 क्रतूनामेव तत्प्राप्तिर्नेतरेषामिति मन्यते ॥

विशेषश्च दर्शयति ॥ १६ ॥

नामादिषु प्रतीकोपासनेषु पूर्वस्मात् पूर्वस्मात् फलविशेषमु-
 त्तरस्मिन् उत्तरस्मिन्नुपासने दर्शयति 'यावन्नाद्यां गतं तत्रास्य यथा-

ज्ञानो तुभयथाभावमिच्छति । अदोषादिति सूत्रे परब्रह्म, अवि-
 रोधादित्यर्थः । अनियमः सर्वेषामिति सूत्रे सर्वशब्दस्य प्रतीकापास-
 कान्यपरत्वादिति भावः । यद्यपि प्रतीकध्यायिनां पिष्टयागवृत्ताय-
 स्थानयोरप्रवेशादर्चिर्वादिमार्गा वाच्यस्तथापि तेषां विद्युत्पर्यन्तमेव
 गमनमस्तु न ब्रह्मप्राप्तिर्ब्रह्मक्रतुत्वाभावात् । यो यत् ध्यायति स तस्या-
 प्राप्तिरिति हि तत्क्रतुन्यायः श्रुतिमूलः, प्रतीकेषु च नामादिषु
 ध्येयेषु ब्रह्मलोका गन्तात्, न ब्रह्मध्यायित्वमस्ति । अस्य च न्यायस्य
 पञ्चाग्निविद्यायामाहृत्यवादात् प्रत्यक्षवचनाद्वाप्य इष्ट इति सूत्र-
 भाष्यार्थः ।

कामचारो भवति न्यावाव नाम्नो भूयसी यावद्वाचो गतं तत्रास्य
 यथाकामचारो भवति मनो वाव वाचो भूयः' इत्यादिना ।
 स चायं फलविशेषः प्रतीकतन्त्रत्वादुपासनानामुपपद्यते, ब्रह्म
 तन्त्रत्वे तु ब्रह्मणोऽविशिष्टत्वात् कथं फलविशेषः स्यात् । तस्मान्न
 प्रतीकालम्बनानामितरैस्तुल्यफलत्वंमिति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पा-
 दकृतौ चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ * ॥

किञ्च प्रतीकतारतम्येन फलतारतम्यश्रुतेर्न प्रतीकध्यायिनां ब्रह्म-
 प्राप्तिरित्याह । विशेषश्चेति । तस्मादसति वचने ब्रह्मध्यायिन एव ब्रह्म-
 गन्तार इति सिद्धम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-
 कृतौ भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ❀ ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



सम्पद्याविर्भावः स्वेनशब्दात् ॥ १ ॥

‘एवमेवैव संप्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्पाद्य परं ज्योति-
रूपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते’ इति श्रूयते । तत्र संशयः,
किं देवलोकाद्युपभोगम्यानस्विवागन्तुकेन केनचिद्विशेषेणा-
भिनिष्पद्यते आशेस्त्रिदात्ममात्रेणेति । किन्तावत् प्राप्तं
स्यामान्तरेस्विवागन्तुकेन केनचिद्रूपेणाभिनिष्पत्तिः स्यात्,
मोक्षस्यापि फलत्वप्रसिद्धेः, अभिनिष्पद्यत इति चोत्पत्तिपर्या-
यत्वात् । स्वरूपमात्रेण चंदभिनिष्पत्तिः पूर्वास्तवस्यासु स्वरू-
पानपायादिभाष्येत् । तस्माद्विशेषेण केनचिदभिनिष्पद्यत
इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, केवलं नैवात्मनाविर्भवति न धर्मान्तरेणेति ।

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

पूर्वपादे ब्रह्मोपासकानां कार्यब्रह्मप्राप्तिवृत्ता, सम्पत्तिर्येषामेवैवविशेषं
ब्राह्मणौक्तिकं पादस्थोत्तरार्द्धेन प्रपञ्चयिष्यन्नादावभ्यर्चितपरविद्या-
प्राप्तं निर्विशेषब्रह्मभावमाह । सम्पद्याविर्भावः स्वेनशब्दात् । निर्मुक्त-
विद्याफलवाक्यमुदाहृत्य स्वशब्दस्य सोऽयमन्तुब्रह्मरूपस्यात्मरूपवाचित्वा-
भ्यर्थं संशयमाह । एवमिति । पूर्वपक्षे मोक्षस्य स्वमादविशेषः, सि-
द्धान्ते विशेष इति पक्षं, तत्र मोक्षं आगन्तुकः फलत्वात् स्वमादिति

कुतः स्वेन रूपेणभनिष्पद्यते इति, स्वशब्दात्, अन्यथा हि स्वशब्देन विशेषणमनवकृप्तं स्यात् । नन्वात्मनीयाभिप्रायः स्वशब्दो भविष्यति । न, तस्यावचनीयत्वात् । येनैव हि केनचिद्रूपेणाभनिष्पद्यते तस्मैवात्मनीयत्वापत्तेः स्वेनेति विशेषणमनर्थकं स्यात् । आत्मवचनताद्यान्तु अर्थवत् केवस्वेनैवात्मरूपेणाभनिष्पद्यते नागन्तुकेनापररूपेणापीति । कः पुनर्विशेषः पूर्वस्ववस्थास्तिह च स्वरूपानपायसाम्ये सति इत्यत आह ॥

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

योऽत्राभनिष्पद्यत इत्युक्तः स पूर्वबन्धविनिर्मुक्तः शुद्धेनैवात्मनाऽवतिष्ठते पूर्वबन्धो भवत्यपि रोदितोव विनाशमेवापीतो भवतीति च अवस्थात्रयकल्पितेनात्मना इत्यविशेषः, कथं पुनरवगम्यते मुक्तोऽयमिदानीं भवतीति । प्रतिज्ञानादित्याह । तथाहि 'एतन्मेव ते भूयोऽनुयाख्यायामि' इत्यवस्थात्रयदोषविहीनमात्मानं व्याख्येयत्वेन प्रतिज्ञाय 'अ-

न्यायोपेतयाऽभनिष्पत्तिश्च्युत्या पूर्वपक्षमाह । किमित्यादिना । स्वशब्द-
श्रुतिबाधितो न्यायः अभनिष्पत्तिश्च साक्षात्कारवत्त्वभिप्रायो बन्धध्वंस-
अन्मन्यौपचारिकोवेति मत्वा सिद्धान्तयति । एवमिति । मोक्षस्य
यस्यत्वेन प्राप्तगन्तुकत्वनिरासार्थः स्वशब्द इति युक्तं स्वीयवाचित्वेऽन-
र्थकानुवादः स्यादित्यर्थः । सूत्रान्तरं गृह्णाति । कः पुनरिति ॥

जागरिते ह्यान्धादिदेहधर्मवान् भवति, स्वप्ने तु हत इव केन चित् ।
अपि च पुत्तादिनाशरोदितोव भवति, सुषुप्तौ तु विशेषाज्ञानादिः

ब्रूयते वाव सक्तं न प्रियाप्रिये स्मृतः' इति शेषस्य 'स्नेह-
रूपेणाभिनिष्यद्यते स उत्तमः पुरुषः' इति शेषसंहरति ।
तथाऽऽस्थाधिकोपक्रमेऽपि 'य आत्माऽपहतपाप्मा' इत्यादिमु-
क्तात्मविषयमेव प्रतिज्ञानं । फलत्वमिद्विरपि मोक्षस्य बन्धन-
निवृत्तिमात्रापेक्षा नापूर्वोपजनापेक्षा । यदप्यभिनिष्यद्यत इति
उत्पत्तिपर्यायत्वं तदपि पूर्ववस्थापेक्षं, यथा रोगनिवृत्ताव-
रोगोऽभिनिष्यद्यत इति तद्वत् । तस्माददोषः ॥

आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥

कथं पुनर्मुक्त इत्युच्यते 'यावता परं ज्योतिरुपसम्यद्य' इति
कार्यगोचरमेवैनं आवयति । ज्योतिःशब्दस्य भौतिकज्योति-
षि रूढत्वात् । न चानतिवृत्तो विकारविषयात् कश्चिदिमुक्तो
भवितुमर्हति विकारस्यातलप्रसिद्धेरिति । नैव दोषः । यत
आत्मैवात्र ज्योतिःशब्देनाविद्यते प्रकरणात् । 'य आत्माऽपहत-
पाप्मा विरजो विमृत्युः' इति प्रकृते परस्मिन्नात्मनि नाकस्मात्
भौतिकं ज्योतिः शक्यं गृहीतुं, प्रकृतहान्यप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गात् ।
ज्योतिःशब्दस्त्वात्मन्यपि दृश्यते 'तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः' इति ।
प्रपञ्चितस्यैतत् 'ज्योतिर्दर्शनात्' (ब्र० सू०) इत्यत्र ॥ .

नष्ट इवेति, बन्धदशायां कलुषितात्मना तिष्ठति, मोक्षे तु विगणिता-
खिलदुःखः परितः प्रद्योतमानमूर्खानन्दात्मनावतिष्ठत इति महान्
विशेष इत्यर्थः । कार्यगोचरमिति कार्यप्राप्तमित्यर्थः ।

कार्यं प्राप्तोऽपि मुक्तः किं न स्यादित्यत आह । न चानति-
वृत्त इति ।

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

परं ज्योतिरूपसम्बन्धं स्वेन रूपेणाभिनिष्यद्यते यः स किं परस्मादात्मनः पृथगेव भवति उताविभागेनैवावतिष्ठत इति वीक्षायां 'स तत्र पर्येति' इत्यधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशात् 'ज्योतिरूपसम्बन्ध' इति च कर्तृकर्मनिर्देशाङ्गदेनैवावस्थानमिति यस्य मतिस्तं व्युत्पादयति । अविभक्त एव परेणात्माना मुक्तोऽवतिष्ठते । कुतः दृष्टत्वात् । तथा हि 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'यच्च नान्यत् पश्यति' 'न तु तत् द्वितीयमस्ति' 'ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येत्' इत्येवमादीनि वाक्यान्यविभागेनैव परमात्मानं दर्शयन्ति । यथादर्शनमेव च फलं युक्तं तत्क्रतुन्यायात् । 'यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिकं तादृगेव भवति' 'एवं मुनेर्विजानतः' 'आत्मा भवति गौतम' इति चैवमादीनि 'मुक्तस्वरूप-निरूपणपराणि वाक्यान्यविभागमेव दर्शयन्ति नदीममुद्रा-दिनिदर्शनानि च । भेदविर्देशस्त्वभेदेऽप्युपचर्यते । 'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठितः' इति 'स्वे महिम्नि' इति 'आत्मारतिरात्म-कीडः' इति चैवमादिदर्शनात् ॥

अविभागेन दृष्टत्वात् । सत्त्वस्थितमुक्तमुपजीव्य वादिविवादात् ब्रह्मभेदाभेदसंशये सत्यवन्तभेदं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तमाह । य-
स्येति ॥

ब्राह्मेण जैमिनिरूपन्यासा-

दिभ्यः ॥ ५ ॥

स्थितमेतत् 'स्वेन रूपेण' इत्यात्मात्ममात्रस्वरूपेणाभिनिव्यस्यते
नागन्तुकेनापररूपेणेति । अधुना तु तद्विशेषबुभुक्षायाम-
भिधीयते । स्वमस्य रूपं ब्राह्मणपक्षतपाश्रवादि सत्यमङ्कल्प-
त्वावमानं तथा सर्वज्ञत्वं सर्वेश्वरत्वञ्च तेन स्वेन रूपेणाभिनि-
व्यस्यत इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । कुतः, उपन्यासादिभ्य-
स्तथात्वावगमात् । तथा हि 'एष आत्मापक्षतपाश्रा' इत्यादिना
'सत्यकामः सत्यमङ्कल्पः' इत्येवमन्तेनोपन्यासेनैवमात्मकतामा-
त्मनो बोधयति । तथा 'म तत्र पर्येति जलन् क्रीडन् रममाणः'
इत्येवमङ्कल्पमावेदयति । 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति'
इति च 'सर्वज्ञः सर्वेश्वरः' इत्यादिव्यपदेशाद्यैवमुपपन्ना भवि-
ष्यन्ति इति ॥

ब्राह्मेण जैमिनिः । उक्तं ब्रह्मस्वतत्त्वमसि ज्ञेयं स किं शब्देन
सर्वज्ञत्वादिधर्मेण युक्तस्तिष्ठति उत धर्मस्य शशङ्कवदव्यक्तासत्त्वात्
चिन्मात्रात्मना तिष्ठति किं वा वस्तुतश्चिन्मात्राऽपि जीवान्तरव्यव-
हारदृष्ट्या कल्पितसर्वज्ञत्वादिमानिति मूर्तिविपक्षिणसंशये सत्याद्यं
पूर्वपक्षमाह । अधुनेत्यादिना । तत्तत्पक्षसिद्धिरिव फलं द्रष्टव्यं ।
सोऽन्वेष्टव्यः इति विध्यर्थ उद्देशः, य आत्मत्वादिव्यन्यासश-
ब्दार्थः । आदिपदात् विध्यर्थपदेशग्रहः । तथाज्ञातज्ञापको विधि-
कत्वाह । तथा स तज्जेति । सर्वज्ञ इत्यादिकु व्यपदेशोऽयं हि
नाद्देशः विध्यभावान्नापि विधिः सिद्धवन्निर्देशादित्यर्थः ।

चिनि तन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौ-

दुल्लोमिः ॥ ६ ।

यद्यप्यपहतपाप्मत्वादयो भेदेनैव धर्मा निर्दिश्यन्ते तथापि
शब्दविकल्पजा एवैते, पाप्मादिनिवृत्तिमात्रं हि तत्र गम्यते,
चैतन्यमेव तस्यात्मनः स्वरूपमिति तन्मात्रेण स्वरूपेणाभिनि-
ष्यत्तिर्युक्ता । तथा च श्रुतिः, 'एवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तराऽ-
वाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघनः' इत्येवंजातीयकानुगृहीता भविष्यति ।
सत्यकामत्वादयस्तु यद्यपि वस्तुस्वरूपेणैव धर्मा उच्यन्ते सत्याः
कामा अस्त्येति तथाप्युपाधिसम्बन्धाधीनत्वात् तेषां न चैतन्य-
वत् स्वरूपत्वमभवः अनेकाकारत्वप्रतिषेधात् । प्रतिषिद्धं हि
ब्रह्मणोऽनेकाकारत्वं 'न स्यान्तोऽपि परस्योभयलिङ्गम्' [ब्र० सू०]
इत्यत्र । अत एव च जज्ञणादिसङ्कीर्तनमपि दुःखाभावमात्राभि-
प्रायं सुत्यर्थमात्मरतिरित्यादिवत् । न हि मुख्यान्तेव रतिक्री-
डामिथुनान्यात्मनिमित्तानि शक्यन्ते वर्णयितुं, द्वितीयविषय-
त्वात् तेषां । तस्मात् निरस्ताशेषप्रपञ्चेन प्रमत्तेनाव्यपदेश्येन
बाधात्मनाऽभिनिष्यद्यते इत्यौदुल्लोमिराचार्यो मन्यते ॥

सत्यत्वादिधर्माणां सत्यत्वं दूषयप्रत्यक्षासत्यपक्षम-इ । चिति
तन्मात्रेणेति । चित्तचैतन्यं, शब्दप्रानात् यो विकल्पोऽसन्प्रत्ययस्तज्जाः
अत्यन्तमसत्त इति यावत् । अस्त्वभावधर्माणामसत्त्वं भावधर्माणान्तु
सत्त्वमित्याशङ्क्य तेषामप्यापाधिकत्वात् असत्त्वमित्याह । सत्यका-
मेति । चिन्मात्रे मुक्ते जज्ञणादिश्रुतिः कथं तत्राह । अत एव चेति ।
सर्वधर्मनिषेधादेवेत्यर्थः ॥

एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादधिरोधं

वादरायणः ॥ ७ ॥

एवमपि पारमार्थिकचैतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमेऽपि व्यव-
हारापेक्षया पूर्वस्याप्युपन्यासादिभ्याऽवगतस्य ब्राह्मणस्यैतर्थात्प-
स्याप्रत्याख्यानोदविरोधं वादरायण आचार्यो मन्यते ॥

सङ्कल्पादेव तु तं श्रुतेः ॥ ८ ॥

हार्दविद्यायां श्रूयते 'अ यदि पितृलोककामा भवति
सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादि । तत्र संशयः
किं सङ्कल्प एव केवलः पित्रादिसमुत्थानहेतु इत निमित्ता-

धर्माणां सद्यत्वमन्यन्तासत्यत्वहेति पक्षद्वयमुक्तम् । अर्हेतश्रुतीनां
सर्वज्ञत्वादिश्रुतियवहारदोषस्य बाधापातादस्ततीयपक्षः श्रेयानिति
सिद्धान्तयति । एवमपीति । अत्र केचित् मूर्खान्ति आखण्डितभाष-
जानात् मुक्तस्याज्ञानाभावात् कुत आश्रयानिकथमंशोग इति, ते इत्थं
बाधनीयाः, ये ईश्वरधर्मान्त एव चिदात्मनि मुक्ते जीवान्तरेणैवक्रि-
यन्ते इति । न च मूलाविदेकात् तन्नाश कृतो जीवान्तरेणैवमिति वाच्यं,
न वयं तन्नाशे जीवान्तरे व्यवहारं ब्रूमः किन्तु तदंशनाशनाशाभ्या-
ध्यात्मिकशरीरद्वयाभिमानिनो मुक्तावशांतरोपाधिका जीवा व्यवह-
तार इति वदामः । तर्हि नानाविद्यापक्ष एव कुतो नाशयते जीवभे-
दस्यावश्यकत्वादिति चेत्, न । प्रकृतिनानात्वं प्रतिजीवं प्रपञ्चभेद इत्या-
द्यप्रामाणिकानेकार्थगौरवादिति सर्ववृद्धमस्मत् एकविद्यापक्ष एव
श्रेयान्, अंशभेदेन च बन्धमुक्तिर्यवस्थितेति सङ्क्षेपः ॥

एवं परविद्याफलमुक्तमिदानीं अपरविद्याफलं प्रपञ्चयति । सङ्-
कल्पादेव तु तं श्रुतेः । एवकारस्यापेक्षाश्रययोगव्यवहृदसाधारण्यात्

नान्तरहित इति : तत्र सत्यपि सङ्कल्पादेवेति श्रवणे लोकवत्
निमित्तान्तरापेक्षा युक्ता । यथा लोकेऽस्मादादीनां सङ्कल्पात्
गमनादिभ्यश्च हेतुभ्यः पित्रादिसम्पत्तिर्भवत्येवं मुक्तस्याऽपि
स्यात् एवं दृष्टविपरीतं न कल्पितं भविष्यति । सङ्कल्पा-
देवेति तु राज्ञ इव सङ्कल्पितार्थसिद्धिकरीं साधनान्तरसा-
मर्थीं सुलभामपेक्ष्योच्यते । न च सङ्कल्पमात्रसमुत्थानाः पि-
त्रादयो मनोरथविजृम्भितवच्चञ्चलत्वात् पुष्कलं भोगं समर्प-
यितुं पर्याप्तयुरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । सङ्कल्पादेव तु केवलात्
पित्रादिसमुत्थानमिति । कुतः, तच्छ्रुतेः । 'सङ्कल्पादेवाय पि-
तरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादिका हि श्रुतिर्निमित्तान्तरापेक्षायां
पीड्यते । निमित्तान्तरमपि तु यदि सङ्कल्पानुविधायैव स्यात्,
भवतु, न तु प्रयत्नान्तरसम्पाद्यं निमित्तान्तरमिष्यते । प्राक्
तत्त्वमन्तेर्बन्धसङ्कल्पत्वप्रसङ्गात् । न च श्रुतिगम्येऽर्थे लोकवदिति
सामान्यतो दृष्टं क्रमते । सङ्कल्पबलादेव चैषां यावत् प्रयोजनं
स्यैर्योपपत्तिः प्राकृतसङ्कल्पविलक्षणत्वान्मुक्तसङ्कल्पस्य ॥

इत्यर्थः, ब्रह्मलोकं गतस्योपासकस्य सङ्कल्पो यत्नान्तरसापेक्षः, भोगसा-
मग्रीसङ्कल्पत्वादस्मादादिसङ्कल्पवत् । न चैवकारविरोधः सङ्कल्पेन सा-
मग्रीसङ्कल्पाद्यवच्छेदेन सौलभ्यार्थत्वात्, यत्नान्तराकारे भोगपुष्टि-
सिद्धिश्चेति पूर्वपक्षार्थः । अथ लोकवृत्तानुसरणं पक्षं, सिद्धान्ते तु
विद्याबलेन सङ्कल्पस्यैव भोगपुष्टिकरत्वसिद्धिरिति भेदः । किञ्च यदि
भोगसङ्कल्पानन्तरमपि यत्नान्तरसाध्यनिमित्तापेक्षा स्यात् तर्हि नि-
मित्तप्राप्तेः प्राक् जातसङ्कल्पस्य बन्धत्वं स्यात् भोगविलम्बात् ततः
सङ्कल्पसङ्कल्पश्रुतेर्न यत्नान्तरापेक्षेत्याह । निमित्तान्तरमपि त्विति ॥

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ८८ ॥

अत एव चावन्यमङ्गन्यादन्त्याधिपतिर्निदान् भवति, नास्यान्योऽधिपतिर्भवति इत्यर्थः । न हि प्राकृतोऽपि सङ्कल्प-यन्नन्यस्वामिकत्वमात्मनः सत्यां गतौ सङ्कल्पयति । अतिसौ-तत् दर्शयति 'अथ य इह आत्मानमनुविद्य प्रज्ज्वालांश्च सत्यान् कामान् तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारा भवति' इति ॥

अभावं वादरिराह ह्येवं ॥ १० ॥

'सङ्कल्पादेवास्त्र पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यतः श्रुतेर्मनसा-वत् सङ्कल्पसाधनं सिद्धं, शरीरेन्द्रियाणि पुनः प्राप्तेऽन्येषु विदुषः सन्ति न सन्तीति समीक्ष्यते । तत्र वादरिस्तावदाचार्यः शरीरेन्द्रियाणाद्याभावं महीयमानस्य विदुषो मन्यते । कस्मात्, एवं ह्याहोऽत्रायः 'मनसैतान् कामान् पश्यन् रमते ब्रह्मलोके' इति । यदि मनसा शरीरेन्द्रियैश्च विहरन् मनसिति विशेषणं न स्यात् । तस्मादभावः शरीरेन्द्रियाणां साक्षे ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पामननान् ॥ ११ ॥

जैमिनिराचार्यो मनावच्छरीरंस्यापि सेंद्रियस्य भावं मुक्तं

नन्वाश्वराधीनस्य विदुषः कथं सङ्कल्पमात्रात् भोगसिद्धिर्लभ्या । अत एवेति । ईश्वरधर्म एव विदुषाविर्भूत इति न सङ्कल्पभङ्ग इति भावः ॥

एवकारवत् मनसैतिविशेषणेनान्ययोग्यवच्छेदात् देहाद्यभाव इति पूर्वपक्षयति । अभावं वादरिराह ह्येवं । अत्रापि वादिविवादात्

प्रतिभ्रम्यते, यतः “स एकधा भवति त्रिधा भवति” इत्यादिना-
ऽनेकधाभावविकल्पमामन्ति । न ह्यनेकविधता विना शरीरभे-
देनाञ्जनी स्यात् । यद्यपि निर्गुणायां भूमविद्यायामयमनेकधा-
भावे विकल्पः पश्यते तथापि विद्यमानमेवेदं सगुणावस्थायामेवैयं
भूमविद्यास्तुतये सङ्कीर्त्यत इत्यतः सगुणविद्याफलभावेनो-
पतिष्ठत इत्युच्यते ॥

द्वादशाहवदुभयविधं वादरायणोऽतः ॥ १२ ॥

वादरायणः पुनराचार्योऽत एवोभयलिङ्गश्रुतिदर्शनाद-
मयविधत्वं साधु मन्यते, यदा सशरीरतां सङ्कल्पयति तदा
सशरीरो भवति यदि त्वशरीरतान्तदा अशरीरः इति । सत्य-
सङ्कल्पत्वात् सङ्कल्पवैचित्र्याच्च । द्वादशाहवत्, यथा द्वादशाहः
सप्तमहीनस्य भवति उभयलिङ्गश्रुतिदर्शनात् एवमिद-
मपीति ॥

तन्त्रभावे सन्ध्यवदुपपद्यते ॥ १३ ॥

यदा तु मेन्द्रियस्य शरीरस्याभावस्तदा यथा सन्ध्ये स्थाने

संशयः, तत्र देहादयो न सन्त्येव सदा सन्त्येवेति च पक्षद्वयं पूर्वपक्षः,
कालभेदेनेष्टया सन्ति न सन्ति चेति सिद्धान्तपक्षो द्रष्टव्यः, फलन्त
तत्तच्छ्रुतेर्भग्यत्वमिति विवेकः ॥ १०॥ ११॥

द्वादशाहवदिति । य एवंविद्वांसः एवंमुपयन्ति इत्युपायिचोदनाग-
म्यत्वश्रुतेर्द्वादशाहस्य सत्त्वं, त आसतेति चोपयन्तीति वाचोदितत्वं

शरीरेन्द्रियविषयेष्वविद्यमानेष्वप्युपपत्तिमात्र एव पित्रादि-
कामा भवन्त्येवं मोक्षेऽपि स्युः, एवं तदुपपद्यते ॥

भावे जाग्रदन्तं ॥ १४ ॥

भावे पुनस्तनोर्यथा जागरिते विद्यमाना एव पित्रादिका-
मा भवन्त्येवं मुक्तस्याप्युपपद्यन्ते ॥

प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति ॥ १५ ॥

‘भावं जैमिनिर्विकल्पामननात्’ [ब्र०सू०] इत्यत्र मशरीरत्वं
मुक्तस्योक्तं तत्र त्रिधाभावादिव्यनेकशरीरमर्गे किं निरात्मकानि
शरीराणि दारुण्यन्वत् सृज्यन्ते किंवा सात्मकानि अस्मदादि
शरीरवदिति भवति वीक्षा । तत्रात्ममनोभेदानुपपत्तरूपेण
शरीरेण योगादितराणि निरात्मकानोक्त्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते,
प्रदीपवदावेश इति । यथा प्रदीप एकोऽनेकप्रदीपभावमापद्यते

सत्त्वलक्षणमिति स्थितं, तथा द्वादशाहं प्रजाकामं याजयेदिति यज-
तिषोदनादर्शनात् नियतकर्मकत्वावगमनं दितराणादिवदर्थान्तर-
त्यर्थः ॥ १२ ॥ १३ ॥ १४ ॥

प्रदीपवदावेशः । सङ्कल्पमात्रात् निर्मितदेहः नृपञ्चोक्तं तेषामयथादर्श-
नात् संशयमाह । भावमिति । अनादिलिङ्गशरीरस्यैकस्मिन्नेव शरीरे
भावात् निर्मितानेकदेहेषु भोगासिद्धिः पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्तं तस्मि-
द्धिरिति मत्वा सूत्रं व्याचष्टे । यथेत्यादिना । स एकधा त्रिधा
पञ्चधेत्यादिस्रुत्या विदुष एवानेकधाभाव उक्तः विद्वान् नादेहा नापि
चिन्मात्रः लिङ्गापहित्वात्मा न च तस्य लिङ्गभेदं विनाऽनेकत्वं सम्भवति ।
अतः श्रुतिवत्तादेकस्यैवानादिलिङ्गस्य जागर्देहेषु प्रवेशेन भेद एव स्यात् ।

विकारप्रक्रियोगात् एवमेकोऽपि सन् विद्वानैश्वर्ययोगादनेक-
भावमापद्य सर्वाणि शरीराण्याविशति । कुतः, तथाहि दर्श-
यति शास्त्रमेकस्थानेकभावं, 'स एकधा भवति त्रिधा भवति
पञ्चधा सप्तधा' इत्यादि । नैतद्द्वारयन्त्रोपमाभ्युपगमेऽवकल्पते
नापि जीवान्तरावेशे । न च निरात्मकानां शरीराणां प्रवृत्तिः
सम्भवति । यच्चात्ममनसोर्भेदानुपपत्तेरनेकशरीरयोगाभ्याव
इति । नैष दोषः, एकमनोऽनुवृत्तीनि समनस्कान्वेदापराणि
शरीराणि मध्यमकल्पत्वात् सूक्ष्मं, सूक्ष्मे च तेषूपाधिभे-
दादात्मनोऽपि भेदेनाधिष्ठातृत्वं योच्यते । एषैव च योगशा-
स्त्रेषु योगिनामनेकशरीरयोगप्रक्रिया, कथं पुनर्मुक्तस्थानेकश-

यद्यपि मूलप्रदीपस्य वर्तन्तरेष्ट्यप्रदीपानां चात्यन्तभेदोऽस्ति नि-
कस्य तु देहभेदस्ततो भेदो न स्वतः, स्वतो निष्कभेदेन तदुपहितजीव-
भेदात् च नुसन्धानानुपपत्तेः, आगन्तुकानेकदृष्टावसत्कार्यवादापाताच्च,
तथापि प्रदीपत्वजायंकेन व्यक्तित्वकारोपात् दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः
साम्यं द्रष्टव्यं तथा च यथा प्रदीपोऽनेकवर्तिषु प्रविशति एवं विद्यायो-
गबलात् विद्या तु निष्कस्य व्यापित्वादनेकदेहेषु युगपदन्वेश इति
सूचार्थः । विद्योऽनेकधातुं श्रुतमन्यथा न घटते इत्याह । नैतदिति ।
इतच्च सात्मकत्वमित्याह । न च निरात्मकानामिति । यदनादि मन
एकदेहस्य तदनुसारिणि देहान्तरस्थानि मनांसि भवन्ति तदव-
स्थानां तन्नियम्यत्वसम्भवादित्यत्र योगशास्त्रसम्मतमाह । एवैवेति ।
निर्मात्रचित्तात्म्यस्मिताभावात् प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेक-
वामिति भगवत्प्रत्यक्षज्ञाना सूचितं । योगिने, अभिनवमात्राभिर्मात्र-
चित्तानि निर्मात्रदेहेषु भवन्ति, तेषां नियामकमनादिचित्तमित्यर्थः ।
उत्तरसूत्रव्याख्यानमाह । कथं पुनरिति । सखिलवत् सखिलाः,
सख्य इत्यर्थः ।

रीरावेष्टादिसङ्ख्यमैश्वर्यमभ्युपगम्यते यावत् 'तत् केन कं
विजानीयात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यदिजानीयात्
मल्लिल एको द्रष्टा दैतो भवति' इत्येवंजातीयका श्रुतिविशेष-
विज्ञानं वारयतीत्यत उत्तरं पठति ॥

स्वाप्ययमपत्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

स्वाप्ययः सुषुप्तं, 'स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितोत्याच-
क्षते' इति श्रुतेः । सम्पत्तिः कैवल्यं, 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माणेति' इति
श्रुतेः । तयोरन्यतरामवस्थामपेक्ष्येतद्विशेषसंज्ञाभाववचनं कश्चित्
सुषुप्तावस्थामपेक्ष्योच्यते कश्चित् कैवल्यावस्थां । कथमवगम्यते,
यतस्तत्रैव तदधिकारवशादाविष्कृतं, 'एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय
तान्येवानुविगम्यति न प्रेत्य संज्ञास्ति यत्र तस्य सर्वमात्मैवाभूत्
यत्र सुप्ता न कश्चन कामं कामयते न कश्चन स्वप्नं पश्यति'
इत्यादि श्रुतिभ्यः । सगुणविद्याविपाकस्यानन्त्यतत् स्वर्गादिवद-
वस्थान्तरं यच्चैतदैश्वर्यमुपवर्ण्यते तस्माददोषः ॥

न तु तद्वितीयमस्तीति कश्चित् सुषुप्तिमधिकृत्योक्तं 'तत् केन कम्' इत्या-
दि कश्चिन्मुक्तिं प्रकृत्योक्तं, एवं विप्रवृत्तानाभाववचनं सुषुप्तिमुपगम्यत-
मापेक्षं सगुणोपासकस्य भोगोक्तो न विवर्ध्यते भिन्नविधयत्यादित्याह ।
स्वाप्ययेति । तत्रैव श्रुतौ, तदधिकारवशात् सुषुप्त्यादिप्रकरणवशात्,
उक्तवचनानामन्यतरापेक्ष्यत्वमाविष्कृतं, हि यतः स्वतोऽवगम्यत इत्यादि ।
अत्र समुत्थानादवाक्यं मुक्तिविषयं यत्र सुप्त इति सुप्तिविषयमिति
विभागः ।

जगद्धापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

ये सगुणब्रह्मोपासनात् सदैव मनसेश्वरसायुज्यं ब्रजन्ति कि-
न्तेषां निरुवग्रहमैश्वर्यं भवत्याहोस्वित् सावग्रहमिति संशयः ।
किन्तावत् प्राप्तं निरङ्कुशमेवैषामैश्वर्यं भवितुमर्हति, 'आप्नोति
स्माराज्यं' 'सर्वेऽस्मै देवा वलिमावहन्ति' 'तेषां सर्वेषु लोकेषु
कामचारो भवति' इत्यादिश्रुतिभ्यः । इत्येव प्राप्ते पठति ।
जगद्धापारवर्जमिति । जगदुत्पत्त्यादिव्यापारं वर्जयित्वाऽन्यद-
णिमाद्यात्मकमैश्वर्यं मुक्तानाम्भवितुमर्हति, जगद्धापारस्तु नि-
त्यसिद्धस्यैश्वरस्य । कुतः, तस्य तत्र प्रकृतत्वादमन्निहितत्वाच्च-
रेषां । परं एव हीश्वरो जगद्धापारेऽधिकृतः तमेव प्रकृत्यात्-
पत्त्याद्युपदेशान्नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्च । तदस्यैवणविजिज्ञामन-
पूर्वकमितरेषामादिमदैश्वर्यं श्रूयते, तेनामन्निहितास्ते जगद्धा-
पारे । समनस्कत्वादेव चैषामनैकमत्ये कस्यचित् नित्यमि-
प्रायः कस्यचित् संहाराभिप्राय इत्यवविरोधाऽपि कदा-

जगद्धापारवर्जं । सङ्ख्यादेवेत्यादिनोक्तैश्वर्यस्य जगत्सृष्ट्यादि-
व्यतिरिक्तविषयत्वेनात्रापवादात् संकृतिः । उभयथा दर्शनात् संशयः ।
ईश्वरानात्वं परंपर्युक्तं, सिद्धान्ते तु विद्यायोगिनामीश्वरनियम्य-
त्वादेकस्य नित्यसिद्धस्यैश्वरस्यैव जगत्कर्तृत्वसिद्धिरिति विवेकः ।
प्रकृत्यात् सर्गसमये यस्यैश्वर्यपूर्वं कर्तृत्वं श्रुतं प्रकृतं तस्यैव नियन्त्रि-
तजगद्धापारः । ननुपासकानां देवं विनेश्वर्यं सम्भवति । किञ्चेश्वरस्य
नित्यसिद्धत्वात् शब्दकसमधिगम्यत्वाज्जगत्सृष्टृत्वं युक्तं, न तु तत्पसा-
दस्यसिद्धीनां जीवानामित्याह । नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्चेति । किञ्च

चित् स्यात् । अथ कस्यचित् सङ्कल्पमन्वयस्य सङ्कल्प
इत्यविरोधः समर्थेत, ततः परमेश्वरादृततत्त्वत्वमेवेतरेषामिति
व्यवतिष्ठते ॥

प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाधिकारिकमण्ड-

लस्योक्तेः ॥ १८ ॥

अथ यदुक्तं 'आप्नोति स्वाराज्यम्' इत्यादिप्रत्यक्षोपदे-
शान्निरवयवमैश्वर्यं विदुषां न्याय्यमिति तत् परिहर्तव्यं,
अत्रोच्यते । नायं दोषः, आधिकारिकमण्डलस्योक्तेः । आधि-
कारिको यः सविद्यमण्डलादिषु विशेषायतनेषु व्यवस्थितः
परमेश्वरस्तदायत्तैवेयं स्वाराज्यप्राप्तिरुच्यते यत् कारणम-
नन्तरं आप्नोति मनसस्पतिमित्याह । यो हि सर्वमनसा-
स्पतिः पूर्वमिदं ईश्वरस्तं आप्नोति । एतदुक्तं भवति, तदनुमा-
रणेन चानन्तरं वाक्पतिसूत्रोच्यते । आत्रपतिर्विज्ञानपति-
श्च भवतीत्याह । एवमन्यत्रापि यथामन्त्रं नित्यमिदं ईश्वरा-
यत्तमेवेतरेषामैश्वर्यं योजयितव्यं ॥

विदुषां समप्राधान्ये मिथो विरोधः, एकं प्रत्यक्षेण गृह्यते त्वेकं श्वेश्वर
इत्याह । समनस्कत्वादिति ।

अधिकारे नियोजयत्यादित्यादीनिनाधिकारिकः, स चासौ मण्ड-
लस्य तस्य प्राप्यत्वोक्तिरित्यर्थः । मनसस्पतिः सूर्यमण्डलान्तःस्थः पर-
मात्मा 'तत् सवितुर्वरेण्यं धियो यो न प्रोदयात्' इति श्रुतः । तथा
च यदि पूर्वं निरुद्धं स्वाराज्यमक्तं स्यात् तर्हि ईश्वरस्याये प्राप्यता
न ह्यादतो भोगे स्वाराज्यं न जगज्जन्मादिष्विति भावः । वाक्-
पतित्वादिकमपीश्वराधीनमित्याह । तदनुसारमेति । उक्तं न्यायं काम-
चारादिवाक्येतिदिशति एवमिति ।

विकारावर्त्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १८ ॥

विकारावर्त्यपि च नित्यमुक्तं पारमेश्वरं रूपं न केवलं
विकारमन्त्रिगोचरं सविहमण्डलाद्यधिष्ठानं । तथा ह्यस्य द्विरु-
पां स्थितिमाहान्नायः 'तावानस्य महिमा ततो ज्यायांश्च पुरुषः ।
पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि' इत्येवमादिः ।
न च तन्निर्विकारं रूपमितरीलम्बनाः प्राप्नुवन्तीति शक्यं वक्तुं,
अतत्कृतुत्वात्तेषां । अतश्च यथैव द्विरूपे परमेश्वरे निर्गुणं रू-
पमनवाप्य सगुण एवावतिष्ठते एवं सगुणेऽपि निरवयवमेश्व-
र्यमनवाप्य सावयव एवावतिष्ठत इति द्रष्टव्यं ॥

दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

दर्शयतश्च विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः श्रुतिस्मृतौ 'न तत्र
सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः'
इति, 'न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्का न पावकः' इति च ।
तदेवं विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः प्रसिद्धमित्याभिप्रायः ॥

जगद्धापार उपासकप्राप्यः तदुपास्यनिष्ठत्वात् सङ्ख्यसिद्धादिवदि-
त्याशङ्कोपास्यस्य निर्गुणस्वरूपे व्यभिचारमाह । विकारावर्त्ति चेति ॥
निर्गुणस्वरूपे प्रमाणमाह । दर्शयतश्चेति । यथा ज्ञानाभावात्निर्गुणं
न प्राप्तं तथा ध्यानाभावाज्जगत्सृष्ट्यादि न प्राप्यते । ध्यानाभावश्च
विध्यभावादिति भावः ।

भोगमात्रसाम्यनिष्ठाद्य ॥ २१ ॥

इतश्च न निरङ्कुशं विकारात्मनानामैश्वर्यं यस्माद्भोगम-
त्रमेवामनादिभिर्देवेश्वरेण समानमिति श्रूयते 'तमाहापो
वै खलु मीयन्ते लोकोऽमौ' इति, 'स यद्येतां देवतां सर्वाणि
भूतान्यवन्ति एवं वैविविदं सर्वाणि भूतान्यवन्ति तेनो एत-
स्यै देवतायै सायुज्यं सन्नाकताञ्जयति' इत्यादिभेदव्यपदेशनिष्के-
भ्यः । नन्वेवं सति सातिशयत्वादन्तवत्त्वमैश्वर्यस्य स्यात्तत-
स्येवामावृत्तिः प्रसज्येतेत्यत उत्तरं भगवान् वादरायणा-
चार्यः पठति ॥

अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥

नाडीरश्मिमन्वितेनार्चिरादिपर्वणा देवयानेन पथा ये
ब्रह्मलोकं शास्तीकविशेषणं गच्छन्ति, यस्मिन्नऽरस्य ह वै ण्ययार्ण-

तमुपासकं ब्रह्मलोकगतमाह हिरण्यगर्भः 'मया तन्मिमा आपो
अमृतस्य मीयन्ते भुज्यन्ते न चाणसा लोकोऽमृतोदककल्लवः' इत्य-
र्थः । श्रुत्वा तस्माद् 'स यद्येति । भोगसाम्यं स दृष्टान्तो यथैश्वर्यः ।
तेनो इत्युक्त्याऽप्यर्थः । सन्नाकतामपीत्यर्थः । सायुज्यं समानदेहत्वं
क्रमेण मुक्तिर्वा शास्त्रसमाप्तिं सूचयन् सूत्रकारं पृजयति । भगवा-
निति । भगवत्त्वं सर्वज्ञत्वं सूत्रद्वारा श्रित्यात्मासाधारं स्थापनात्
प्राचार्यत्वं । वादरायणपदेन वदरिकाश्रमवासोक्त्या नित्यसर्वज्ञस्य
परमगुरोर्नारायणस्य प्रसादद्योतनात्तत्प्रज्ञातशस्त्रं निरवयवतामु-
द्घातयति ॥

समुक्तविधायाः सातिशयफलत्वेऽपि ततो निमुक्तविधायाऽनावृत्तिरि-
त्याह । अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात्, यं ब्रह्मलोकं गच्छन्ति ते तं

र्वा ब्रह्मलोके तृतीयस्यामितो दिवि यस्मिन्नैरम्भदीपं सरो
यस्मिन्नस्यत्यः सोमसवनो यस्मिन्नपराजिता पूर्वाङ्गणो यस्मिन्
प्रभुविमितं हिरण्यं वेषः यस्यानेकधामन्मार्गवादादिप्रदे-
शेषु प्रपद्यते तं ते प्राण न चन्द्रलोकादिवत् वियुक्तभोगा
भावर्त्तन्ते । कुतः, 'तयोर्द्धमायसंऽमृतत्वं' इति, 'तेषां न पुन-
रावृत्तिः' 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं नावर्त्तन्ते'
'ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते न च पुनुरावर्त्तते' इत्यादिशब्देभ्यः ।
अन्तवत्त्वेऽपि तैत्थर्यस्य यथाऽनावृत्तिस्तथा वर्णितं 'कार्यात्यये
तदध्यक्षेण सहातः परम्' [त्र० सू०] इत्यत्र । सम्यग्दर्शनविध्वस्त-
तममानु नित्यमिदुर्निर्वाणपरायणानां सिद्धैवानावृत्तिः । त-

प्राण नावर्त्तन्ते इति सम्बन्धः । लोकं विशिनष्टि । यस्मिन्निति । इतोऽस्मात्
पृथिवीलोकात् तृतीयस्यां दिवि यो ब्रह्मलोकस्तस्मिन्नर इति एष इति
चार्कवत्तुल्यौ सधात्रदावित्यर्थः । शेरमन्नमयं, मदीयं मदकरं सरः
सोमसवनः अमृतवर्षी, यद्यपि तेषामिह न पुनरावृत्तिरिमं मान-
वमिति च श्रुतिष्विहममिति विशेषणमादक्षिन् कल्पे ब्रह्मलोकागतानां
कल्पान्तरे आवृत्तिर्भाति, तथाप्यन्तरोपास्ते विना पञ्चाप्रिविद्याभ्रमे-
धहृदन्नक्षत्रादिसाधनेर्यं गतास्तेषां तत्त्वज्ञाननियमाभावादावृत्तिः
स्यात्, ये तु दहरादीन्तरोपास्या गतास्तेषां सगुणविद्याफलक्षयेऽपि
निरवयवेन्तरोपास्यास्तत्त्वज्ञानानुक्तिरिति नियम इत्यभिप्रेत्याह ।
अन्तवत्त्वेऽपि त्विति । नन्वत्र सूत्रकर्ता सगुणविदामेवानावृत्तिक्रम उक्तो
न निर्गुणविदां तत्र को, हेतुरित्याशङ्क्य तेषामावृत्तिशङ्काभावादित्याह ।
सम्पत्तिरिति । तदाश्रयणेनेति गुणविदामावृत्तिप्राप्ते सम्यग्दर्शनाश्रयणे-
नेवानावृत्तिः साधिता, अतः स्वत एव सम्यग्दर्शनामावृत्तिशङ्का नेति
किमु वाच्यमित्यर्थः । यत्राध्यायसमाप्तिस्तत्र पदमात्रस्याभ्यासो दर्शितः,
इह सूत्रस्याभ्यासात् शास्त्रसमाप्तिरित्यत इत्याह । अनावृत्तिः शब्दा-
दिति । एवं समन्वयेनैवा ब्रह्मात्मिकस्य वेदान्तप्रमाद्वक्तृत्वसंबधारयितुं

दाश्रयणेनैव हि सगुणस्वरूपानामप्यनावृत्तिसिद्धिरिति । अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दादिति सूत्राभ्यासः शास्त्रपरिसमाप्तिं दर्शयति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्भोविन्दभगवत्पूज्यपादत्रिष्य श्रीमच्छङ्करभगवत्पूज्यपादकृतौ चतुर्थीध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ।

समाप्तमिदं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं शङ्करभाष्ययुतम् ।

वाक्यार्थज्ञाने स्मृतितर्कादिसर्वप्रकारविरोधः परिहृतः, साधनसम्यक्तित्वादर्शिता, तस्माद्विवेकादिसाधनसम्यग्द्रव्य अवस्थादावृत्तिनिरस्तसमस्तप्रतिबन्धस्याखण्डात्मसंबन्धात् समूलबन्धध्वंसं सत्याविर्भूतनिष्कमज्ञानकसप्रकाशप्रदानन्दात्मनावस्थानमिति सिद्धं ॥

नानाविधयज्जगतां वीक्ष्य सम्यग्ययामति ।

शारीरकस्य भाष्यस्य कृता व्याख्या सतां मुदे ॥

अन्तर्यामी जगत्साक्षी सर्वकर्ता रघुदहः ।

अतोऽत्र दोषोऽशङ्कः स्यादेव धेवतिशासनात् ॥

वक्तृसंज्ञोऽथ पार्श्वे करतलयुगले कौस्तुभाभां दयाध,

सोतां कोदण्डदीप्तामभयवरयुतां वीक्ष्य रामाङ्गसङ्गः ।

सस्याः क स्यादितरीयं हृदि कृतमनना भाष्यरत्नप्रभाऽयं,

सात्मानन्दैकलब्धा रघुवरचरणाम्भाजयुग्मं प्रपन्ना ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्भोपालसरस्वतीपूज्यपादत्रिष्य श्रीभोविन्दानन्दभगवत्कृतौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थीध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ॥

समाप्तश्चायं ग्रन्थः ।

ॐ तस्य ।

व्यासाधिकरसमासा ।

भारतीवीर्यकृता ।

प्रथमाध्याये प्रथमपादः—अनुक्रमणिका ।

प्रथम्य परमात्मानं श्रीविद्यातीर्थरूपिणं ।

वैद्याधिकन्यासमाला श्लोकैः संगृह्यते स्फुटं ॥ १ ॥

॥ ॐ ॥

वागीशाद्याः सुमनसः सर्वाधानामुपक्रमे ।

यं नत्वा कृतकृत्वाः स्फुटं नमामि मज्जनम् ।

प्रारिक्षितस्य यत्रस्याविज्ञेयं परिसमाप्तये, प्रथयममनाय श्रियाच्चा-
रपरिपालनाय च विप्रियुदेवतातत्त्वं मुखमूर्ध्वाधियुक्तं नमस्कृत्य यत्र
प्रतिजानीते, प्रथम्येत्यादिना । व्यासेनेत्यादि वैद्याधिकी, वेदान्तवाक्या-
र्थनिर्णायकान्धाधिकरवानि न्यायाः, तेषामनुक्रमेण ययनं माणा । यद्य-
प्येषा सूत्रभाष्यकारादिभिः प्रपञ्चिता तथापि सूत्रादीनामतिप्रथ-
विषयत्वात् सन्देहानुग्रहाय श्लोकैरेषा माणा स्फुटं संगृह्यते । अथैक-
मधिकरत्वं प्रस्तावयनं, विषयः सन्देहः सङ्गतिः पूर्वपक्षः सिद्धान्तोक्ति-
प्रस्तावयवाः ॥ १ ॥

एको विषयसन्देहपूर्वपक्षावभासकः ।

श्लोकोऽपरस्तु सिद्धान्तवादो, सङ्गतयः स्फुटाः ॥ २ ॥

तेषामवयवानां संयज्ञप्रकारं दर्शयति, एक इति । एकस्याधिकर-
वस्य संयज्ञस्यैवैवै श्लोको, तयोराद्यश्लोकस्य पूर्वार्द्धेन दावययवौ संगृ-
ह्यते, उत्तरार्द्धेनैकः, द्वितीयश्लोकेनैकः । यद्यपि सङ्गत्यास्य एकोऽप-
रवः श्रियते तथापि प्रत्यधिकरत्वं न एवम् संयज्ञोक्तयो भवति, सङ्-
गत्यास्य पूर्ववस्य अवयवोक्तिं प्रकृत्यात् ॥ २ ॥

• शास्त्रेऽध्याये तथा पादे न्यायसङ्गतयस्त्रिधा ।

शास्त्रादिविषये ज्ञाते तत्तत्सङ्गतिरुद्घातां ॥ ३ ॥

सङ्गतिं विभज्य व्युत्पादयति, शास्त्र इति । शास्त्रप्रतिपाद्यं अध्याय-
प्रतिपाद्यं ग्राहप्रतिपाद्यस्यार्थमवगम्य शास्त्रसङ्गतिरध्यायसङ्गतिः पाद-
सङ्गतिरिति तिस्रः सङ्गतय ऊहितुं शक्यन्ते ॥ ३ ॥

शास्त्रं ब्रह्मविधाराख्यमध्यायाः स्युस्तुर्विधाः ।

समन्वयाविरोधाद्वा साधनञ्च फलं तथा ॥ ४ ॥

शास्त्रप्रतिपाद्यं अध्यायप्रतिपाद्यञ्च दर्शयति, शास्त्रमिति । सर्वेषां
वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मणि तात्पर्येण पर्यवसानं प्रथमेनाध्यायेन प्रतिपाद्यते,
द्वितीयेन सम्भावितविरोधः परिक्रियते, तृतीयेन विद्यासाधननिर्णयः,
चतुर्थेन विद्याफलनिर्णय इत्येते अध्यायानामर्था इति ॥ ४ ॥

समन्वये स्पष्टलिङ्गमस्पष्टत्वेऽप्युपास्यम् ।

श्रौतयं पदमात्रञ्च चिन्त्यं पादेऽप्यनुकमात् ॥ ५ ॥

तत्र प्रथमाध्यायगतपादार्थान् विभज्यते, समन्वय इति । स्पष्टब्रह्म-
लिङ्गयुक्तं वाक्यजातं प्रथमपादे चिन्त्यं, तद्यथा 'अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्'
इत्यत्र सार्वज्ञ्यसार्वज्ञ्यसर्वपापहरत्वादिकं ब्रह्मणोऽसाधारण्यतया स्पष्ट-
लिङ्गं । अस्पष्टब्रह्मलिङ्गत्वे सति उपास्यविषयं वाक्यजातं द्वितीय-
पादे चिन्त्यं, तद्यथा प्रथमाधिकरणविषयशशिष्ठ्यापार्तिवाक्ये मनो-
मयत्वप्राकृष्टादीनां साधारण्यं ब्रह्मणो जीवस्य च साधारण्यत्वा-
दस्पष्टं ब्रह्मलिङ्गं । तृतीयपादे तु अस्पष्टलिङ्गत्वे सति ज्ञेयब्रह्मविषयं
वाक्यजातं चिन्त्यं, तद्यथा प्रथमाधिकरणे मुखकमगतब्रह्मात्मत्ववाक्यं
द्युष्टयिष्यन्तरोक्षाद्यौतत्वं सूत्रात्मनः परब्रह्मणश्च साधारण्यत्वादस्पष्टं
ब्रह्मलिङ्गं । यद्यपि द्वितीयपादे कठवज्रादिगतब्रह्मतत्त्ववाक्यानि
विचारितानि, तृतीयपादे तु दहरोपासनवाक्यं विचारितं, तथा-
प्यवाक्यरसङ्गतिनामेन तद्विचारस्य प्रासङ्गिकत्वात् न पादार्थयोः
साङ्गर्थ्योक्तिः, इत्थं पादत्रयेण वाक्यविचारः समापितः । चतुर्थपादे-
नाथकपदमजापदस्येवमादि सन्दिग्धं पदं चिन्त्यं ॥ ५ ॥

द्वितीये स्मृतितर्काभावाविरोधोऽन्यदुद्धृता ।

भूतभोक्तृभुतेर्निर्गुणभुतेरप्यविरुद्धता ॥ ६ ॥

द्वितीयाध्यायगतपादार्थान् विभजते, द्वितीय इति । प्रथमपादे साक्षाद्योगाभावादादिस्मृतिभिः साक्षादिप्रयुक्तकर्तृत्वविरोधाद्बेदान्त-
समन्वयस्य परिहृतः । द्वितीयपादे साक्षादिमतानां दुष्टत्वं दर्शितं ।
तृतीयपादे पूर्वभागेण पक्षमहाभूतश्रुतीनां परस्परविरोधः परिहृतः,
उत्तरभागेण जीवश्रुतीनां । चतुर्थपादे निष्कृष्टरीरश्रुतीनां विरोध-
परिहारः ॥ ६ ॥

तृतीये विरातिस्तत्त्वम्यदार्थपरिशोधनं ।

गुणोपसंहृतिर्ज्ञाने वहिरङ्गादिमाधनं ॥ ७ ॥

तृतीयाध्यायगतपादार्थान् विभजते, तृतीय इति । प्रथमपादे जी-
वस्य परलोकगमनागमने विचार्य वेराग्यं निरूपितं ॥ द्वितीयपादे
पूर्वभागेण त्वंपदार्थः शोधितः, उत्तरभागेण तु तत्त्वदार्थः । तृतीयपादे
सगुणविद्यासु गुणोपसंहारो निरूपितः, निर्गुणे ब्रह्मणि अपुनस्तत्-
त्वोपसंहारश्च । चतुर्थपादे च निर्गुणज्ञानस्य वहिरङ्गसाधनभूता
न्याश्रमयन्त्रादीनि अन्तरङ्गसाधनभूतानि कामदमश्रवणमननादि-
ध्यासनादीनि च निरूपितानि ॥ ७ ॥

चतुर्थे जीवतो मुक्तिरुत्क्रान्तिर्गतिरुत्तरा ।

ब्रह्मप्राप्तिर्ब्रह्मलोकान्विति पादार्थसंग्रहः ॥ ८ ॥

चतुर्थाध्यायगतपादार्थान् विभजते, चतुर्थ इति । प्रथमपादे अवस्था-
दाहत्या निर्गुणं उपासनया सगुणं वा ब्रह्म सक्षात्कृत्य जीवतः पाप-
पुण्यलेपविनाशकत्वात् मुक्तिरभिहितः । द्वितीयपादे स्थितमात्रस्या-
त्मानिप्रकारो दर्शितः । तृतीयपादे सगुणब्रह्मविदो मृतस्यान्तर-
मार्गोऽभिहितः । चतुर्थपादे पूर्वभागेण निर्गुणब्रह्मविदो विदेहकैव-
ल्यमुक्तिरुक्ता, उत्तरभागेण सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मलोकान्वितिर्निर्मु-
क्ता । एवं पादार्थः संग्रहीतः ॥ ८ ॥

अहित्वा वृत्तीक्षितस्यथाऽवान्तरसङ्गतिं ।

अहेदाद्येकदृष्टान्तप्रत्युदाहरणादिकां ॥ ६ ॥

सन्नेवं शास्त्राध्यायपादप्रतिपाद्यो अर्थः, किं तत् इत्यत आह, अहित्वेति । तद्यथा ईदृश्याधिकरणे 'तदैक्षत' इति वाक्यं प्रधानपरं ब्रह्मपरं वेति विचार्यते, तस्य विचारेण ब्रह्मसम्बन्धित्वात् ब्रह्मविचारः शास्त्रसङ्गतिः । वाक्यं ब्रह्मवि तात्पर्यवदिति निर्णयात् समन्वयाध्याय-सङ्गतिः । ईदृशस्य चेतनब्रह्मोऽसाधारणत्वेन स्पष्टनिष्कृत्वात् प्रथ-मपादे सङ्गतिः, एवं सर्वेभ्योधिकरणेषु यथायोग्यं सङ्गतिर्नित्यं ऊहनीयं । अवान्तरसङ्गतिस्तु अनेकधा विभज्यते, आक्षेपसङ्गतिः दृष्टान्तसङ्गतिः प्रत्युदाहरणसङ्गतिः प्रासङ्गिकी सङ्गतिरित्येवमादिः । सेवं अवान्तरसङ्गतिः कृत्यमेनेहितुं शक्यते ॥ ६ ॥

पूर्वन्यायस्य सिद्धान्तयुक्तिं वीक्ष्य परे नये ।

पूर्वपक्षस्य युक्तिश्च तत्राक्षेपादि योजयेत् ॥ १० ॥

ताः कृत्यादयति, पूर्वन्यायस्येति । तद्यथा प्रथमाधिकरणे ब्रह्मविच-रणादिसारम्भणीयमिति सिद्धान्तः, तत्र युक्तिः ब्रह्मणः सन्दिग्धत्वादिति । द्वितीयाधिकरणस्य अगजजन्मादि ब्रह्मलक्षणं न भवतीति पूर्व-पक्षः, तत्र युक्तिः जन्मादेर्जगन्निष्ठत्वादिति । तदुभयमवलोक्य तयोरा-क्षेपसङ्गतिं योजयेत् । सन्दिग्धत्वात् ब्रह्म विचार्यमित्युक्तं, 'जन्मादेरन्य-निष्ठत्वेन ब्रह्मणो लक्षणभावे सति ब्रह्मैव नास्ति कुतस्तस्य सन्दिग्धत्वं विचार्यत्वहेत्वाक्षेपसङ्गतिः । 'दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसङ्गती चात्र योज-यितुं शक्यते, यथा सन्दिग्धत्वेन हेतुना ब्रह्मणो विचार्यत्वं तथा जन्मा-देरन्यनिष्ठत्वेन हेतुना ब्रह्मणो लक्षणं नास्तीति दृष्टान्तसङ्गतिः । यथा विचार्यत्वे हेतुरस्ति न तथा लक्षणसङ्गावे हेतुं पश्यामः इति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । ते एते दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसङ्गती सर्वत्र सुलभे, पूर्वाधिकरणसिद्धान्ते तदुत्तराधिकरणपूर्वपक्षहेतुमन्त्रसाध्यस्योत्तराधिकरणसिद्धान्ते हेतुसूत्रत्ववैलक्षण्यस्य च मन्दैरप्युपेक्षितुं शक्य-त्वात् । आक्षेपसङ्गतिर्यथायोग्यमुद्देश्या । प्रासङ्गिकी सङ्गतिर्बदादि-

यते, देवताधिकारब्रह्माधिकारविचारपरत्वात् । तन्मन्त्राभावे चेय-
 ब्रह्मवाक्यविषये द्वितीयपादे च सङ्कल्पभावेऽपि बुद्धिस्थावान्तरसङ्कृति-
 देवान्ति, तथाहि पूर्वोक्तधिकारयोः अङ्गुष्ठमात्रवाक्यस्य ब्रह्मपरवाक्यत्वात्
 अङ्गुष्ठमात्रत्वं ब्रह्मणो मनुष्यबुद्ध्यापेक्षं मनुष्याधिकारत्वात् । आत्मस्य
 इत्युक्तं, तत्प्रसङ्गेन देवताधिकारो बुद्धिः, सेयं प्राप्तश्चिन्तो सङ्कृतिः ।
 तदेवं व्यायसङ्कृतिर्गुण्यदिता, इदानीं प्रत्यधिकारब्रह्मवचनमुच्यं श्रो-
 काभ्यां संगृह्यते ॥ १० ॥

अथातो ब्रह्मजिज्ञासी ॥ १ ॥ ब्रह्मसूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

प्रथमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

अविचार्यं विचार्यं वा ब्रह्माऽध्यासानिरूपयान् ? ।

अमन्देहाफलत्वाभ्यां न विचारं तदर्हति ॥

अध्यासेऽर्चबुद्धिमिद्धेऽसङ्गं ब्रह्म श्रुतिरितम् ।

मन्देहान्मुक्तिभावाच्च विचार्यं ब्रह्म वेदतः ॥ १ ॥

जन्माद्यस्य यतः ॥ २ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

द्वितीयाधिकारब्रह्ममारचयति ।

सङ्कल्पं ब्रह्मणो नास्ति किं वास्ति ? नहि विद्यते ।

जन्मादेरन्यनिष्ठत्वात्, सत्यादेशाप्रसिद्धितः ॥

ब्रह्मनिष्ठं कारणत्वं व्यापक्यं सङ्गभुजङ्गवत् ।

लौकिकानीव सत्यादीन्यखण्डं सङ्खयन्ति हि ॥ २ ॥

ब्राह्मणेनित्वात् ॥ ३ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

तृतीयाधिकारब्रह्मस्य प्रथमं ब्रह्ममारचयति ।

- न कर्त्तुं ब्रह्म वेदस्य किं वा कर्त्तुं ? न कर्त्तुं तत् ।
 'विरूपनित्यया वाचे'त्येवं नित्यत्वकीर्त्तनात् ॥
 कर्त्तुं, नित्यवृत्तितात् युक्तेर्नित्यत्वं पूर्वसाध्यतः ।
 सर्वव्यवभासि वेदस्य कर्त्तृत्वात् सर्वविद्भवेत् ॥ १ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
 द्वितीयाधिकारखण्डस्य द्वितीयं वर्णकमाह ।

- अमृत्यन्वमेयताऽणस्य किं वा वेदैकमेयता ? ।
 घटवत्सिद्धवस्तुत्वात् ब्रह्मान्तेनापि मीयते ॥
 रूपलिङ्गादिराशित्यान्नास्य साम्प्रयोग्यता ।
 'तन्मैौपनिषदे'त्यादौ प्रोक्ता वेदैकमेयता ॥ ३ ॥

तत्तु समन्वयात् ॥ ४ ॥ सूत्रं ।
 प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
 चतुर्थाधिकारखण्डस्य प्रथमवर्णकमाह ।

- वेदान्ताः कर्त्तृदेवादिपरा ब्रह्मपरा उत ? ।
 अनुष्ठानोपयोगित्वात् कर्त्तृदिप्रतिपादिकाः ॥
 भिन्नप्रकरणानिङ्गुपट्काच्च ब्रह्मबोधकाः ।
 सति प्रयोजनेऽनर्थहानेऽनुष्ठानतोऽत्र किं ॥ ४ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
 चतुर्थाधिकारखण्डस्य द्वितीयं वर्णकमाह ।

- प्रतिपत्तिं विधित्सन्ति ब्रह्मण्यवसिता उत ? ।
 ब्राह्मत्वात् ते विधातारो मननादेश्च कीर्त्तनात् ॥

नाकर्हन्त्येति विधिः, आत्मत्वं शब्दादपि ।

मननादेः पुराबोधात् ब्रह्मण्यवधिताक्षतः ॥ ४ ॥

इत्येतेनाशब्दं । ५ । शीघ्रचेष्टाशब्दात् । ६ । तद्विस्तृत्य मोक्षोपदे-
शात् । ७ । ज्ञेयत्वावचनाच्च । ८ । व्याख्यात् । ९ । तत्तिसामान्यात्
। १० । श्रुतत्वाच्च । ११ । सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
पञ्चमाधिकारव्यवस्था रचयति ।

'तदेतत्तेति' वाक्येन प्रधानं ब्रह्म बोध्यते ? ।

ज्ञानक्रियाशक्तिमत्त्वात् प्रधानं सर्वकारणं ॥

ईश्वराचेतनं ब्रह्म, क्रियाज्ञाने तु मायया ।

आत्मशब्दात्प्रतादाक्ये प्रधानस्य विरोधिनी ॥ ५ ॥

आनन्दमयोऽभ्यासात् । १२ । विकारशब्दादिति चेन्न प्राचुर्यात् । १३ ।
तद्वेतुष्यपदेशाच्च । १४ । नेतरोऽनुपपत्तेः । १५ । मानववर्तिकर्मव च
मीयते । १६ । भेदव्यपदेशाच्च । १७ । कामाच्च नाममानापेक्षा । १८ ।
तस्मिन्नस्य च तद्व्योगं शान्तिः । १९ । सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
षष्ठाधिकारव्यवस्था कदेशिमतमारचयति ।

संसारो ब्रह्म वाऽऽनन्दमयः ? संसार्ययं भवेत् ।

विकारार्थमयट्शब्दात्, प्रियाद्यवश्वेवाकृतः ॥

अभ्यासोपक्रमादिभ्यो ब्रह्माऽऽनन्दमयो भवेत् ।

प्राचुर्यादौ मयट्शब्दः, प्रियाद्याः कुरपाधिगाः ॥ ६ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
सप्ततानुसारेण षष्ठाधिकारव्यवस्था रचयति ।

अन्याङ्गं सप्रधानं वा ? 'ब्रह्मपुष्कमिति' श्रुतं ।

स्यादानन्दमयस्याङ्गं, पुष्केऽङ्गत्वप्रसिद्धितः ॥

साङ्गुलासम्भवादत्र पुष्केनाधारलक्षणा ।

अनिन्दमयजीवोऽस्मिन्नाश्रितोऽतः प्रधानता ॥ ६ ॥

अनन्तब्रह्मोपदेशात् ॥ २० ॥ भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ २१ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

सप्तमाधिकरत्नमारचयति ।

विरप्स्यो देवतात्मा किं वाऽसौ परमेश्वरः ? ।

मर्त्यादाधाररूपोक्तदेवतात्मेव, नेश्वरः ॥

सर्वान्मयात् सर्वदुरितराहित्याच्चेष्टरो मतः ।

मर्त्यादाद्या उपास्त्वर्थमीदृशेऽपि स्युर्वाधिगाः ॥ ७ ॥

आकाशलक्षिणात् ॥ २२ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

अष्टमाधिकरत्नमारचयति ।

'आकाश इति होवाचे'त्यत्र खं ब्रह्म वा? इव खं ।

ब्रह्म तत्र कूटलातं, वाय्वादेः सर्जनादपि ॥

आकाशजगदुत्पत्तिहेतुत्वात् औतकूटितः ।

एवंकारादिना चात्र ब्रह्मैवाकाशब्रह्मितं ॥ ८ ॥

अतएव प्राणः ॥ २३ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

नवमाधिकरत्नमारचयति ।

मुखस्यो वायुरीशो वा प्राणः प्रस्तावदेवता ? ।

वायुर्भवेत्, तत्र सुप्तौ भूतशारेन्द्रियक्षयात् ॥

महोचोऽद्यपरत्वे स्यात् सर्वभूतस्ययुतेः ।

आकाशशब्दवत् प्राणशब्दस्तेनेष्टवाचकः ॥ ८ ॥

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ १४ ॥ कन्दोऽभिधानाच्चेति चेन्न तथा
चेतोऽप्यनिगदात्तथाहि दर्शनं ॥ १५ ॥ भूतादिपादव्यापरेष्टोपपत्तेर्ध्वं
॥ १६ ॥ उपदेशभेदाच्चेति चेन्नोभयस्मिन्नविरोधात् ॥ १७ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
दशमाधिकरणमारचयति ।

कार्यं ज्योतिरुत ब्रह्म 'ज्योतिर्दीप्यत' इत्यदः ? ।

ब्रह्मणोऽमस्त्रिधेः कार्यं, तेजोस्त्रिभूषणादपि ॥

चतुष्पात् प्रकृतं ब्रह्म यच्छब्देनानुवर्तते ।

ज्योतिः स्यात् भासकं ब्रह्म, स्त्रिभूतूपाधियोगतः ॥ १० ॥

प्राणस्तथागमात् ॥ २० ॥ न बहुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसम्ब-
न्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २६ ॥ आकाशदद्यात् उपदेशो वामदेववत् ॥ ३० ॥ जीव-
भूत्यप्रायस्त्रिभूतेति चेन्नोपासामन्त्रेविध्यादाश्रितत्वादिव तद्योगात् ॥ ३१ ॥
सूत्रं ।

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ५५ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे
एकादशाधिकरणमारचयति ।

'प्राणोऽस्मी'त्यत्र वाचिन्जीवब्रह्मसु संशयः ।

चतुर्णां स्त्रिभूतमङ्गावात् पूर्वपक्षस्त्वनिर्णयः ॥

ब्रह्मणोऽनेकस्त्रिभूतानि तानि सिद्धान्त्यनन्यथा ।

अन्वेषामन्यथामिद्वैर्व्यापाद्यं ब्रह्म, नेतरत् ॥ ११ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ५६ ॥

सर्वम् प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥ विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥ अनुप-
पत्तेस्तु न शरीरः ॥ ३ ॥ कर्मकर्मण्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥ शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥
स्मृतेश्च ॥ ६ ॥ अर्भकौकस्त्यपदेशाच्च नेति चेन्न निघाव्यत्वादेवं शो-
भवश्च ॥ ७ ॥ सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वेश्यात् ॥ ८ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे

प्रथमाधिकरणमारचयति ।

मनोमयोऽयं शरीर ईशो वा ? प्राणमानसम् ।

चक्षुष्यत्वणीयत्वे जीवे सास्तेन जीवगाः ॥

शमवाक्यगतं ब्रह्म तद्वृत्तादिरपेक्षते ।

प्राणादियोग्यनार्थस्य न्यूनं ब्रह्म प्रसिद्धितः ॥ १ ॥

अन्ता चराचरद्वयात् ॥ २ ॥ प्रकरणाच्च ॥ १० ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

जीवोऽग्निरेशो वाऽन्तास्याद् ? आदने जीव इत्यन्तां ।

'स्वादन्तीति' श्रुतेर्वक्त्रिर्वाग्निरन्नाद इत्यदः ॥

ब्रह्मचरादिजगता भोज्यत्वात् स्यादिहेतुः ।

ईशप्रश्नोत्तरत्वाच्च मन्त्रारस्तस्य चात्तृता ॥ १ ॥

गुह्याम्बुविष्टावात्मनौ हि तद्वर्जनात् ॥ ११ ॥ विशेषमाच्च ॥ १२ ॥
सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

गुह्याम्बुविष्टौ धोजीवौ जीवेशो वा हृदिस्थितौ ? ।

कायातपाव्यदृष्टान्तात् धोजीवौ स्तो विलक्षणे ॥

‘पिबन्ताविति’ चैतन्यद्वयं जीवेश्वरौ भूतः ।

इत्यादिमपलब्धौ स्वादेन चक्षुःमुपाधितः ॥ १ ॥

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥ स्वादादिरूपदेशाच्च ॥ १४ ॥ सुखविशि-
ष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥ अन्तर्पनिषत्प्रमाणमभिधानाच्च ॥ १६ ॥ अन्त-
रस्थितेरसम्भवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे
चतुर्थ्याधिकरणमारचयति ।

ह्यायाजीवो, देवतेऽगौ वा? ‘ऽसौ योऽक्षिणि दृश्यते’ ।

आधारदृश्यतोऽप्येतादन्त्येषु त्रिषु कस्य न ॥

कं सं ब्रह्म यदकं प्राक् तदेवाक्षिण्युपास्यते ।

वामनोत्वादिनाऽन्येषु नामृतत्वादिसम्भवः ॥ ४ ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्वर्त्म्यपदेशात् ॥ १८ ॥ न च स्मार्तमतद्व-
र्माभिज्ञापात् ॥ १९ ॥ शरीरस्थोभयेऽपि हि भेदेनेनमधायते ॥ २० ॥
सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

प्रधानं जीव ईशा वा कं? अन्तर्यामी जगत प्रति ।

कारणत्वात् प्रधानं स्याज्जीवो वा कर्मणो मुखात् ।

जीवेकत्वामृतत्वादेरन्तर्यामी य ईश्वरः ।

द्रष्टृत्वादेन प्रधानं न जीवोऽपि नियम्यतः ॥ ५ ॥

अदृष्टत्वादिगुणको धर्माक्तेः ॥ २१ ॥ विशेषणभेदरूपदेशाभ्यां च ने-
तरौ ॥ २२ ॥ रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

भृतयोनिः प्रधानं वा जीवो वा यदि वेद्यरः ? ।
आद्यौ पदानुपादाननिमित्तत्वाभिधानतः ॥
ईश्वरो भृत्यानिः स्यात्, सर्वज्ञत्वादिकीर्तनात् ॥
दिव्याद्युक्तेर्न जीवः स्यात्, न प्रधानं भिदां कृतः ॥ ६ ॥

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥ सूर्यमागमनुमानं स्या-
दिति ॥ २५ ॥ शब्दादिभ्योऽन्तः प्रतिष्ठानामिति चेन्न तथा दण्डपदं शब्द-
सम्भवात् पुरुषमपि चेन्नमर्थायते ॥ २६ ॥ अत एव न देवताभूतश्च ॥ २७ ॥
साक्षादप्युर्विराधं जमिनिः ॥ २८ ॥ अभियुक्तेरित्याश्रयः ॥ २९ ॥
अमुस्मृतेर्वादिः ॥ ३० ॥ सम्पत्तेरिति जमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥
आमगन्ति चेतमस्मिन् ॥ ३२ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ • ॥

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

वैश्वानरः कौचभृतदेवजीवेश्वरेषु कः ? ।
वैश्वानरात्मशब्दाभ्यामीश्वरान्येषु कश्चन ॥
मूर्द्धत्वादिवत्वात् सत्ताशब्दाच्चेष्टर इत्यते ।
वैश्वानरात्मशब्दै ताविश्वरस्याऽपि वाचकौ ॥ ७ ॥
इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ * ॥

दुष्माद्यायतनं सशब्दात् ॥ १ ॥ मुक्तोपखण्डपदेशात् ॥ २ ॥ नानु-
मानमतश्चब्दात् ॥ ३ ॥ प्राबभूव ॥ ४ ॥ भेदखण्डपदेशात् ॥ ५ ॥ प्रकरणात् ॥
॥ ६ ॥ स्थित्यदनाभ्याच्च ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
प्रथमाधिकरजमारचयति ।

सूत्रं प्रधानं भोक्तेषां दुष्माद्यायतनं भवेत् ।
युतिस्थितिप्रमिद्धिभ्यां भोक्तृत्वाच्चयरेतरः ॥
नाहौ पक्षावाक्यशब्दात् न भोक्ता मुक्तगम्यतः ।
ब्रह्मप्रकरणादोषः सर्वज्ञत्वादितम्भया ॥ १ ॥

भूमा सम्प्रसादादध्यपदेशात् ॥ ८ ॥ धर्मापयत्तेषु ॥ ९ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वितीयाधिकरजमारचयति ।

भूमा प्राणः परेशो वा? प्रत्यप्रत्युक्तिवर्जनात् ।
अनुवर्त्यातिवादित्वं भूमाक्तेर्वायुरत्र मः ॥
विच्छिद्यैव त्विति प्राणं सत्यस्यापक्रमान्नया ।
महोपक्रम आत्मोक्तेरीशोऽयं, वैतवारणात् ॥ २ ॥

अक्षरमक्षराकृष्टतेः ॥ १० ॥ सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥ अन्यभाव-
व्यावृत्तेः ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
तृतीयाधिकरजमारचयति ।

अक्षरं प्रणवः किं वा ब्रह्म? लोकोऽक्षराभिधा ।
वर्णं प्रसिद्धा, तेनाच प्रणवः स्यादुपास्तये ॥

अव्याकृताधारतोक्तोः सर्वधर्मनिषेधतः ।

शामनात् द्रष्टृतादेश्च ब्रह्मैवाक्षरमुच्यते ॥ ३ ॥

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे

चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

त्रिमात्रप्रणवे ध्येयमुपरं ब्रह्म वा परम् ? ।

ब्रह्मलोकफलाप्यादेरपरं ब्रह्म गम्यते ॥

ईक्षितव्यो जीवघनात् परस्तत्प्रत्यभिज्ञया ।

भवेत् ध्येयं परं ब्रह्म, कमसृज्जिः फलित्विति ॥ ४ ॥

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥ गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गञ्च ॥ १५ ॥

धृतञ्च महिम्नाऽस्यास्मिन्पक्षेभ्यः ॥ १६ ॥ प्रसिद्धेभ्यः ॥ १७ ॥ इतरपराम
र्थात् स इति चेद्भासम्भवात् ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे

पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

दहरः को वियङ्गीना ब्रह्म वा?ऽऽकाशशब्दतः ।

वियत् स्यादथवाऽल्पत्वश्रुतेर्जीवि भविष्यति ॥

वाग्याकाशोपमानेन युभृत्वादिममाहितेः ।

आत्माऽपहतपाप्मत्वात् सेतुत्वाच्च परेश्वरः ॥ ५ ॥

उत्तराद्येदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥ अन्यार्थश्च परापरः ॥ २० ॥ अन्य-
श्रुतेरिति सेतुदुक्तम् ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे

षष्ठाधिकरणमारचयति ।

यः प्रजापतिविद्यायां स किं जीवोऽप्येश्वरः ? ।

आयत्तप्रसुप्तोक्तद्वान् जीव इहोचितः ॥

‘आत्मापहतपाप्मेति’ प्रकथ्यन्ते स उत्तमः ।

पुमानित्युक्त ईशोऽत्र आयदाद्यवबुद्धये ॥ ६ ॥

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥ अपि च कथ्यते ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे

सप्तमाधिकरणमारचयति ।

‘न तत्र सूर्यो भातीति’ तेजोऽन्तरमुतापि चित् ।

तेजोऽभिभावकत्वेन तेजोऽन्तरमिदं महत् ॥

चित् स्यात्, सूर्याद्यभासत्वात् तादृकतेजोऽप्रसिद्धितः ।

सर्वस्मात् पुरतोभासात् तद्भासा चान्यभासनात् ॥ ७ ॥

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥ हृद्यपक्षया तु मनस्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे

.. अष्टमाधिकरणमारचयति ।

‘अङ्गुष्ठमात्रो’ जीवः स्याद्रीशो वाऽन्यप्रमाणतः ।

दृग्दृग्मध्ये स्थितेऽयं जीवो भवितुमर्हति ॥

भूतभवेऽप्यत्र जीवे नास्त्येतोऽभाविदेश्वरः ।

स्थितिप्रमाणे ईशोऽपि सौ हृद्यस्यापलभ्यतः ॥ ८ ॥

तदुपर्यपि वादरायणः सम्भवात् ॥ २६ ॥ विरोधः कर्मणीति चेद्वा-
नेकप्रतिपक्षदर्शनात् ॥ २७ ॥ शब्द इति चेद्वातः प्रभवात् प्रत्यक्षानु-

मानाः ॥ २८ ॥ अतएव च निवृत्तं ॥ २९ ॥ समाननामरूपत्वाच्चा-
 कृतावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेश्च ॥ ३० ॥ सध्वादिसम्भवादनाधिकारं
 जैमिनिः ॥ ३१ ॥ ज्योतिषिभावाच्च ॥ ३२ ॥ भावस्तु वादरायणोऽस्त्विति ॥
 ॥ ३३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे

नवमाधिकारकमारचयति ।

नाधिक्रियन्ते विद्यायां देवाः किंवाऽधिकारिणः ? ।

विदेहत्वेन सामर्थ्यज्ञानेनैषामधिक्रिया ॥

अविरुद्धार्थवादादिमन्त्रादेर्देहसत्त्वतः ।

अर्थित्वादेस्तौल्यभावेवाद्या अधिकारिणः ॥ ८ ॥

शुभं तदनादरश्रवणात् तदा श्रवणात् सूच्यते हि ॥ ३४ ॥ क्षत्रि-
 यत्वगतेष्वाक्षरत्रयैश्चरधेन निद्रात् ॥ ३५ ॥ संस्कारपरामर्शात् तद-
 भावाभिप्रायाच्च ॥ ३६ ॥ तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तः ॥ ३७ ॥ श्रवणा-
 ध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे

दशमाधिकारकमारचयति ।

शूद्रोऽधिक्रियते वेदविद्यायामथवा न हि ? ।

अर्चवर्णिकदेवाद्या इव शूद्रोऽधिकारवान् ॥

देवाः स्वयंभातवेदाः, शूद्रोऽध्ययनवर्जनात् ।

नाधिकारी श्रुतौ, स्मार्ते त्वधिकारो न वार्यते ॥ १० ॥

कल्पनात् ॥ ३९ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे

एकादशाधिकारकमारचयति ।

जगत्कम्यनस्तु प्राप्नोऽन्ननिर्वाणवतेचक्रः ।
 अन्ननिर्भयहेतुत्वात्, वायुर्वा देहसालनात् ॥
 वेदनादमृतत्वोक्तरीणोऽन्तर्यामिरूपतः ।
 भयहेतुत्वाच्चमस्तु सर्वप्रक्रियुतत्वतः ॥ ११ ॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
 द्वादशाधिकरणमारचयति ।

परं ज्योतिस्तु सूर्यस्य मण्डलं ब्रह्म वा भवेत् ? ।
 'समुत्पायोपमस्यहे'त्युक्त्वा स्याद्रविमण्डलम् ॥
 समुत्पानं तस्यदायंशुद्धिर्वाकार्यबोधनम् ।
 सम्यक्त्वरत्नमलोक्तं ब्रह्म स्यादक्षिमाक्षितः ॥ १२ ॥

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
 अयोदशाधिकरणमारचयति ।

वियदा ब्रह्म वा 'ऽऽकाशो वै नामेति' श्रुतं, विद्यत् ।
 अवकाशप्रधानेन सर्वनिर्वाणकत्वतः ॥
 निर्वाणत्वं नियन्तृत्वं चैतन्यस्यैव तत् ततः ।
 ब्रह्म स्यादाकाशप्रवे च 'ब्रह्मात्मोत्पत्तिर्दि'ब्रह्मतः ॥ १३ ॥

सुषुप्त्यालोभेदेन ॥ ४२ ॥ पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ० ॥

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे
चतुर्धाधिकरणमारचयति ।

स्यादिज्ञानमयो जीवो ब्रह्म वा? जीव इत्यते ।

अदिमध्यावसानेषु संसारप्रतिपादनात् ॥

विविच्य लोकसंसिद्धं जीवं प्राणाद्युपाधितः ।

ब्रह्मलमन्यतोऽप्राप्तं बोध्यते ब्रह्म नेतरत् ॥ १४ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ८ ॥

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यक्तप्रतीतिदर्श-
यति ॥ १ ॥ सूक्ष्मान्तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥ तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥ ज्ञेय-
त्वावचनाच्च ॥ ४ ॥ वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥ यथाणा-
मेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥ महद्वच्च ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

‘महतः परमव्यक्तं’ प्रधानमथवा वपुः । ..

प्रधानं साङ्ख्यशास्त्रोक्ततत्त्वानां प्रत्यभिज्ञया ॥

श्रुतार्थप्रत्यभिज्ञानात् परिशेषाच्च तद्वपुः ।

सूक्ष्मत्वात् कारणावस्थामव्यक्ताख्यां तदर्हति ॥ १ ॥

अमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥ ज्योतिरूपकमा तु तथा ह्यधीयत एके
॥ ९ ॥ कल्पनोपदेशाच्च मध्यादिवदविरोधः ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

अत्र हि साक्षात्प्रकृतियोजोऽवकाशिकाऽथवा ? ।

रजश्चादौ लोहितादिबल्लोऽसौ साक्षात्प्रकृता ॥

लोहितादिप्रत्यभिज्ञा तेजोऽवकाशकत्ववशम् ।

प्रकृतिं गमयेत् श्रौतोमजाकृतिर्मधुवतः ॥ ९ ॥

न सञ्ज्ञोपसंयत्तादपि नानाभावादतिरेकात् ॥ ११ ॥ प्राणादयो वा-
क्यशेषात् ॥ १२ ॥ ज्योतिर्घकेषामसत्त्वमे ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

पञ्च पञ्चजनाः साक्ष्यतत्त्वान्याहो श्रुतीरिताः ।

प्राणाद्याः ? साक्ष्यतत्त्वानि, पञ्चविंशतिभाषणात् ॥

न पञ्चविंशतेर्भीमसाक्षात्काशातिरेकतः ।

संज्ञा 'पञ्चजने'त्येषा प्राणाद्याः संज्ञिनः श्रुताः ॥ १ ॥

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥ समाकर्षात्-
॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

समन्वयो जगद्ध्येनौ न युक्तो युज्यतेऽथवा ? ।

न युक्तो, वेदवाक्येषु परस्परविरोधतः ॥

सर्गक्रमविवादेऽपि नासौ सृष्टिं विद्यते ।

अव्याकृतममत् प्रोक्तं युक्तोऽसौ कारणे ततः ॥ ४ ॥

जगदक्षित्वात् ॥ १६ ॥ जीवमुल्लभाक्षिप्राप्तेति चेत्तद्व्याख्यातं ॥ १७ ॥
अन्वार्थन्तु जैमिनिः प्रश्नवाक्यानाम्भामपि चैवमेवे ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
यसाधिकरणमारचयति ।

पुद्गलान्तरं कः कर्ता प्राणजीवपरात्मसु ? ।

‘कर्मेति’ चक्षणे प्राणो, जीवोऽपूर्वं विवक्षिते ॥

अगदापी कर्मशब्दः पुंमात्रविनिवृत्तये ।

तत्कर्ता परमात्मेव न सृष्टावादिता ततः ॥ ५ ॥

वाक्यान्वयात् ॥ १६ ॥ प्रतिज्ञासिद्धेर्निष्कामाश्रयः ॥ २० ॥ उत्क-
मिष्यत एवम्भावादित्यौदुलोमिः ॥ २१ ॥ अवस्थितंरिति काश्वर्यम्
॥ २२ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
यसाधिकरणमारचयति ।

‘चात्मा द्रष्टव्य’ इत्युक्तः संसारी वा परेश्वरः ? ।

संसारी, पतिजायादिभागप्रोत्याऽस्य सूचनात् ॥

अमृतत्वमुपक्रम्य तदन्तेऽप्युपसंहृतम् ।

संसारिणमनूयातः परेश्वरं विधीयते ॥ ६ ॥

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादुद्यतरोधात् ॥ २३ ॥ अभिधोपदेशाच्च ॥ २४ ॥
साक्षाद्योभयाज्ञानात् ॥ २५ ॥ आत्मकतेः परिज्ञानात् ॥ २६ ॥ योनिश्च
वि गीयते ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

निमित्तमेव ब्रह्म सादुपादानञ्च वेक्षणात् ? ।

ब्रह्मसाक्षिनिमित्तं तत्, नोपादानं सृष्टादिवत् ॥

‘वज्र व्याम्’ इत्युपादानभावोऽपि श्रुत ईक्षितुः ।

एकबुद्ध्या सर्वधीश्च तस्मात् ब्रह्मोभयात्मकं ॥ ७ ॥

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे

अष्टमाधिकरणमारचयति ।

अस्मादेरपि हेतुत्वं श्रुतं ब्रह्मण एव वा ? ।

वटधानादिदृष्टान्तादण्णादेरपि तत् श्रुतं ॥

शून्याण्णादिव्येकबुद्ध्या सर्वबुद्धिर्न युज्यते ।

स्युर्ब्रह्मण्यपि धानीद्यास्ततो ब्रह्मैव कारणम् ॥ ८ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

सृष्ट्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यसृष्ट्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥
इतरासाधनपक्षेः ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

प्रथमाधिकरणमारचयति ।

बाह्यस्यत्याऽस्ति सङ्कोचो न वा वेदममन्वये ? ।

धर्मे वेदः सावकाशः सङ्कोचोऽनवकाशया ॥

प्रत्यक्षश्रुतिमूलाभिर्मन्वादिस्मृतिभिः स्मृतिः ।

अमूला कापिस्ती बाध्या न सङ्कोचोऽनया ततः ॥ १ ॥

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

यानस्यत्याऽस्ति महोपासो न वा ? योगो हि वैदिकः ।

तन्महोपासोऽप्युक्तः ततः सङ्गच्छते तथा ॥

प्रमाऽपि योगं तात्पर्यादतात्पर्यान्त्र सा प्रमा ।

अवैदिके प्रधानादावमहोपासनाऽप्यतः ॥ २ ॥

न विनिरुद्धादयः तथात्वञ्च शब्दात् ॥ ४ ॥ अभिमानियपदेशस्तु
विशेषानुगतिभ्यां ॥ ५ ॥ दृश्यते तु ॥ ६ ॥ असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्र-
त्वात् ॥ ७ ॥ अपर्यता तद्वत् प्रसङ्गादसमसं ॥ ८ ॥ न तु दृष्टान्तभा-
वात् ॥ ९ ॥ स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥ तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति
चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

प्रथमाधिकरणमारचयति ।

वैमल्लज्याख्यतर्केण बाध्यतेऽथ न बाध्यते ? ।

बाध्यते, माम्यनियमात् कार्यकारणवस्तुनाः ॥

सृष्टघटादौ समवेऽपि दृष्टं वृश्चिककेशयोः ।

स्वकारणेन वैपश्यं तर्काभासो न बाधकः ॥ १ ॥

एतेन प्रिष्टापदियद्वा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

बाधोऽस्ति परमाणादिमतेर्न वा ? यतः पटः ।

न्यूनतन्मभिरारब्धो दृष्टोऽतो बाध्यते मतेः ॥

शिष्टेष्टाऽपि स्यतिस्यक्ता शिष्टत्यक्रमं किमु ।

नातो बाधो विवर्त्तं तु नूनत्वनियमो नहि ॥ ४ ॥

भोक्तापत्तेरविभागश्चेत् स्यात्तत्त्ववत् ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
षष्ठमाधिकरणमारचयति ।

अद्वैतं बाध्यते नो वा ? भोक्तृभोग्यविभेदतः ।

प्रत्यक्षादिप्रमासिद्धौ भेदोऽभावान्यबाधकः ॥

तत्तद्वृत्तेणभेदेऽपि समुद्रेऽभेद इष्यते ।

भोक्तृभोग्यविभेदेऽपि ब्रह्माद्वैतं तथाऽस्तु तत् ॥ ५ ॥

तदनन्यत्वमारम्भशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥
सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥ असद्वृत्तेऽप्येति चेन्न धर्मान्तरेण बाधशेषात्
॥ १७ ॥ युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पटवच्च ॥ १९ ॥ यथाच प्राणा-
दि ॥ २० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

भेदाभेदौ ताल्पिकौ स्तो यदि वा व्यवहारिकौ ।

समुद्रादाविव तयोर्बाधाभावेन ताल्पिकौ ॥

बाधितौ श्रुतियुक्तिभ्यां तावैतौ व्यवहारिकौ ।

कार्यस्य कारणाभेदादद्वैतं ब्रह्म ताल्पिकं ॥ ६ ॥

इतरस्यपदेशाद्विज्ञातकारणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ अधिकृत्य भेद-
निर्देशात् ॥ २२ ॥ अस्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

०. हिताक्रियमदिः स्यान्नो वा? जीवाभेदं प्रपश्यतः ।

जीवाहितक्रिया सार्था स्यादेषा नहि युज्यते ॥

अवस्तुजीवसंसारस्तेन नास्ति मम च्छतिः ।

इति पश्यत ईशस्य न हिताहितभागिता ॥ ७ ॥

उग्रसंहारदर्शनाग्नेति चेन्न क्षीरवद्भि ॥ २४ ॥ देवादिवदपि लोके
॥ २५ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

अष्टमाधिकरणमारचयति ।

न सम्भवेत् सम्भवेद्वा सृष्टिरेका द्वितीयतः? ।

नानाजातीयकार्याणां क्रमाज्जन्म न सम्भवि ॥

अद्वैतं तत्त्वतो ब्रह्म, तच्चाविद्यामहाधवत् ।

नानाकार्यकरं, कार्यकमोऽविद्यास्त्रशक्तिभिः ॥ ८ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्गिरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्
॥ २७ ॥ आत्मनि ध्रुवं विचित्रास्त्रं हि ॥ २८ ॥ स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

नवमाधिकरणमारचयति ।

न युक्तो युज्यते वास्य परिणामो? न युज्यते ।

कात्क्ष्याद्ब्रह्मनिव्यताग्निरंशात् सावयवं भवेत् ।

मायाभिर्बर्ज्यरूपत्वं न कात्क्ष्याद्यापि भागतः ।

युक्तोऽनवयवस्यापि परिणामोऽत्र मायिकः ॥ ९ ॥

सर्वोपेता च तदर्शनात् ॥ ३० ॥ विकरन्त्वान्नेति चेत्तदुक्तं ॥ ३१ ॥
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

दशमाधिकरणमारचयति ।

नाशरीरस्य मायाऽस्ति यदिवाऽस्ति? न विद्यते ।

ये हि मायाविनो लोके ते सर्वेऽपि शरीरिणः ॥

बाह्ये तु मृते यदन् मायया कार्यकारिता ।

अतःऽपि देहं मायैव ब्रह्मण्यस्तु प्रमाणतः ॥ १० ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ १२ ॥ लोकावत्तु लोकाकेवल्यं ॥ १३ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

एकादशाधिकरणमारचयति ।

तस्माऽस्मृष्टाऽथवा स्मृष्टा? न स्मृष्टा, फलवाञ्छने ।

अद्वयतः स्याद्, स्वाञ्छायामुन्मत्तनरतुल्याता ॥

लीलाश्रमवृथाचेष्टा अनुद्दिग्य फलं यतः ।

अनुमत्तैर्विरच्यन्ते, तस्मात् दशमस्तथा सृजन् ॥ ११ ॥

वैषम्यनैर्घृष्टेन सापेक्षत्वात् तथा हि दर्शयति ॥ १४ ॥ न कर्मा-
विभागादिति चदानादित्वात् ॥ १५ ॥ उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥
॥ १६ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

द्वादशाधिकरणमारचयति ।

वैषम्याद्यापतेनो वा? सुखदुःखे नृभेदतः ।

सृजन् विषम ईशः स्यान् निर्धनस्योपमंहरन् ॥

प्राण्यनुष्ठितधर्मादिमपेक्ष्यैशः प्रवर्तते ।

नातो वैषम्यनैर्घृष्टे, संसारस्तु न चादिमान् ॥ १० ॥

सर्वधर्मापपत्तेः ॥ १० ॥ सूत्रं

इति द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

अथोदशाधिकरणमारचयति ।

नास्ति प्रकृतिता यदा निर्गुणस्याऽस्ति? नास्ति मा ।

मृदादेः सगुणस्यैव प्रकृतितापसम्भवात् ॥

भ्रमाधिष्ठानताऽस्माभिः प्रकृतितामुपेयते ।

निर्गुणेऽप्यस्ति जात्यादौ स्याद्ब्रह्म प्रकृतिस्ततः ॥ ११ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

रक्षतानुपपत्तेः नानुमानं ॥ १ ॥ प्रवृत्तेः ॥ २ ॥ पथोऽप्युपचेतना-
ऽपि ॥ ३ ॥ अतिरेकानवस्थितेखानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥ अन्यत्राभावात्
न दृष्ट्यादिवत् ॥ ५ ॥ अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥ पुरुषात्मवदिति
चेत्तद्यापि ॥ ७ ॥ अकृत्यानुपपत्तेः ॥ ८ ॥ अन्यथानुमितौ च प्रकृति-
वियोगात् ॥ ९ ॥ विप्रतिषेधाच्चामल्लसं ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे

प्रथमाधिकरणमारचयति ।

प्रधानं जनतोहेतुर्न वा? सर्वे घटादयः ।

अन्विताः सुखदुःखाद्यैर्यतो हेतुरतो भवेत् ॥

न हेतुर्, योग्यरक्षणाप्रवृत्त्यादेरसम्भवात् ।

सुखाद्या आन्तरा बाह्या घटाद्यास्तु, कुतोऽन्यः ॥ ११ ॥

महदोर्ध्ववदा जलपरिमण्डलाभ्यां । ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
द्वितीयाधिकारखण्डमारचयति ।

नास्ति काणाददृष्टान्तः किं वास्तवमदृष्टोद्भवे ? ।

नास्ति, शुक्रः पटः शुक्रात् तन्मात्रेव हि जायते ॥

अणु द्वाणुकमुत्पन्नमनणोः परिसण्डलात् ।

अदोर्घात् द्वाणुकादोर्ध्वं अणुकं तन्निदर्शनम् ॥ १ ॥

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥ समवायाभ्युपगमाच्च सा-
म्यादनवस्थिते । १३ ॥ निमित्तमेव च भावात् ॥ १४ ॥ रूपादिमत्त्वाच्च
विपर्ययो दर्शनात् ॥ १५ ॥ उभयथा च दोषात् ॥ १६ ॥ अपरिग्रहाच्चा-
वन्तमनपेक्षा । १७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
द्वितीयाधिकारखण्डमारचयति ।

अनयस्मि जगज्ज्ञो वा संयुक्ताः परमाणवः ? ।

आद्यकर्मजसंयोगात् द्वाणुकदिक्रमाज्जनिः ॥

धनिमिक्तानिमिक्तादिविकल्पश्चाद्यकर्मणः ।

असम्भवादसंयोगे अनयस्मि न ते जगत् ॥ ३ ॥

समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ इतरेतरप्रत्ययत्वादिति
सिद्धान्तनिमात्रमिति सिद्धत्वात् ॥ १९ ॥ उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधत्वात्
॥ २० ॥ अस्मति प्रतिज्ञोपरोधो योगपक्षमन्यथा ॥ २१ ॥ प्रतिसंख्यापु-
नरितिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥ उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥
आकाशे चाविच्छेदात् ॥ २४ ॥ अमृते च ॥ २५ ॥ नामतोऽदृष्टत्वात्
॥ २६ ॥ उदासीनानामपि सर्वं सिद्धिः ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

समुदायावुभौ युक्तावयुक्तौ वा? ऽणुहेतुकः ।
एकोऽपरः स्कन्धहेतुरित्येवं युज्यते द्वयं ॥
स्थिरचेतनराहित्यात् स्वयञ्चाचेतनततः ।
न स्कन्धानामणूनां वा समुदायोऽत्र युज्यते ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥ न भा-
वोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥ क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥ सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

विज्ञानस्कन्धमात्रत्वं युज्यते वा न युज्यते ।
युज्यते, स्वप्नद्रष्टृणान्तात्, बुद्धौव व्यवहारतः ॥
अबाधात् स्वप्नवैषम्यं बाह्यार्थस्वरूपलभ्यते ।
'बहिर्वद्' इति तेऽणुकिर्नाऽतो धोरर्थरूपभाक् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसम्भवात् ॥ ३३ ॥ एवञ्चात्माकात्म्यं ॥ ३४ ॥ न च पर्या-
यादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥ अन्त्यावस्थितेऽभयनिमित्तत्वाद-
विशेषः ॥ ३६ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

सिद्धिः सप्तपदार्थानां सप्तभङ्गीनयास्त्रया? ।
साधकन्यायसङ्गावात् तेषां सिद्धौ किमहुतं ॥

एकस्मिन् मदसत्त्वादिविरुद्धप्रतिपादनात् ।

अपन्यायः सप्तभङ्गी, न च जीवस्य साक्षता ॥ ६ ॥

मत्परसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ सम्बन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥ अधिष्ठाना-
नुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥ करणवर्णेन भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥ अन्तर्भावमसर्वज्ञता
वा ॥ ४१ ॥ मृचम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे

सप्तमाधिकरणमारचयति ।

तटस्थेश्वरवादो यः स युक्तोऽथ न युज्यते ? ।

युक्तः, कुलालदृष्टान्तान् नियन्तृत्वस्य सम्भवात् ॥

न युक्तो, विषमत्वादिदोषादौदिक ईश्वरे ।

अभ्युपेते तटस्थत्वं त्याज्यं श्रुतिविरोधतः ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसम्भवात् ॥ ४२ ॥ न च कर्तुः करणं ॥ ४३ ॥ विज्ञानादि-
भावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥ विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ मृचम् ।

इति द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ १ ॥

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे

अष्टमाधिकरणमारचयति ।

जीवोत्पत्त्यादिकं पाश्चात्तत्वात् युज्यते न वा ? ।

युक्तं, नारायणव्यूहतत्त्वमाराधनादिवत् ॥

युज्यतामविरुद्धोऽपि जीवोत्पत्तिर्न युज्यते ।

उत्पत्त्यस्य विनाशित्वे कृतनाशादिदोषतः ॥ ८ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ २ ॥

न विद्यदन्ते ॥ १ ॥ अस्ति तु ॥ २ ॥ त्रैलोक्यसम्भवात् ॥ ३ ॥ अ-
न्दात् ॥ ४ ॥ स्याच्चैवस्य ब्रह्मण्यद्वयत् ॥ ५ ॥ प्रतिष्ठापानिरव्यति-
रेकाण्यद्वेभ्यः ॥ ६ ॥ यावद्विचारस्तु विभागो जायते ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे

प्रथमाधिकरणमारचयति ।

- योम नित्यं जायते वा ? हेतुत्रयविवर्जनात् ।
अनिश्रुतेषु गौणत्वात् नित्यं योम, न जायते ॥
एकज्ञानात् सर्वबुद्धिर्विभक्तत्वाज्जनिश्रुतेः ।
विवर्तं कारणैकत्वात् ब्रह्मणा योम जायते ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

- वायुर्नित्यो जायते वा ? क्वान्दोग्येऽजन्मकीर्तनात् ।
'मैषाऽनक्षमिता देवते'त्युक्तेन च जायते ॥
श्रुत्यन्तरोपसंहारात् गौणनक्षमयश्रुतिः ।
वियदज्जायते वायुः, स्वरूपं ब्रह्म कारणम् ॥ २ ॥

असम्भवं सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे

तृतीयाधिकरणमारचयति ।

- सङ्कल्प जायते नो वा ? कारणत्वेन जायते ।
यत्कारणं जायते तत् वियदाख्यादयो यथा ॥
असतोऽकारणत्वेन खादीनां सत उद्भवात् ।
याप्तेरजादिवाक्येन बाधात् सन्नैव जायते ॥ ३ ॥

तेजोऽतकथाद्याह ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
चतुर्थ्याधिकारब्रह्ममारचयति ।

ब्रह्मणो जायते वज्रिर्वायोर्वा ब्रह्मसंयुतात् ।

‘तत्तेजोऽसृजते’त्युक्तेर्ब्रह्मणो जायतेऽनसः ॥

‘वायोरग्निर्’ इति श्रुत्या पूर्वश्रुत्येकवाक्यतः ।

ब्रह्मणो वायुरूपत्वमापन्नादग्निमन्भवः ॥ १० ॥

आपः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
पञ्चमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

ब्रह्मणोऽपां जन्म किं वा वज्रेर्? नाग्नेर्जलोद्भवः ।

विहङ्गत्वात्, नीरजन्म ब्रह्मणः सर्वकारणात् ॥

‘अग्नेराप’ इति श्रुत्या ब्रह्मणो नक्षुपाधिकात् ।

अपां जनिर्विरोधस्तु सूक्ष्मयोर्नाग्निनीरयोः ॥ ११ ॥

• पृथिव्याधिकारब्रह्मपञ्चमोऽन्तरैर्भ्यः ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
षष्ठाधिकारब्रह्ममारचयति ।

‘ता अस्ममसृजन्ते’ति श्रुतमसं यदादिकम् ।

पृथिवी वा? यवाद्येव, लोकेऽक्षतप्रविद्धितः ॥

भूताधिकारात् लक्षणस्य रूपस्य अवकादपि ।

तथा ‘ऽद्भ्यः पृथिवी’त्युक्तेरसं शब्दोऽन्यदेतुतः ॥ १२ ॥

तदभिध्यानादेव तु तत्क्षिप्तात् सः ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे

सप्तमाधिकार्यमारचयति ।

योऽन्माद्याः कार्यकर्तारो ब्रह्म वा तदुपाधिकं ? ।

‘योऽन्मा वायुर्वायुतोऽग्निर्’ इत्युक्तेः स्वादिकर्तृता ।

‘ईश्वरोऽन्मार्थमयतो’त्युक्तेर्व्योमाद्युपाधिकं ।

ब्रह्म वाय्वादिहेतुः स्यात् तेजश्चादीक्षणादपि ॥ ७ ॥

विपर्ययेष्व तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे

अष्टमाधिकार्यमारचयति ।

सृष्टिक्रमो लये ज्ञेयो विपरीतक्रमोऽयं वा ? ।

कृत्तं कस्यादरं तेन लये सृष्टिक्रमो भवेत् ॥

चेतावमति कार्यस्य न सत्त्वं युज्यते ततः ।

‘पृथिव्यश्चि’ चेत्कृत्वात् विपरीतक्रमो लये ॥ ८ ॥

अन्तरा विज्ञानमनसो क्रमेण तत्क्षिप्तादिति चेन्नाविरोधात् ॥ १५ ॥
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे

नवमाधिकार्यमारचयति ।

किमुक्तक्रमभङ्गोऽस्ति प्राणाद्यैर्नास्ति वा ? ऽस्ति हि ।

प्राणाद्यमनसां ब्रह्मवियतोर्मध्य ईरणात् ॥

प्राणाद्या भौतिका भूतेष्वन्तर्भूताः पृथक् क्रमं ।

नेष्वन्यतो न भङ्गोऽस्ति, प्राणादौ न क्रमः श्रुतः ॥ ९ ॥

चराचरव्यापकत्वात् स्यात्तद्व्यपदेशो भावकद्रव्यभावभावित्वात् ॥ १६ ॥
सुखम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
दशमाधिकरणमारचयति ।

जीवस्य जन्ममरणे वपुषो वा ? ऽऽत्मनो हि ते ।
'जातो मे पुनः' इत्युक्तेर्जातकर्मादित्यस्या ॥
मुख्ये ते वपुषो, भावे जीवस्यैते चपेक्ष्य हि ।
'जातकर्म च लोकोक्तिर्जीवापेतेति' ज्ञास्यतः ॥ १० ॥
नात्मा ऽभ्युत्तेजित्वा च ताभ्यः ॥ १० ॥ सुखम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
एकादशाधिकरणमारचयति ।

कस्यादौ ब्रह्मणो जीवो विद्यद्वा जायते न वा ? ।
सृष्टेः प्रागदयत्नोक्तेर्जायते विष्फुल्लिङ्गवत् ॥
ब्रह्मादयं जातबुद्धौ जीवत्वेन विभेत् स्वयं ।
श्रीपादिकं जीवजन्म, नित्यत्वं वस्तुतः श्रुतं ॥ ११ ॥

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वादशाधिकरणमारचयति ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वादशाधिकरणमारचयति ।

अचिद्रूपोऽथ चिद्रूपो जीवो ? ऽचिद्रूप इत्येते ।
चिदभावात् सुषुप्त्यादौ जायच्चिन्मया कृता ॥
ब्रह्मादेव चिद्रूपसित् सुषुप्तौ न ज्ञायते ।
देतादृष्टिर्देतस्योपात् 'न हि द्रष्टुः' इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ॥ १९ ॥ स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥ नागुर-
तच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥ स्वशब्देन्मानाभ्याश्च ॥ २२ ॥
अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥ अवस्थितिर्वैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्-
दि हि ॥ २४ ॥ गुणाद्वा लोकावत् ॥ २५ ॥ व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥
तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥ पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥ तद्गुणसारत्वात्
तु तदुपदेशः प्राञ्चवत् ॥ २९ ॥ यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्श-
नात् ॥ ३० ॥ पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तिये ॥ ३१ ॥ निव्याप-
कव्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
अयोदशाधिकार्यमारचयति ।

जीवोऽणुः सर्वगो वा स्याद्, ? 'एषोऽणुर्' इति वाक्यतः ।

उत्क्रान्तिगत्यागमनश्रवणाच्चाणुरेव सः ॥

साभासबुद्ध्यणुत्वेन तदुपाधिलभोऽणुता ।

जीवस्य सर्वगतत्वं सतो ब्रह्मत्वतः श्रुतम् ॥ १३ ॥

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥ उपादा-
नात् ॥ ३५ ॥ उपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निदं विपर्ययः ॥ ३६ ॥ उप-
लब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥ शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥ समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
चतुर्दशाधिकार्यमारचयति ।

जीवोऽकर्ताऽप्यवा कर्ता ? 'धियः कर्तृत्वसम्भवात् ।

जीवकर्तृतया किं स्याद्' इत्याहुः साङ्ख्यमानिनः ॥

करणत्वाच्च धीः कर्त्री, यागश्रवणलौकिकाः ।

यापारा न विना कर्त्ता, तस्मात् जीवस्य कर्तृता ॥ १४ ॥

यथाच तस्योभयथा । ३० । सूचम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
षडशाधिकरणमारचयति ।

कहलं वास्तवं किं वा कल्पितं वास्तवं भवेत् ।

‘यजेते’त्यादिवास्तेषु सिद्धस्यावाधितत्त्वतः ॥

‘अमङ्गो हो’ति तद्वाधात् स्फटिके रक्ततेव तत् ।

अध्यस्तं धोचक्षुरादिकरणापाधिमन्त्रिभः ॥ १५ ॥

परान्तु तच्छ्रुतेः । ३१ । इतप्रयत्नापेक्षन्तु विहितप्रतिषिद्धाविवर्था-
दिभ्यः ॥ ३२ ॥ सूचं ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
षाडशाधिकरणमारचयति ।

प्रवर्तकोऽस्य रागादिरीषो वा? रागतः कृषौ ।

दृष्टा प्रवृत्तिर्, वैषम्यमीशस्य प्ररणे भवेत् ॥

ब्रह्मस्य दृष्टिवज्जीवेस्वीशस्याविषयत्वतः ।

रागोऽन्तर्याम्यधीनोऽत ईश्वरोऽस्य प्रवर्तकः ॥ १६ ॥

अशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दासकितवादित्वमधीयत एके । ३३ ।
मन्त्रवर्त्या च । ३४ । अपि च स्मर्यते । ३५ । प्रकाशादिवर्जितं परः । ३६ ।
स्मरन्ति च । ३७ । अनुप्रापरिहारो देहसन्ध्यात् ज्योतिरादिवत् । ३८ ।
असन्ततेष्वप्यतिकरः । ३९ । आभास एव च । ४० । अदृ-
ष्टानियमात् । ४१ । अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवं । ४२ । प्रदेशादिति
चेन्नान्तर्भावात् । ४३ ॥ सूचं ।

इति द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादः । ० ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
सप्तदशाधिकरणमारचयति ।

किं जीवेश्वरसाक्ष्यं व्यवस्था वा? श्रुतिद्वयात् ।
अभेदभेदविषयात् साक्ष्यं न निवार्यते ॥
'अज्ञोऽवच्छिन्न आभास' इत्यौपाधिककल्पनेः ।
जीवेश्वरोऽर्थवस्था स्यात् जीवानाञ्च परस्परं ॥ १७ ॥
इति द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ ❀ ॥

तथा प्राणाः ॥ १ ॥ गौण्यसम्भवात् ॥ २ ॥ तत्राक्तश्रुतेः ॥ ३ ॥
तत्पूर्वकत्वादायः ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

किमिन्द्रियाण्यनादीनि सूक्ष्मो वा परात्मना ? ।
सृष्टेः प्राग्विनाशैषां सङ्गावोक्तेरनादिता ॥
एकबुद्ध्या सर्वबुद्धेर्भातिकताज्जनिश्रुतेः । ..
उत्पद्यन्ते, ऽथ सङ्गावः प्रागवान्तरसृष्टितः ॥ १ ॥

सप्तमतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥ चर्त्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवं ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

सप्तैकादश वाचाणि 'सप्त प्राणा' इति श्रुतेः ।
सप्त शुर्मूढनिष्ठेषु किङ्गेषु च विशेषणात् ॥

अग्नीर्षं यच्च हस्तादेरपि वेदे समीरणात् ।

जेयान्वेकादशाखानि तत्तत्कार्यानुसारतः ॥ १ ॥

अथ यच्च । १ । सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

तृतीयाधिकरबमारचयति ।

आपीन्यणूनि वाचाणि ? साक्षा आपित्वमूचिरे ।

वृत्तिसाभस्तत्र तत्र देहे कर्मवशाद्भवेत् ॥

देहस्य वृत्तिमद्भागेष्वेवाण्यत्वं समाप्यतां ।

उक्ताभ्यादिभ्रुतेस्तानि ह्यणूनि स्युरदर्शनात् ॥ २ ॥

अथ यच्च । २ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

चतुर्थाधिकरबमारचयति ।

मुख्यः प्राणः स्यादनादिर्ज्जायते वा ? न जायते ।

‘आनीद्’ इति प्राणचेष्टा प्राक् सृष्टेः श्रूयते यतः ॥

आनीदिति ब्रह्मसत्त्वं प्रोक्तं वातनिषेधनात् ।

‘इतस्माज्जायते प्राण’ इत्युक्तेरेव जायते ॥ ३ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ६ ॥ चक्षुरादिवस्तु तत्सहश्रिष्ट्या-
दिभ्यः ॥ १० ॥ अक्षरबलाच्च न दोषकथाश्च दर्शयति ॥ ११ ॥ यच्च-
वृत्तिर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

पञ्चमाधिकरबमारचयति ।

वायुर्वाऽचक्रिया वाऽन्यो वा प्राणः ? श्रुतिनोऽनिलः ।

सामान्येन्द्रियवृत्तिर्वा साक्षीरेव मुदीरणात् ॥

‘भाति अणो वायुने’ति भेदोन्नेरेकताश्रुतिः ।

वायुतत्त्वेन सामान्यवृत्तिर्वाच्येतोऽन्यथा ॥ ५ ॥

अथ ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

ब्रह्माधिकारब्रह्ममात्रव्यति ।

प्राणोऽयं विभुरक्तो वा ? विभुः स्यात्, प्रुष्यपक्रमे ।

हिरण्यगर्भपर्यन्ते सर्वदेहे समोक्तितः ॥

समष्टिव्यष्टिरूपेण विभुतैवाधिदैविकी ।

आध्यात्मिकोऽल्पः प्राणः स्याददृश्यश्च यथेन्द्रियं ॥ ६ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानम् तदामननात् ॥ १४ ॥ प्राणवता शब्दा
॥ १५ ॥ तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

सत्तमाधिकारब्रह्ममात्रव्यति ।

सूतन्मा देवतन्मा वा वागाद्याः स्युः ? सूतन्मता ।

नो चेद्वागादिजो भोगो देवानां स्यान्न चात्मनः ॥

श्रुतमन्यादितन्मत्वं भोगोऽन्यादेस्तु नोचितः ।

देवदेहेषु सिद्धत्वात् जीवो भुङ्क्ते सूतकर्मणा ॥ ७ ॥

त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र स्युः ॥ १७ ॥ भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥
देवतस्यत्वात् ॥ १९ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

अष्टमाधिकारब्रह्ममात्रव्यति ।

प्राक्कृत्युत्तयोऽद्यापि प्राच्यात् तत्प्रीत्यराणि वा ? ।

तद्रूपत्वमुतेः प्राक्कृत्युत्तयोऽद्यापि तत्प्रीत्यराणि ॥

अमात्रमादिभेदोक्तं गौडो तद्रूपत्वमात्रम् ।

आलोचकत्वमात्राणि प्राक्कृत्युत्तयोऽद्यापि तत्प्रीत्यराणि ॥ ८ ॥

संश्रामृतिरूपानि निवृत्तकुर्वन्त उपदेशात् ॥ १० ॥ मोक्षादिभिरात्म-
यथाशब्दमित्येव ॥ ११ ॥ वेद्येष्ट्यात् तदादन्तदादः ॥ १२ ॥
सूत्रम् ।

इति द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ १३ ॥

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

नवमाधिकरणमारचयति ।

नामरूपव्याकरणे जीवः कर्ताऽद्यवेत्यरः ? ॥

‘अनेन जीवेनेत्युक्तेर्वाकर्त्ता जीव इत्यने ॥

जीवान्वयः प्रवेष्टेन सन्निधेः सर्वसम्पन्ने ।

जीवोऽत्रात्तः, अत्र ईदृश, उत्तमांशस्यवेचितुः ॥ ८ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ १३ ॥

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिच्छिन्नः प्रत्यक्षरूपव्याख्या ॥ १ ॥
व्याकृतत्वात् तु भूदत्त्वात् ॥ २ ॥ प्राक्कृत्युत्तयोऽद्यापि ॥ ३ ॥ अगत्यादिमति-
श्रुतेरिति चेन्न भासत्वात् ॥ ४ ॥ प्रथमोऽयमव्यादिति चेन्न ता एव प्र-
थमैः ॥ ५ ॥ अगत्यादिमति चेत्तेष्ट्यादिभिरात्मैः प्रतीतेः ॥ ६ ॥ भास-
त्वात्तद्विच्छात् तथा हि दर्शयति ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

प्रथमाधिकरणमारचयति ।

अवेष्टितो वेष्टितो वा भूतसृक्षैः पुमान् व्रजेत् ? ।

भूतानां सुलभत्वेन यात्यवेष्टित एव सः ॥

बीजानां दुर्लभत्वेन निराधारेन्द्रियागतेः ।

पञ्चमाहुतियुक्तेषु जीवसौर्याति वेष्टितः ॥ १ ॥

अज्ञातयेऽनुश्रयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेदमनेवच ॥ ८ ॥ चरणा-
दिति चेन्नोपलक्ष्यार्थेति कार्याजिनिः ॥ ९ ॥ अर्थार्थकमिति चेन्न
तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥ सङ्गतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥ सूचं ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

स्मर्त्तवरोक्षो क्षीणानुश्रयः सानुश्रयोऽथवा ? ।

‘यावत्सम्पात’वचनात् क्षीणानुश्रय इव्यते ॥

जातमात्रस्य भोगित्वादैकभवे विरोधतः ।

चरणश्रुतितः सानुश्रयः कर्मान्तरैरयं ॥ १ ॥

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतं ॥ १२ ॥ संयमने त्वनुभूयेतरिषा-
मारोक्षवरोक्षौ तद्वृत्तिदर्शनात् ॥ १३ ॥ स्मरन्ति च ॥ १४ ॥ अपि च
सप्त ॥ १५ ॥ तथापि च तद्व्यापारादविरोधः ॥ १६ ॥ विद्याकर्मणोरिति
तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥ न तृतीये तथोपलब्धेः ॥ १८ ॥ स्मर्यतेऽपि च
लोके ॥ १९ ॥ दर्शनाच्च ॥ २० ॥ तृतीयशब्दावरोधः सौश्र्वाक्यस्य ।
॥ २१ ॥ सूचम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

तृतीयाधिकरणमारचयति ।

चक्षुं याति न वा पापो ? ‘ते सर्व’ इति वाक्यतः ।

पञ्चमाहुतिज्ञाभार्थं भोगाभावेऽपि यात्यसौ ॥

भोगार्थमेव गमनमाहुतिर्बभिवारिणी ।

सर्वश्रुतिः सुकृतिनां शान्ते पापिगतिः श्रुता ॥ १ ॥

साभाषापत्तिरपपत्तेः ॥ २२ ॥ सुबुभ् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

नियदादिस्वरूपत्वं तत्ताम्यं वा ? उच्यते हिणः ।

‘वायुर्भूतं’त्यादिवाक्यान्तत्तद्भावं प्रपद्यते ॥

स्वतः सुक्लो वायुवशा युक्ता धूमादिभिर्भवेत् ।

अन्यस्यान्यस्वरूपत्वं न मुख्यमुपपद्यते ॥ ४ ॥

नातिचिरेण विज्ञेयात् ॥ २३ ॥ सुबुभ् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

ब्रीह्यादेः प्राक्स्मितेन त्वरया वा ? उच्यते हि ।

तत्रानियम एव स्यात्, नियामकविवर्जनात् ॥

दुःखं ब्रीह्यादिनिर्याणमिति तत्र विज्ञेयितं ।

विलम्बस्तेन पूर्वत्र त्वरार्थादवस्यते ॥ ५ ॥

अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिज्ञापात् ॥ २४ ॥ अयुःकमिति चेन्न शब्दान्

॥ २५ ॥ रेतःसिग्यागोऽथ ॥ २६ ॥ यानेः शरीरं ॥ २७ ॥ सुबुभ् ।

इति तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ❀ ॥

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

षष्ठाधिकरणमारचयति ।

ब्रीह्यादौ जग्न तेषां स्यात् संश्लेषो वा ? अनिर्भवेत् ।

‘जायन्त’ इति मुख्यत्वात् पशुहिंसादिपापतः ॥

वैधान् पापमंशेषः, कर्मव्यापृत्यनुक्तिः ।

श्रविप्रादौ मुख्यजने चरणव्यापृतिः श्रुता ॥ ६ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ * ॥

सन्ध्ये सृष्टिराद्य हि ॥ १ ॥ निर्मातारं चैके पुष्पादयस्य ॥ २ ॥ मा-
यामाप्नु काल्हेनानभिद्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥ सूचकश्च हि श्रुतेरा-
चक्षते च तदिदः ॥ ४ ॥ पराभिधानात् तिरोहितं ततो ह्यस्य
बन्धविपर्ययो ॥ ५ ॥ देहयोगादासौऽपि ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

मृत्वा मिथ्याऽथवा स्वप्नसृष्टिः? मृत्वा, श्रुतीरणात् ।
जायदेशाविशिष्टत्वादीश्वरेणैव निर्मिता ॥
देशकालाद्यमौचित्यात् बाधितत्वाच्च सा मृषा ।
अभावोक्तैर्देतमाचमाम्याज्जीवानुवादतः ॥ १ ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेराक्तनि च ॥ ७ ॥ अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

नाडीपुरोतद्रङ्गाणि विकल्पन्ते सुषुप्तये ।
समुच्चितानि वैकार्यात् विकल्पन्ते यवादिवत् ॥
समुच्चितानि नाडीभिरुपसृप्य पुरोतति ।
इत्थन्नङ्गाणि यात्येकं, विकल्पे त्वष्टदोषता ॥ २ ॥

स एव तु कर्मानुसृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे

तृतीयाधिकरणमारचयति ।

यः कोऽणनियमेनाव बुध्यते सुप्त एव वा ? ।

उदबिन्दुगिवाशक्तेरन्यत्तुं कोऽपि बुध्यते ॥

कर्माविद्यापरिच्छेदादुदबिन्दुविमर्शणः ।

'स एव बुध्यते' शास्त्रात्तदुपाधेः पुनर्भवात् ॥ ७ ॥

सुप्तेऽङ्गसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे

चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

किंमूर्च्छंका जाग्रदादी किं वाऽवस्थान्तरो भवेत् ? ।

अन्यावस्था न प्रसिद्धा तर्नेका जाग्रदादिषु ॥

न जाग्रत्स्वप्नयोरेका, देताभानाश्च सुप्तता ।

सुखादिविहृतस्तेनावस्थाऽन्या लोकममृता ॥ ४ ॥

न स्थानतोऽपि परस्योभयनिष्ठं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥ न भेदादिति
चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥ अपि चैवमेक ॥ १३ ॥ अरूपवदेव हि
तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥ प्रकाशवधावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥ आह च तन्मात्रं
॥ १६ ॥ दर्शयति चाद्योऽपि स्मर्यते ॥ १७ ॥ अत एव चापमा सूर्य-
कादिवत् ॥ १८ ॥ अन्ववदग्रहमात्तु न तथात्वं ॥ १९ ॥ लङ्किकाम-
भाक्रमन्तर्भावादुभयसामग्र्यादेवं ॥ २० ॥ दर्शनाच्च ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे

पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

ब्रह्म किंरूपि वाऽरूपि भवेन्नोरूपमेव वा ? ।

द्विविधश्रुतिमद्भावाद्ब्रह्म स्यादभयात्मकं ॥

नीरूपमेव वेदान्तैः प्रतिपाद्यमपूर्वतः ।

रूपं तन्नूद्यते भ्रान्तमुभयत्वं विरुध्यते ॥ ५ ॥

प्रकृततावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥ तदव्य-
क्तमाह हि ॥ २३ ॥ अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ॥ २४ ॥ प्रका-
शादिवच्चावशयं प्रकाशस्य कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥ अतोऽनन्तेन तथा
हि लिङ्गं ॥ २६ ॥ उभयव्यपदेशात्त्वद्विकुण्डलवत् ॥ २७ ॥ प्रकाशाश्र-
यवदा तेजस्वात् ॥ २८ ॥ पूर्ववदा ॥ २९ ॥ प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे

षष्ठमधिकरणमारचयति ।

ब्रह्माऽपि 'नेति नेति'ति निपिद्धमथवा नहि ? ।

द्विरुक्त्या ब्रह्मजगती निषिध्यते उभे अपि ॥

वीक्ष्येमिति शब्दाक्ता सर्वदृश्यनिपिद्धये ।

अनिदं सत्यसत्यञ्च ब्रह्मैकं शिष्यतेऽवधिः ॥ ६ ॥

परमतः सेतुस्मानसमन्वयेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥ सामान्यात् तु
॥ ३२ ॥ बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥ स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥
उपपत्तेः ॥ ३५ ॥ तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥ अनेन सर्वगतत्वमा-
शब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे

सप्तमधिकरणमारचयति ।

अस्त्यन्यद्ब्रह्मणो नो वा विद्यते? ब्रह्मणोऽधिकं ।

सेतुस्वेन्मानवत्त्वाच्च समन्वाङ्गेदवत्त्वतः ॥

धारणात् सेतुतोऽस्मानमुपास्त्यै भेदसङ्गती ।

उपाधुद्भवनाशाभ्यां नान्यदन्यनिषेधतः ॥ ७ ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥ श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥ धर्मं जैमिनिरतु एव
॥ ४० ॥ पूर्वं तु वादरायणो हेतुश्रवणपदेष्वात् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

इति तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ * ॥

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे
अष्टमाधिकार्यमारचयति ।

कर्मैव फलदं यदा कर्माबाधित ईश्वरः ।
अपूर्वावान्तरद्वारा कर्मणः फलदायता ॥
अचेतनात् फलासृतेः शास्त्रोपपत्तिर्न शक्यात् ।
कालान्तरे फलात्पत्तेर्नापूर्वपरिकल्पना ॥ ८ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ * ॥

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चादनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥ भेदादिति चेन्नैकस्यामपि
॥ २ ॥ स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च सर्वत्र तद्वि-
यमः ॥ ३ ॥ दर्शयति च ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
प्रथमाधिकार्यमारचयति ।

सर्ववेदेष्वनेकत्वमुपास्यैकता ? ।
अनेकत्वं, कौशुमादिनामधर्मविभेदतः ॥
विधिरूपफलैकत्वादेकत्वं नाम न श्रुतं ।
त्रिरात्रतास्यधर्मस्तु स्वाध्याये स्याच्च वेदने ॥ १ ॥

उपसंहारेऽर्थाभेदाद्विधिष्वेवत्त्वमानं च ॥ ५ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

एकापास्तावनाहार्या आहार्या वा गुणाः श्रुतौ ।
अनुकृतादनाहार्या उपकारः श्रुतेर्गुणैः ॥
श्रुतत्वादन्यशास्त्रायामाहार्या अग्निहोत्रवत् ।
विशिष्टविद्योपकारः स्वशास्त्रोक्तगुणैः समः ॥ ९ ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाकिंवात् ॥ ६ ॥ नवा प्रकरणभेदात्
परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥ संज्ञातश्चेत् तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

एका भिक्षाऽथत्रोद्गीथविद्याऽहन्देश्यकाण्वयोः ।
एका स्यान्नामसामान्यात् संयामादिममत्वतः ॥
उद्गीथावयवोद्धार उद्गातेत्युभयोर्भेदा ।
वेद्यभेदेऽर्थवादादिसाम्यमात्राप्रयोजकं ॥ १ ॥

व्याप्तेश्च सममूलं ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

किमध्यासोऽथवा बाध ऐक्यं वाऽथ विशेष्यता ।
अक्षरस्यात्र नास्तीक्यं नियतं हेत्वभावतः ॥
वेदेषु व्याप्त ओद्धार उद्गीथेन विशिष्यते ।
अध्यासादौ फलं कथं सन्निकृष्टांशलक्षणा ॥ ४ ॥

सर्वाभेदादन्यचेमे ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

वशिष्टत्वाद्यमाहार्यमाहार्यं वैवृमित्यतः ।

उक्तस्यैव परामर्शादमाहार्यमनुक्तितः ॥

प्राणहारेण बुद्धिस्थं वशिष्टत्वादि नेतरत् ।

‘एवं’शब्दपरामर्शयोगमाहार्यमिष्यते ॥ ५ ॥

आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥ प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरपचयापचये
हि भेदे ॥ १२ ॥ इतरे त्वर्यसामान्यात् ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
सप्ताधिकरणमारचयति ।

नाऽहार्था उत वा हार्था आनन्दाद्या अनादृतिः ।

अमनोपत्यकामादेरिविधेयां व्यवस्थिते ॥

विधीयमानधर्मणां व्यवस्था स्याद् यथाविधि ।

प्रतिपत्तिफलानाम् सर्वशाखासु संज्ञितः ॥ ६ ॥

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥ आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

सर्वा परम्पराऽज्ञादेर्ज्ञेया पुरुष एव वा ।

ज्ञेया, सर्वाश्रुतत्वेन वाक्यानि स्युर्वह्नि ज्ञि ॥

पुमर्थः पुरुषज्ञानं तत्प्रयत्नः श्रुतेः महान् ।

तद्बोधाय श्रुतोऽज्ञादिर्वैद्य एकः पुमांस्ततः ॥ ७ ॥

आत्मग्रहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥ अन्यथादिति धत् स्यादव
धारणात् ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

* वा + एवम् इत्ये । इति पदम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

‘आत्मा वा इदम्’ इत्यत्र विराट् स्यादयवेत्तरः ? ।
भूतासृष्टेर्नेत्तरः स्यात्, गवाद्यानयनादिराट् ॥
भूतोपसंज्ञतेरीशः स्यादद्वैतावधारणात् ।
अर्थवादो गवाद्युक्तिर्ब्रह्मात्मत्वं विवक्षितं ॥ ८ ॥
कार्याख्यानादपूर्वं ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
नवमाधिकरणमारचयति ।

इयोर्वस्वन्यदेकं वा काणश्छान्दोग्यषष्ठयोः ? ।
उभयत्र पृथग्वस्तु, सदात्मभ्यमुपक्रमात् ॥
साधारणोऽयं सच्छब्दः ‘स आत्मा तत्त्वम्’ इत्यतः ।
वाक्येषादात्मवाची तस्मादस्त्वेकमेतयोः ॥ ९ ॥
समान एव चाभेदात् ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
दशमाधिकरणमारचयति ।

अनग्नबुद्ध्याचमने विधेये बुद्धिरेव वा ? ।
उभे अपि विधेयेते, इयोरत्र श्रुतत्वात् ॥
स्मृतेराचमनं प्राप्तं, प्रायत्यर्थमनूद्य तत् ।
अनग्नतामतिः प्राणविदोऽपूर्वा विधीयते ॥ १० ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥ न वा विशेषात् ॥ २१ ॥ दर्शयति च
॥ २२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
एकादशाधिकरणमारचयति ।

शास्त्रविद्याकाण्डानां द्विविधैकविधाऽयदा ? ।
द्विरुक्तेरेकशाखायां द्वैविध्यमिति गम्यते ॥
एका मनामयत्वादिप्रत्यभिज्ञानतो भवेत् ।
विद्याया विधिरेकत्र स्यादन्वयगुणे विधिः ॥ ११ ॥
सम्भूतिपुण्यास्यपि जातः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वादशाधिकरणमारचयति ।

संहारः स्याद्भवस्या वा नाकारहरवस्थितिः ? ।
विसृक्त्वेन संहारः स्याद, स्यात्माधिदैवयोः ॥
'तस्योपनिषद्' इत्येवंभिन्नस्यानलकीर्तनात् ।
स्मिताधीनगुरुपास्त्वोरिव नाकार्यवस्थितिः ॥ १२ ॥
पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनास्मानात् ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
त्रयोदशाधिकरणमारचयति ।

आहार्या वा नवा तत्र संभृत्यादिविभूतयः ? ।
आहार्या, ब्रह्मधर्मत्वात् शास्त्रस्यादाववारणात् ॥
अमाधारकधर्माणां प्रत्यभिज्ञाऽत्र नास्मृतः ।
अनाहार्या ब्रह्ममात्रमन्वन्तेऽतिप्रसङ्गकः ॥ १४ ॥
वेधाद्यर्थभेदात् ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
चतुर्दशाधिकरणमारचयति ।

पुंविद्यैका विभिन्ना वा तैत्तिरीयकताण्डिनाः ? ।
मरणवृत्त्यत्वादिसाम्यादेकेति गम्यते ॥
वज्रना रूपभेदेन किञ्चित् साम्यस्य बाधनात् ।
न विद्यैकं, तैत्तिरीये ब्रह्मविद्याप्रशंसनात् ॥ १४ ॥

हानौ तृपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगमनवत् तदुक्तं
॥ २६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
पञ्चदशाधिकरणमारचयति ।

वेद्यमन्त्रप्रवर्ग्यादि विद्याङ्गमथवा नतु ? ।
विद्यासन्निधिपाठेन विद्याङ्गे मन्त्रकर्मणी ॥
स्तिङ्गेनान्यत्र मन्त्राणां वाक्येनापि च कर्मणी ।
विनियोगात् सन्निधिस्तु बाधोऽतो नाङ्गता तयोः ॥ १५ ॥

साम्यराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥ कन्दत उभवाविरो-
धात् ॥ २८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
षोडशाधिकरणमारचयति ।

उपायनमनाहार्यं हानात् आह्वयतेऽथवा ? ।
अश्रुतत्वाद्नास्तेपादिद्याभेदाच्च नाहतिः ॥
विद्याभेदेऽप्यर्थवाद आहार्यः स्तुतिसाम्यतः ।
ज्ञानस्य प्रत्यभिज्ञानादेकविंशतिदिवादवत् ॥ १६ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे •

घोडशाधिकारकस्य द्वितीयवर्णकमाह ।

विधूननं चासनं स्याद्भानं वा चासनं भवेत् ? ।

‘दोधूयन्ते ध्वजायाणो’त्यादौ चासनदर्शनात् ॥

ज्ञानमेव भवेदाक्यग्रेषुऽन्योपायनश्रवात् ।

कर्त्ता न ह्यपरित्यक्तमन्यं स्वीकर्त्तुमर्हति ॥ १६ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

घोडशाधिकारकस्य तृतीयवर्णकमाह ।

कर्मत्यागो मार्गमध्ये यदि वा मरणात्परा ।

उत्तीर्य विरजां त्यागम् ? तथा कौपीनकिञ्चनः ॥

कर्मप्राप्यफलाभावात् मध्ये माधनवर्जनात् ।

ताण्डुश्रुतेः पुरा त्यागो, बाध्यः कौपीनकिञ्चनः ॥ १६ ॥

गतिरर्थवत्त्वमुभययाऽन्यथा हि विरोधः ॥ १६ ॥ उपपन्नकृत्या-
र्थोपलब्धौर्लोकवत् ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

सप्तदशाधिकारकमारचयति ।

उपास्तिबोधयोर्मार्गः समो यदा व्यवस्थितः ? ।

सम एवोत्तरो मार्ग एतयोः कर्मज्ञानवत् ॥

देशान्तरफलप्राप्तौ युक्तो मार्ग उपास्तिवृत्तिः ।

आरोग्यवद्बोधफलं तेन मार्गो व्यवस्थितः ॥ १७ ॥

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्यां ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
अष्टाविंशाधिकारव्यवसायवति ।

मार्गः श्रुतकर्तृत्वेव सर्वोपास्तिषु वा भवेत् ? ।
श्रुतेष्वेव प्रकरणात्, द्विःपाठोऽस्य सृष्ट्याऽन्यथा ॥
प्रोक्तो विद्यान्तरे मार्गो 'ये चेम' इति वाक्यतः ।
तेन बाध्यं प्रकरणं, द्विःपाठस्तिष्ठानाथ हि ॥ १८ ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकायां ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
अष्टाविंशाधिकारव्यवसायवति ।

ब्रह्मतत्त्वविदां मुक्तिः पाक्षिकी नियताऽथवा ? ।
पाक्षिक्यऽपान्तरतमप्रभृतेर्जन्मकीर्त्तनात् ॥
नानादेशोपभोक्तव्यमोषोपास्तिफलं बुधाः ।
मुक्ताधिकारपुरुषा मुच्यन्ते नियता ततः ॥ १९ ॥

अक्षरधियां त्वरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौपसदवत् तदुक्तम्
॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
विंशाधिकारव्यवसायवति ।

निषेधानामसंहारः संहारो वा ? न संज्ञतिः ।
आनन्दादिवदात्मत्वं तेषां सम्भाव्यते यतः ॥
श्रुतानामश्रुतानाञ्च निषेधानां समा यतः ।
आत्मलक्षणता तस्माद् दार्ढ्यायास्तुपसंज्ञतिः ॥ २० ॥

इयदामन गत् ॥ २० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
एकविंशाधिकारव्यवस्थाव्यति ।

‘पिबन्तौ दा सुपर्णे’ति हे विद्ये अथवैकथीः ? ।
भोक्तारौ, भोक्तृभोक्ताराविति विद्ये उभे इमे ॥
पिबन्तौ भोक्तृभोक्तारावित्युक्तं हि समन्वये ।
इयता प्रत्यभिज्ञानात् विद्यैका मन्त्रयोर्द्वयोः ॥ २१ ॥

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ २५ ॥ अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति
चेन्नापदेशान्तरवत् ॥ २६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
द्वाविंशाधिकारव्यवस्थाव्यति ।

विद्याभेदोऽथ विद्यैकं स्यादुपस्तकहेतव्योः ? ।
समानस्य द्विराद्यानाद्विद्याभेदः प्रतीयते ।
सर्वान्तरत्नमुभयोर्यान्ति विद्यैकता ततः ।
शङ्काविशेषनृत्ये द्विःपाठम् ‘तत्त्वमसि’तिवत् ॥ २२ ॥

• व्यतिहारो विद्भिर्वन्ति हीतरवत् ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
त्रयोविंशाधिकारव्यवस्थाव्यति ।

व्यतिहारे स्वात्मरव्येरेकधा धीभूत द्विधा ।
वस्तुस्थानादेकधैक्यस्य दार्ढ्याय व्यतिहारगोः ॥
ऐक्येऽपि व्यतिहारोऽस्या धीर्द्विधेः स जीवता ।
युक्तोपास्यै वाचनिकी मूर्तिर्वद् कर्माधिकं ॥ २३ ॥

संबन्ध सत्यादयः ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
चतुर्विंशाधिकार्यमारचयति ।

दे संत्यविद्ये एका वा यत्परव्यादिवाक्ययोः ? ।

फलभेदादुभे लोकजयात् पापहतेः पृथक् ॥

प्रकृताकर्षणादेका पापघातोऽङ्गधीफलं ।

अर्थवादोऽथवा मुखो युक्तोऽधिकृतिकल्पकः ॥ २४ ॥

कामादीतरश्च तत्र चायतनादिभ्यः ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
पञ्चविंशाधिकार्यमारचयति ।

असंहतिः संहतिर्वा व्योचोर्दहरच्चादयोः ? ।

उपास्यज्ञेयभेदेन तद्गुणानामसंहतिः ॥

उपास्यै कश्चिदन्यत्र स्तुतये वाऽस्तु संहतिः ।

दहराकाश आत्मैव ददाकाशोऽपि नेतरः ॥ २५ ॥

आदरादलोपः ॥ ४० ॥ उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
षड्विंशाधिकार्यमारचयति ।

न लुप्यते लुप्यते वा प्राणाकृतिरभोजने ।

न लुप्यतेऽतिथेः पूर्वं भुञ्जीतेत्यादरोक्तिः ॥

भुञ्ज्यन्त्यालोपजीवित्वात्तलोपे लोप इत्यते ।

भुक्तिपक्षे पूर्वाभुक्तावादरोऽप्युपपद्यते ॥ २६ ॥

तन्निर्धारणानियमस्तद्वृत्तेः पृथग्यपतिबन्धः फलं ॥ ४० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
सप्तविंशाधिकारकमाराचयति ।

नित्या अङ्गावबद्धाः स्युः कर्मस्वनियता उच्यते ।

पर्यवत् क्रतुसम्बन्धो वाक्याश्रित्यास्ततो मताः ॥

पृथक्फलश्रुतेर्नेता नित्या गोदाहनादिवत् ।

‘उभौ कृत’ इत्युक्तं कर्मोपास्यनुपासिभ्योः ॥ ४० ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
अष्टाविंशाधिकारकमाराचयति ।

एकीकृत्य पृथग् वा स्याद् वायुप्राणानुचिन्तनं ? ।

तत्त्वाभेदान्नयोरेकीकरणेनानुचिन्तनं ॥

अवस्थाभेदतोऽध्यात्ममधिदैवं पृथक्श्रुतेः ।

प्रयोगभेदो राजादिगुणकेन्द्रप्रदानवत् ॥ ४८ ॥

लिङ्गभूयस्त्वात् तद्वि बलीयस्तदपि ॥ ४३ ॥ पूर्वविकल्पः प्रकरणात्
स्यात् क्रिया मानसवत् ॥ ४५ ॥ अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥ विद्यैव तु निर्धा-
रणात् ॥ ४७ ॥ दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥ श्रुत्यादिवलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥
अनुबन्धादिभ्यः प्रशान्तरप्यस्तवत् दृष्टञ्च तदुक्तं ॥ ५० ॥ न सामान्या-
दप्युपलब्धैर्भूतवत् न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥ परेशञ्च श्रुत्यस्य तादृशं
भूयस्त्वात्तनुबन्धः ॥ ५२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
एकोनविंशाधिकारकमाराचयति ।

कर्मवेषाः स्मृतस्त्वा वा मनश्चिप्रमुखाग्रयः ।

कर्मवेषाः, प्रकरणात् लिङ्गस्त्वनायं दर्शनं ॥

उक्तेयं विधिगात्रिणादेव श्रुत्या च वाक्यतः ।

बाध्यं प्रकरणं तस्मात् स्तुतत्वं वक्षिचिन्तनं ॥ १८ ॥

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥ अतिरेकस्तद्भावाभावित्वात्
तुपणम्बिवत् ॥ ५४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
त्रिंशाधिकरणमारचयति ।

आत्मा देहसादन्यो वा? चैतन्यं मदशक्तिवत् ।

भूतमेलनजं देहे नान्यत्रात्मा वपुस्ततः ॥

भूतापलम्बिभूतेभ्यो विभिन्नाविषयित्वतः ।

सैवात्मा भौतिकादेहादन्योऽसौ परलोकभाक् ॥ २० ॥

अज्ञावबद्धास्तु न शाखास्तु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥ मन्त्रादिवद्वाऽवि-
रोधः ॥ ५६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
एकत्रिंशाधिकरणमारचयति ।

उक्त्यादिधी. स्वशाखाङ्गेष्वेवान्यत्रापि वा भवेत्? ।

साक्षिध्यात् स्वस्वशाखाङ्गेष्वेवासौ व्यवतिष्ठते ।

उक्त्याङ्गीयादिसामान्यं तत्तच्छब्दैः प्रतीयते ।

श्रुत्या च स्वसिधेर्बाधस्ततोऽन्यत्रापि यात्यसौ ॥ २१ ॥

भूतः कतुवत् व्यायत्वं तथा हि दर्शयति ॥ ५७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे
चात्रिंशाधिकरणमारचयति ।

धेयो वैश्वानरांश्चोऽपि व्यातस्यः कल्प एव वा ? ५

अङ्गेषूपक्षिफलयोश्चरेख्यं बधीरपि ॥

उपक्रमावसानाभ्यां समस्तस्यैव चिन्तनं ।

अङ्गेपाक्षिफले मृत्यौ प्रत्येकोपाक्षिनिन्दनात् ॥ ३९ ॥

नानाशब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

चतुस्त्रिंशाधिकरणमारचयति ।

न भिक्षा उत भिक्षन्ते शान्तिन्यदहरादयः ॥

ममस्तोपामनश्रेष्ठ्यात् ब्रह्मैक्यादप्यभिक्षता ॥

कृत्वापास्तं ब्रह्मकृत्वाद् गुणैर्ब्रह्मपृथक्त्वतः ।

दहरादीनि भिक्षन्ते पृथक् पृथक् उपक्रमात् ॥ ४० ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

चतुस्त्रिंशाधिकरणमारचयति ।

अहं यदेव नियमो विकल्पे नियमोऽथवा ।

नियामकस्याभावेन यथाकाम्यं प्रतीयतां ॥

ईशमात्रात्कृतं केवविद्यैव प्रसिद्धितः ।

अन्यागर्थक्यविरूपेण विकल्पस्य नियामकौ ॥ ४१ ॥

काम्यस्तु यथाकामं समुच्येरन्न वा पूर्वैरेवभावात् ॥ ६० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

पञ्चत्रिंशाधिकरणमारचयति ।

प्रतीकेषु विकल्पः स्याद् याथाकाम्येन वा मितिः ? ।

अहं गृहीत्वैतत्तेषु साक्षात्कृत्यै विकल्पनं ॥

‘देवो भूत्वे’तिवस्त्राच्च काचित् साक्षात्कृतौ मितिः ।

याथाकाम्यमतोऽमीषां समुच्चयविकल्पयोः ॥ १५ ॥

अनेषु यथाकाम्यभावः ॥ ११ ॥ शिष्टेभ्यः ॥ १२ ॥ समाहारात् ॥ १३ ॥
गुणसाधारण्यश्रुतेभ्यः ॥ १४ ॥ न वा तत् सहभावाश्रुतेः ॥ १५ ॥
दर्शनाच्च ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

इति तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ३५ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

षट्षिंशाधिकरणमारचयति ।

समुच्चयोऽङ्गवद्वेषु याथाकाम्येन वा मितिः ? ।

समुचितत्वादङ्गानां तद्वद्वेषु समुच्चयः ॥

‘यहं गृहीत्वा स्त्रोत्रस्यास्मि’ इत्यादिवन्नहि ।

अयमेव सहभावोऽत्र याथाकाम्यं ततो भवेत् ॥ १६ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ३५ ॥

पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥ शेषत्वात् पुरुषार्थवा-
दो यथाऽन्येस्त्विति जैमिनिः ॥ २ ॥ व्याचारदर्शनात् ॥ ३ ॥ तच्छ्रुतेः
॥ ४ ॥ समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥ तदतो विधानात् ॥ ६ ॥ नियमाच्च
॥ ७ ॥ अधिकोपदेशात् वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥ तुल्यन्तु
दर्शनं ॥ ९ ॥ असर्वविकी ॥ १० ॥ विभागः शतवत् ॥ ११ ॥ अथय-
नमात्रवतः ॥ १२ ॥ नाविशेषात् ॥ १३ ॥ स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

कामकारेण चेत्ते ॥ १५ ॥ उपमर्शश्च ॥ १६ ॥ उद्धरेतः स च मध्ये हि
॥ १७ ॥ सचम ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
प्रथमाधिकरत्नमारचयति ।

कत्वर्थमात्मविज्ञानं स्तनन्तं वाऽऽत्मनो यतः ।
देहातिरेकमज्ञात्वा न कुर्यात् कृतुगं ततः ॥
नादैतधोः कर्महेतुर्हन्ति प्रणत कर्म मा ।
आचारो लोकसंयाही स्तनन्त्वा ब्रह्मधीकृतः ॥ १ ॥

परामर्शं जैमिनिरचादना चापवदति हि ॥ १८ ॥ चनष्टेयं वाद
रायस्य साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥ विधिर्वा धारयवत् ॥ २० ॥ सचम

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
द्वितीयाधिकरत्नमारचयति ।

नास्त्युद्धरेताः किं वास्ति ? नास्त्यमावविधानतः ।
वीरघाते विधेः कृत्वावन्धपाङ्गुदिगा स्मृतिः ॥
अस्त्यपूर्वविधेः कृत्निर्वीरहाऽनग्निको गृही ।
अन्यादेः पृथगुक्तत्वात् स्वस्थानां श्रूयते विधिः ॥ २ ॥

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
द्वितीयाधिकरत्नस्य द्वितीयवर्गकमारचयति ।

लाककास्याश्रमो ब्रह्मनिष्ठामर्हन्ति वा नवा ? ।
यथावकाशं ब्रह्मैव ज्ञातुमर्हत्यवारणात् ॥
अनन्वक्षितता ब्रह्मनिष्ठाऽसौ कर्मठे कथं ।
कर्मत्यागी ततो ब्रह्मनिष्ठामर्हन्ति जेतव्यः ॥ ३ ॥

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥ भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

स्तोत्रं रसतमत्वादि ध्येयं वा गुणवर्णनात् ? ।

‘जुहुरादित्य’ इत्यादाविव कर्माङ्गमंस्कृतिः ॥

भिनप्रकरणस्यत्वान्नाङ्गविध्येकवाक्यता ।

‘उपासीतेति’ विध्युक्तेर्ध्येयं रसतमादिकं ॥ १ ॥

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥ तथा चैकवाक्यतोप-
बन्धात् ॥ २४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

पारिप्लवार्थमाख्यानं किं वा विद्यास्तुतिः ? स्तुतेः ।

ज्यायोऽनुष्ठानशेषत्वं तेन पारिप्लवार्थता ॥

‘मनुर्वैवस्वतो राजे’त्येवं तच्च विशेषणात् ।

अत्र विद्येकवाक्यत्वभावाद्विद्यास्तुतिर्भवेत् ॥ ४ ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २५ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

आत्मबोधः कस्मै कर्मापेक्षो नो वा ह्यपेक्षते ? ।

अङ्गिनोऽङ्गेऽपेक्षायाः प्रयाजादिषु दर्शनात् ॥

अविद्यातमसोर्ध्वस्तौ दृष्टं हि ज्ञानदीपयोः ।

नैरपेक्ष्यं ततोऽत्रापि विद्या कर्मानपेक्षिणी ॥ ५ ॥

सर्वापेक्षा च यथादिश्रुतेरश्वत् ॥ २६ ॥ सुमदमाद्युपेतः स्यात् ।
यापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेषामवग्यानुयेयत्वात् ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
षष्ठाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

उत्पत्तावनपेक्षेयमुत कर्माण्यपेक्षते ? ।

फले यथाऽनपेक्षेयमुत्पत्तावनपेक्षता ॥

यज्ञशान्त्यादिमापेक्षं विद्याजन्म श्रुतिदयात् ।

हस्तेऽनपेक्षिताऽप्यस्या रथे यददपेक्ष्यते ॥ ६ ॥

सर्वाद्भानुमतिश्च प्राज्ञात्यये तद्वर्जनात् ॥ २८ ॥ अथाध्यायः ॥ २९ ॥
अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥ श्रुत्युक्तोऽकामकारे ॥ ३१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
सप्तमाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

सर्वाशनविधिः प्राणविदोऽनुज्ञाऽयवाऽऽपदि ? ।

अपूर्वत्वेन सर्वान्श्रमुक्तिर्धातुर्विधीयते ॥

याद्यस्य भोजनाश्रमेः शान्तास्य भोज्यवारणं ।

आपदि प्राणरक्षार्थमेवागुज्ञायतेऽस्त्रिकं ॥ ७ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३२ ॥ सङ्गकारित्वेन च ॥ ३३ ॥ सर्वं
यापि त एवाभयनिष्ठात् ॥ ३४ ॥ अन्नभिभवश्च दर्शयति ॥ ३५ ॥
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
अष्टमाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

विद्यार्थमाश्रमार्थश्च द्विःप्रयोगोऽयवा सकृत् ? ।

प्रयोजनविभेदेन प्रयोगोऽपि विभिद्यते ॥

१. आहुताश्रमुक्त्या दग्निः स्वादिद्यार्थेनाश्रमस्तथा ।

अनित्यनित्यसंयोग उक्तिभ्यां स्वादिरे मतः ॥ ८ ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ १६ ॥ अपि च स्मर्यते ॥ १७ ॥

२. धानुग्रहश्च ॥ १८ ॥ अतस्त्वितरज्यायो निष्काच ॥ १९ ॥ सूत्रं

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

नवमाधिकरणमारचयति

३. नास्त्यनाश्रमिणो ज्ञानमस्ति वा ? नैव विद्यते ।

धीशुद्ध्यर्थान्श्रमित्वस्य ज्ञानहेतोरभावतः ॥

अस्तेव, सर्वसम्बन्धिजपादेशितशुद्धितः ।

४. श्रुता हि विद्या रैक्षादेराश्रमे त्वतिशुद्धता ॥ ८ ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमात्तद्रूपाभावेभ्यः ॥ १० ॥
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

दशमाधिकरणमारचयति ।

अवरोहोऽस्त्याश्रमिणां नवा ? रागात्, स विद्यते ।

पूर्वधर्मश्रद्धया वा यथारोहस्तथैच्छिकः ॥

रागस्यातिमिषिद्धत्वाद्विहितस्यैव धर्मतः ।

आरोहनिर्गमोक्त्यादेर्नावरोहोऽस्त्यशास्त्रतः ॥ १० ॥

न चाधिकारिकमपि पतनानुमानात्तदयोगात् ॥ ४१ ॥ उपपूर्वमपि
त्यक्ते भावमशनवत्तदुक्तं ॥ ४२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

एकादशाधिकरणमारचयति ।

भेष्टाङ्गरेतमो नास्ति प्रायश्चित्तमश्वस्ति वा ? ।
 अदर्शनोक्तोर्नास्त्येव प्रतिनो गर्दभः पशुः ॥
 उपपातकमेवेतत् प्रतिनो मधुर्मांसवत् ।
 प्रायश्चित्ताच्च संस्कारात् शुद्धिर्यत्रपरं क्व ॥ ११ ॥
 बहिस्तृणयद्यापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
 द्वादशाधिकारख्यमारचयति ।

शुद्धः शिष्टेषुपादेयस्याज्यो वा दोषहानितः ? ।
 उपादेयोऽन्यथा शुद्धिः प्रायश्चित्तज्ञता वृथा ॥
 आमुष्मिके च शुद्धिः स्यात्ततः शिष्टास्त्यजन्ति तं ।
 प्रायश्चित्ताद्दृष्टिवाक्यादशुद्धिस्त्वेहिकीयते ॥ १२ ॥

स्नामितः फलश्रुतेरित्याचयेयः ॥ ४४ ॥ चान्विज्यमित्यौदुण्यमिस्तस्म
 हि परिकीयते ॥ ४५ ॥ अतश्च ॥ ४६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
 त्रयोदशाधिकारख्यमारचयति ।

अङ्गधानं याजमानमार्त्विज्यं वा ? यतः फलं ।
 ध्यातुरेव श्रुतं, तस्माद् याजमानमुपासनं ॥
 'ब्रूयादेवंविदुग्दाते'त्यात्विज्यत्वं स्फुटं श्रुतं ।
 कीर्तवाद्दत्विजस्तेन कृतं स्नामिहृतं भवेत् ॥ १३ ॥

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वत्ता विध्यादिवत् ॥ ४७ ॥ स-
 त्त्वभावात् तु गृहहोपसंहारः ॥ ४८ ॥ मानवदितरेषामप्युपदेशात्
 ॥ ४९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
षट्पञ्चाशदधिकरणमारचयति ।

अविधेयं विधेयं वा मौनं? तन्न विधीयते ।
प्राप्तं पाण्डित्यतो मौनं, ज्ञानवाच्युभयं यतः ॥
निरन्तरज्ञाननिष्ठा मौनं पाण्डित्यतः पृथक् ।
विधेयं तद्भेददृष्टिप्राबल्ये तन्निवृत्तये ॥ १४ ॥

अनाविष्कृतं वदन्त्यात् ॥ ५० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
षट्पञ्चाशदधिकरणमारचयति ।

बन्धं वयः कामचारो धीशुद्धिर्वा? प्रसिद्धितः ।
वयस्त्वस्याविधेयत्वे कामचारोऽस्तु नेतरत् ॥
मननस्योपयुक्तत्वाद्भावशुद्धिर्विवक्षिता ।
अत्यन्तानुपयोगितादिरुद्धत्वाच्च न द्वयं ॥ १५ ॥

ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
षोडशाधिकरणमारचयति ।

इहैवं नियतं ज्ञानं पालिकं वा? नियम्यते ।
तथाभिसन्धेर्यज्ञादिः क्षीणो विविदिषाजनौ ॥
असति प्रतिबन्धेऽत्र ज्ञानं जन्मान्तरेऽन्यथा ।
'अवणाय'त्यादिशस्त्रादामदेवोद्भवादपि ॥ १६ ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधत्तेस्तदवस्थावधत्ते ॥ ५२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे
सप्तदशाधिकरणमारचयति ।

मुक्तिः सातिप्रया मो वा ? फलत्वाद्भूतलोकवत् ।
स्वर्गवत् फलभेदेन मुक्तिः सातिप्रयेव हि ॥
ब्रह्मैव मुक्तिर्न ब्रह्म कश्चित् सातिप्रयं श्रुतं ।
अत एकविधा मुक्तिर्विधमो मनुजस्य वा ॥ १७ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ १७ ॥

आवृत्तिरसकदुपदेशात् ॥ १ ॥ निष्ठाया ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

अवणाद्याः सकृत्कार्या आवर्त्या वा ? सकृद्, यतः ।
शास्त्रार्थस्तावता मिथ्येत् प्रयाजादौ सकृत्कृते ॥
आवर्त्या दर्शनान्तास्ते तण्डुलान्तावघातवत् ।
दृष्टेऽत्र सम्भवत्यर्थे नादृष्टं कल्प्यते वृधैः ॥ १ ॥

आत्मैति तृपगच्छन्ति याचयन्ति च ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

ज्ञात्वा स्नात्मतया ब्रह्म याज्ञमात्मतयाऽप्यवा ? ।
अन्यत्वेन विज्ञानीयादुःखदुःखविरोधतः ॥
श्रेयाधिको विरोधोऽत आत्मत्वेनैव गृह्यतां ।
गृह्यन्त्येव महावाक्यैः स्नात्त्वान् याचयन्ति च ॥ २ ॥

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

प्रतीकेऽहन्दृष्टिरस्ति न वा ? ब्रह्माविभेदतः ।
जीवप्रतीकयोर्ब्रह्मद्वाराहन्दृष्टिरिष्यते ॥
प्रतीकत्वापामकत्वहानिर्ब्रह्मैक्यवीक्षणम् ।
अवीक्षणे तु भिन्नत्वान्नाम्यहन्दृष्टियोग्यता ॥ ३ ॥

ब्रह्मदृष्टिरुक्तर्थात् ॥ ५ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

किमन्यधीर्ब्रह्मणि स्यादन्यस्मिन् ब्रह्मधीमतः ? ।
अन्यदृष्ट्यापामनीयं ब्रह्मात्र फलदत्ततः ॥
उत्कर्षेतिपरत्वाभ्यां ब्रह्मदृष्ट्याऽन्यचिन्तनम् ।
अन्योपाख्या फलं दत्ते ब्रह्मा त्रिध्याद्युपास्तिवत् ॥ २ ॥
आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेस्तु ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

आदित्यादीवङ्गदृष्टिरङ्गे रज्यादिधीरुतः ? ।
नोत्कर्षो ब्रह्मजत्वेन द्वयोस्तेनेच्छिकी मतिः ॥
आदित्यादिधिषाऽङ्गानां संस्कारे कर्मणः फले ।
युज्यतेऽतिव्यस्तस्मादङ्गत्वकादिदृष्टयः ॥ ५ ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥ ध्यानाच्च ॥ ८ ॥ अचकत्ववापेक्षं ॥ ९ ॥
 करन्ति च ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
 षष्ठाधिकरणमारचयति ।

नास्त्यामनस्य नियम उपास्तातुत विद्यते ।
 न देहस्थितिसापेक्षं मनोऽतो नियमो न हि ॥
 शयनोत्थानगमनैर्विज्ञेयस्यानिवारणात् ।
 धीममाधानहेतुत्वात् परिशिष्यत आमनं ॥ ६ ॥

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
 सप्तमाधिकरणमारचयति ।

दिग्दंशकालनियमो विद्यते ऽयं न विद्यते ।
 विद्यते, वैदिकत्वेन कर्मस्वेतस्य दर्शनात् ॥
 एकाग्रस्याविशेषेण दिगादिर्न नियम्यते ।
 'मनोऽनुकूल' इत्युक्तं दृष्टार्थं देशभावणं ॥ ७ ॥

आश्रयणान्तत्रापि हि दृष्टं ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
 अष्टमाधिकरणमारचयति ।

उपास्तीनां यावदच्छमावृत्तिः स्यादुताऽऽमृतिः ।
 उपास्त्यर्थाभिव्यक्त्यावदच्छं न तृपति ॥
 अन्यप्रत्ययतो जन्म भाव्यतस्तत्प्रसिद्धये ।
 आमुत्यावर्जनं न्यायं सदा तद्भाववाक्यतः ॥ ८ ॥

तदभिमत उत्तरपूर्वाधयोः स्फोषविनाशा तद्वपदेष्टात् ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
नवमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

ज्ञानिनः पापक्षेपोऽस्ति नास्ति वाऽनुपभोगतः ? ।

‘आनाश’ इति शास्त्रेषु घोषाक्षेपोऽस्य विद्यते ॥

अकर्त्तात्मधिया वस्तुमहिम्नैव न लिप्यते ।

अक्षेपनाशावप्युक्तावङ्गे श्लोषस्तु सार्थकः ॥ ८ ॥

इतरस्याप्येवमसंक्षेपः पाते तु ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
दशमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

पुण्येन लिप्यते नो वा ? लिप्यति, ऽस्य श्रुतत्वतः ।

न हि श्रौतेन पुण्येन श्रौतं ज्ञानं विरुध्यते ॥

अलेपो वस्तुसामर्थ्यात् समानः पुण्यपापयोः ।

श्रुतं पुण्यं पापतया तरणञ्च समं श्रुतं ॥ १० ॥

अनारम्भकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे
एकादशाधिकारब्रह्ममारचयति ।

आरम्भे नश्यति नो वा ? सञ्चिते इव नश्यतः ।

उभयवाच्यकर्तृत्वतद्बोधौ सदृशौ खलु ॥

आदेष्टपातं संसारश्रुतेरनुभवादपि ।

इषुषकादिदृष्टान्तात् नैवारम्भे विनश्यतः ॥ ११ ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १५ ॥ यतोऽपि ह्ये-
वामुभयोः ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थीध्यायस्य प्रथमपादे
द्वादशाधिकारखण्डमारचयति ।

न गच्छेन्नेवाऽग्निहोत्रादि नित्यं कर्म ? विनश्यति ।
यतोऽयं वस्तुमहिमा न कश्चित् प्रतिहन्यते ॥
अनुषक्तफलांशस्य नागोऽप्यन्यो न नश्यति ।
विद्यायामपयुक्तत्वाद्वाच्येपस्तु काम्यवत् ॥ १७ ॥

यदेव विद्येति हि ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थीध्यायस्य प्रथमपादे
त्रयोदशाधिकारखण्डमारचयति ।

किमङ्गोपास्तिमयुक्तमेव विद्योपयोग्यत ? ।
केवलञ्च प्रशस्तत्वात् सोपास्त्येवोपयुज्यते ॥
'केवलं वीर्यं द्विदशमयुक्तं वीर्यवत्तर' ।
इति श्रुतेस्तारतम्यादुभयं ज्ञानसाधनं ॥ १९ ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्पद्यते ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

इति चतुर्थीध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ॥

चतुर्थीध्यायस्य प्रथमपादे
चतुर्दशाधिकारखण्डमारचयति ।

वज्रजन्मप्रदारन्वयुक्तानां नास्तीति मुक् ? ।
विद्यास्रोते कृतं कर्म फलदं, तेऽऽ नास्ति मुक् ॥

आरम्भं भोजयेदेव न तु विद्यां विलोपयेत् ।

सुप्तमुद्रवदङ्गतादवस्थ्यात् कुतो न मुक् ॥ १४ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ॥ ॥

अङ्गमसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥ अतएव च सर्वाण्यनु ॥ २ ॥ सूत्रं ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

वागादीनां स्वरूपेण वृत्त्या वा मानमे लीयः ।

श्रुतिर्वाङ्मनसोऽत्याह स्वरूपे विलयस्ततः ॥

न लीयते ऽनुपादाने कार्यं वृत्तिस्तु लीयते ।

वङ्गित्वत्तेर्जले शान्तोर्वाक्शब्दो वृत्तिलक्षकः ॥ १ ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

मनः प्राणे स्वयं वृत्त्या वा लीयेत स्वयं ततः ? ।

कारणास्त्रादकदाग प्राणो हेतुर्मनः प्रति ॥

माज्ञात् स्वहेतौ लीयेत कार्यं प्राणादिके न तु ।

गोणः प्राणादिको हेतुस्ततो वृत्तिलयो धियः ॥ २ ॥

साधुस्थे तदुपगमैदिभ्यः ॥ ४ ॥ भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥ नैकस्मिन्
दर्शयतो हि ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

असो भूतेषु जीवे वा लयो ? भूतेषु, तृप्नुते ।

‘स प्राणक्षेत्रमीत्याह न तु जीव इति कश्चित् ॥

‘एवमेवेममात्मानं प्राणा यन्ती’ति च श्रुतेः ।

जीवे लीला सदैतेन पुनर्भूतेषु लीयते ॥ ३ ॥

समाना चाष्टतूपकमादमृतत्वज्ञानुपोष्य ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे

चतुर्थाधिकारखमारचयति ।

ज्ञान्यज्ञात्क्रान्तिरसमा समा वा ? नहि सा समा ।

माक्षसंसाररूपस्य फलस्य विषमत्वतः ॥

आमृततूपकमं जन्म वर्त्तमानमतः समा ।

पश्चात्तु फलवैषम्यादसमात्क्रान्तिरतयोः ॥ ४ ॥

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥ सूत्रं प्रमाणश्च तथाप्यन्येः
॥ ८ ॥ नोपमर्देनातः ॥ १० ॥ अस्यैव सोपपत्तिरेव उक्ता ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे

पञ्चदशाधिकारखमारचयति ।

..स्वरूपेणाथ वृत्त्या वा भूतानां विलयः परे ? ।

स्वरूपेण लयो युक्तः स्वीपादाने परात्मनि ॥

आत्मज्ञस्य तथात्वेऽपि, वृत्त्यैवान्यस्य तत्त्वतः ।

न चेत् कस्यापि जीवस्य न स्याज्जन्मान्तर्ग कश्चित् ॥ ५ ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥ स्पष्टो श्लेषो ॥ १३ ॥ कथंते
च ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे

षष्ठाधिकारखमारचयति ।

किं जीवाद्यथा देहात् प्राणोक्तान्निर्निवार्यते ? ।

जीवान्निवारणं युक्तं, जीवेदेहोऽन्यथा सदा ॥

तन्नामजलवदेहं प्राणानां विलयः स्मृतः ।

उच्छ्रयत्यत्र देहोऽतो देहात् सा विनिवार्यते ॥ ६ ॥

तानि परे तथाह्यह ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
सप्तदशाधिकरणमारचयति ।

ज्ञस्य वागादयः स्वस्वहेतौ लीनाः परेऽथवा ? ।

‘गताः कला’ इति श्रुत्या स्वस्वहेतुषु तल्लयः ॥

नष्टभिलयमाप्तोक्तिर्विद्वद्दृष्ट्या लयः परे ।

अन्यदृष्टिपरं शास्त्रं गता इत्याद्युदाहृतं ॥ ७ ॥

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

तल्लयः शक्तिशेषेण निःशेषेणायवाऽऽत्मनि ? ।

शक्तिशेषेण युक्तोऽसावज्ञानिष्वेतदीक्षणात् ॥

नामरूपविभेदोक्तिर्निःशेषेणैव संचयः ।

अजे जन्मान्तरार्थं न शक्तिशेषत्वमिष्यते ॥ ८ ॥

तदोक्तोऽयम्वलनं तत्त्वकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात् तच्छेषगतानुसृ-
तियोगाच्च हर्दानुगृहीतः शताधिकया ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे
नवमाधिकरणमारचयति ।

अविशेषो विश्वेषो वा स्यादुत्क्रान्तरूपामितुः ॥ १ ॥

द्वन्द्वेऽतनभास्यांकेरविशेषोऽन्तर्निर्गमात् ॥

मूर्द्धन्यैव नाद्याऽसौ त्रजेऽन्तर्निर्गमात् ॥

विद्याभामर्थतस्यापि विश्वेषोऽस्यन्यदर्शनात् ॥ २ ॥

२३ अनुसारी ॥ १० ॥ निश्चिं नैति चैत्र सम्बन्धस्य यावदेहभाषित्यात
दर्शयति च ॥ १८ ॥ सुप्रस

चतुर्थोऽध्यायस्य द्वितीयपादे

एकादशाधिकारखण्डमारभयति

अहन्त्येव सृता रश्मिं याति निश्चयिवा निश्चिं ॥

सूर्यरश्मिरभावन सृताऽहन्त्येव याति तं ॥

यावदेहं रश्मिर्न्यस्योद्युक्ता योषं तपास्त्रयि ॥

देहदाहात् द्यूतत्वाच्च रश्मीश्चिन्मपि यात्येवमा ॥ १० ॥

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥ योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मर्तं यने
॥ २१ ॥ सुप्रस

इति चतुर्थोऽध्यायस्य द्वितीयपादे ॥ ३ ॥

चतुर्थोऽध्यायस्य द्वितीयपादे

एकादशाधिकारखण्डमारभयति

अयने दक्षिणे सृता धोफलं नैत्ययुति वा ॥

नैतुत्तरायणाधोकेर्भाषिण्यापि प्रतीक्षणात् ॥

आतिवाहिकदेवास्त्वं रश्म्यात् प्रतीक्षणात् ॥

फलैकान्याच्च विद्यायाः फलं प्राप्तेऽनुसारी ॥ २२ ॥

इति चतुर्थोऽध्यायस्य द्वितीयपादे ॥ ३ ॥

अर्चिर्द्रादिना तत्प्रयितेः ॥ १ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे

प्रथमाधिकरणमारचयति ।

नानाविधो ब्रह्मलोकमार्गो यद्वाचिर्द्रादिकः ? ।

नानाविधः स्याद्विद्यासु वर्णनादन्यथान्यथा ॥

एक एवाचिर्द्रादिः स्यान्नानाश्रुत्युक्तपूर्वकः ।

यतः पञ्चाग्निविद्यायां विद्यान्तरवतां श्रुतः ॥ १ ॥

वायुमष्टादविशेषविशेषाभ्यां ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

सन्निवेशयितुं वायुरचाशक्तोऽयं शक्यते ? ।

न शक्तो वायुलोकस्य श्रुतक्रमविवर्जनात् ॥

वायुश्चन्द्रादिनिष्क्रम्य स आदित्यं प्रज्जदिति ।

श्रुतेरर्वाशवेर्वायुर्देवलोकस्मर्तोऽप्यधः ॥ २ ॥

तद्वितोऽधिवरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे

तृतीयाधिकरणमारचयति ।

वरुणादेः सन्निवेशो नास्ति तत्रापि विद्यते ? ।

नास्ति, वायोरिवैतस्य व्यवस्थाश्रुत्यभावतः ॥

विद्युत्सम्बन्धितृष्टिष्वनोरस्याधिपतित्वतः ।

वरुणो विद्युतस्तुष्टौ तत इन्द्रप्रजापती ॥ ३ ॥

आतिवाहिकनक्षिद्रात् ॥ ४ ॥ उभयस्यासौहात् तत्सिद्धेः ॥ ५ ॥

वेद्युतेनैव ततस्तत्पुनः ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे

पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

मार्गचिह्नं भागभूवा नेतारो वार्षिःरादयः ? ।

आद्यौ स्यातां, मार्गचिह्नसारूप्यात्मोक्तशब्दतः ।

'अन्तं गमयती'त्युक्तेर्नेतारस्तेषु चेदृशः ।

निर्देशाऽस्य च त्वाकाख्या तन्निवासिजनान् प्रति ॥ ४ ॥

कार्यं वादिरस्य शब्दपक्षतः ॥ ७ ॥ विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥ सामी-
प्यात् तद्व्यपदेशः ॥ ९ ॥ कार्याख्ये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात्
॥ १० ॥ स्मृतेश्च ॥ ११ ॥ परं जमिनिमुच्यत्वात् ॥ १२ ॥ दर्शनाच्च ॥ १३ ॥
न च कार्यं प्रतिपद्यमिसन्धिः ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे

पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

परं ब्रह्माय वा कार्यमुद्वेगाग्रेण गम्यते ।

मुख्यत्वादमृतत्वोक्तं गम्यते परमेव तत् ॥

कार्यं स्यात्, गतियोग्यत्वात् परस्मिन्सदमम्भवात् ।

सामीप्याद्ब्रह्मशब्देक्तिरमृतत्वं क्रमाद्भवेत् ॥ ५ ॥

अप्रतीकालम्बनाद्वयतीति वादरायण उभयथाऽदोषात् तत्कृतुश्च
॥ १५ ॥ विशेषश्च दर्शयति ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ❀ ॥

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे

षष्ठाधिकरणमारचयति ।

प्रतीकोपासकान् ब्रह्मलोकं नयति वा नवा ।

अविशेषश्रुतेरेतान् ब्रह्मोपासकवञ्चयेत् ॥

न ह्युक्तोत्तरभावेन प्रतीकार्थफलश्रवात् ।

न तन्नयति पञ्चाग्निविदो नयति तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ * ॥

सम्याद्याविर्भावः स्वेनशब्दात् ॥ १ ॥ मुक्तः प्रतिष्ठानात् ॥ २ ॥ व्या-
त्ता प्रकरणात् ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

नाकवन्नूतनं मुक्तिरूपं यदा पुरातनं ? ।

अभिनिवृत्तिवचनात् फलत्वादपि नूतनं ॥

'स्वेन रूपेणेति' वाक्ये स्वशब्दात्तत् पुरातनं ।

आविर्भावो ऽभिनिवृत्तिः फलज्ञानान्वहानितः ॥ २ ॥

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

मुक्तिरूपाद्वा भिन्नमभिन्नं वाऽयं भिद्यते ? ।

'सम्यग् ज्योतिरि'त्येवं कर्मकर्मभिदोक्तिः ॥

अभिनिवृत्तिरूपस्य 'स उत्तमः पुमानिति' ।

न ह्यन्वाक्ये रभिन्नं तद् भेदोक्तिरुपचारतः ॥ २ ॥

ब्राह्मेण जमिनिरूपन्यासादिभ्यः ॥ ५ ॥ चिति तन्मात्रेण तदात्मक-
त्वादित्यौदुलोमिः ॥ ६ ॥ यत्तत्तत्पुण्यासात् पूर्वभावादविरोधं वाददा-
यकः ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

क्रमेण दुग्पदाऽस्य सविज्ञेयाविज्ञेयकौ ? ।
विरुद्धत्वात् कासभेदाद्वावस्था श्रुतयोक्तयोः ॥
मुक्तामुक्तदुष्टोर्भेदाद्वावस्था सम्भवे सति ।
अविरुद्धं यौगपद्यमश्रुतं कमकल्पनं ॥ १ ॥

सङ्ख्यादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥ अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥
सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

भोग्यसृष्टावस्ति बाधो हेतुः संज्ञक एव वा ? ।
आशामोदकवैषम्याद्धेतुर्बाधोऽस्ति लोकवत् ॥
'संज्ञक्यादेव पितर' इति श्रुत्यावधारणात् ।
संज्ञक एव हेतुः स्यादैवम्याद्यानुचिन्तनात् ॥ ४ ॥

अभावं वादरिराह क्षेपं ॥ १० ॥ भावं जैमिनिर्विकल्पामननात्
॥ ११ ॥ अदशाहवदुभयविधं वादरार्थोऽतः ॥ १२ ॥ तन्मभावे स-
न्धवदुपपद्यते ॥ १३ ॥ भावे जायदत् ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

व्यवस्थितवैष्णिकौ वा भावाभावौ तनोयंतः ? ।
विरुद्धौ तेन पुंभेदादुभौ स्यातां व्यवस्थितौ ॥
एकस्मिन्नपि पुंस्तेतवैष्णिकौ कासभेदतः ।
अविरोधात् सप्रजापद्भोगवद् युज्यते द्विधा ॥ ५ ॥

प्रदीपवदाविश्लेषयति दृश्यति ॥ १५ ॥ स्वाप्ययसंपत्त्योरन्य-
धत्तमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥ सृष्टम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
घटाधिकरणमारचयति ।

निरात्मनोऽनेकदेशाः सात्मका वा ? निरात्मकाः ।

अभेदादात्ममनमोरेकस्मिन्नेव वर्त्तनात् ॥

एकस्मान्मनमोऽन्यानि मनसि स्युः प्रदीपवत् ।

आत्मभिस्तदवच्छिन्नेः सात्मकाः स्युस्तिथेत्यतः ॥ ६ ॥

जगत्पारवर्णे प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च ॥ १७ ॥ प्रत्यक्षोपदेशादि-
ति चेन्नाधिकारिकमण्डनस्योक्तेः ॥ १८ ॥ विकारावर्त्ति च तथाहि
किंतिमाह ॥ १९ ॥ दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥ भोगमात्र
साम्यनिष्ठाच्च ॥ २१ ॥ अनादृतिः शब्दभेदादृतिः शब्दात् ॥ २२ ॥
सृष्टम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ ❀ ॥

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

जगत्सृष्टृत्वमस्त्येषां योगिनामथ नास्ति वा ? ॥

‘अस्ति स्वाराज्यमाप्नोती’ लुक्कैश्वर्यान्वयहात् ॥

सृष्टृत्वप्रकृतत्वेन सृष्टृता नास्ति योगिनां ।

स्वाराज्यमीशो भोगाय इदे मुक्तिश्च विद्यया ॥ ७ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ • ॥

चतुर्थाध्यायः समाप्तः ।

समाप्तश्चायं ग्रन्थः ।



मुखबन्धश्लोकपञ्चाशिका ।



राममोहनरायेण ख-वेद-मुनि-भू-मिते ।
 शाकेऽङ्कितमिदं मङ्गलसूत्रं भाव्यसमन्वितम् ॥ १ ॥
 ततः काशवशात्तस्य प्रचारे विरहे सति ।
 डाकारैर्द्वावरेण मनो दधे तदङ्कने ॥ २ ॥
 दृष्टं तट्टीकया हीनं प्रायज्ञोऽप्युटमित्यतः ।
 सुबोधाय च तेनेष्टं सटीकस्यास्य मुद्रणम् ॥ ३ ॥
 ततः का नाम विख्याताऽद्वैतपञ्चोपयोगिनी ।
 टीकाऽऽस्तेऽचेति जिज्ञासा जाता तद्गृहि भूयसा ॥ ४ ॥
 तदैकेति श्रुतं तेन भाव्यरत्नप्रभास्वया ।
 वाराणसीसम्प्रदायादृताऽऽस्तेऽस्तीव विभ्रुता ॥ ५ ॥
 विशेषतस्तैर्भाव्यस्याद्याध्यायद्वयमेतया ।
 टीकया पश्यतेऽध्यायद्वयं च त्रिष्टमन्यथा ॥ ६ ॥
 सा तु टीकाऽऽनन्दनिग्रिप्रणीता ज्ञेयमौलया ।
 भारीरकन्याचनिर्णयास्वया विप्रविभ्रुता ॥ ७ ॥
 ततस्तयोः का मुद्रार्हा भवेदिति समुत्सुकः ।
 ज्योत्स्ना मोऽऽशोत् टीकाऽन्यचेत्यङ्किते भुवम् ॥ ८ ॥
 भाव्यरत्नप्रभा तेनाङ्कितं स कृतनिश्चयः ।
 प्रस्तावमकरोदचत्प्राप्तियाटिकसंभवि ॥ ९ ॥

आसादिताज्ञः स्त्रीष्टान्दे अतीषुनगभूमिमे ।
 तस्याः प्रारभतेमं च स यन्त्रं मुद्रयाऽङ्कितं ॥ १० ॥
 अस्य षोडशपादस्य यन्त्रस्य पादयुग्मके ।
 मुद्रितेऽस्य देहोऽसौ स्वदेशमगमत्तदा ॥ ११ ॥
 गते तु तस्मिंस्तत् कार्यं स्थितमेव हि तद्दृश्यम् ।
 स्वसाधनमपेक्ष्येव तद्भूस्तेन हितार्थिना ॥ १२ ॥
 सार्धात् संवत्सरादृद्धं स्वदेशात् स पराऽऽगतः ।
 किन्तु कार्यवशादनावस्थातुं प्रवभूव न ॥ १३ ॥
 वङ्गदक्षिणपाश्चात्यभागावस्थानतः क्षमः ।
 प्रारब्धं साधितुं केनाप्युपायेन न चाभवत् ॥ १४ ॥
 एवं कतिपु वर्षेषु व्यतीतेषु विरागतः ।
 स लब्धवृत्तिरभवत् स्वदेशगमनोद्यतः ॥ १५ ॥
 तदोक्तसंसदार्ढ्यं साध्यं स भूमण्डलम् ।
 स मामन्वहणत् तस्मिन् नियोजयितुमङ्कने ॥ १६ ॥
 तस्मादध्यापकोऽध्यक्षः श्रीमान् कावेल ईदृशी ।
 धुरं समर्पयामास मद्भूस्ते तस्य कर्मणः ॥ १७ ॥
 मया तदनुसारेण प्रतिनैतत् समाहितम् ।
 न कृतो चुटिरेतस्मिन् यथामतिक्रान्तिरहितम् ॥ १८ ॥
 पाठभेदप्रकाशाय मयैतच्छोधनाय च ।
 पञ्चादितानि पुस्तानि तेषां प्रत्येकमङ्कितम् ॥ १९ ॥
 मु-लखलक्षिता पुस्तो प्रथमा मुद्रिता हि सा ।
 वर्षं चित्राङ्किता पूता द्वितीया लिखिता मता ॥ २० ॥

वर्धमानेश्वरसभासुरिणा सा सुरचिता ।

न्यायरत्नोपाधिना श्रीपद्मलोचनवर्मणा ॥ २१ ॥

का-ऽङ्गाङ्किता द्वितीया च लिखिता मोक्षधामतः ।

श्रीबाणेश्वरविद्यालङ्कारेणानीतरचिता ॥ २२ ॥

मो-चिह्नचिह्निता सोमादटोपुक्क्यालयलिखिता ।

चिबल्याकारतो हस्तलिखिता तृतीयपुस्तिका ॥ २३ ॥

एषा तु टीकया युक्ता भाष्यरत्नप्रभाख्यया ।

टीकामात्रा पञ्चमी च प्रोक्तचिह्ना समाख्यया ॥ २४ ॥

एता वंगाक्षरीः सर्वाः केवला पञ्चमी विना ।

नागराक्षरसमूहं पवित्रां लिखिता बुधैः ॥ २५ ॥

एतेषां पुस्तकान्भक्त्युपज्ञानं तृतीयपुस्तकम् ।

एतन्मुद्रणकार्यार्थमादर्शत्वे कृतं मया ॥ २६ ॥

मुद्रायन्त्रगृहात् प्रुफपत्रमङ्कितमागतम् ।

आदिपञ्चमपुस्तकाभ्यामादौ शोधितमञ्जना ॥ २७ ॥

ततस्तन्मुद्रितायातं मङ्गाधनपुरःसरम् ।

द्वितीयेन द्वितीयेन पुस्तकेनापि च संस्कृतम् ॥ २८ ॥

ततः पाठान्तरयुतं मङ्गाधनपुरं पश्यितम् ।

नीतानेकसमाप्तोक्तं मुद्रणार्थं स्थिरीकृतम् ॥ २९ ॥

विचारामङ्कृतं पाठान्तरं निम्ने निम्नेष्वितम् ।

तत्तत्पुस्तकबोधार्थमङ्केताक्षरलिखितम् ॥ ३० ॥

भाष्यरत्नप्रभा रम्या वस्तुता नात्र संग्रहः ।

कष्टमत्र त्विदं भग्नशेषपादा द्वितीयकं ॥ ३१ ॥

- मोषादटीञ्चितं पुस्तोदयमेवावलम्बितम् ।
 अथा मुद्राममाधानक्षमं तत्पादवर्जितम् ॥ ३२ ॥
 मष्टोदयेन रोरेण श्रीमताऽप्यवलम्बितम् ।
 तदेव पुस्तकद्वन्द्वमेतत्कार्यप्रवर्त्तिना ॥ ३३ ॥
 प्रकृतार्थोपयोगित्वात् कामिनी भामिनीव सा ।
 यद्यङ्गमौष्ठवाऽस्यास्यदभविष्यत् परं सुखम् ॥ ३४ ॥
 इमामहीनमर्वाङ्गमोन्द्यिा कर्तुमुद्यमाः ।
 विफलत्वं गता मेऽहं न दूयेऽत्र मनागपि ॥ ३५ ॥
 अस्तीति सर्वविदितं विशुद्धस्मृष्टिकौशलम् ।
 सर्वाङ्गसुन्दरं वस्तु स्रष्टुं नापि सुरक्ष्यते ॥ ३६ ॥
 तत्पादभाष्यसंक्षिप्तटिप्पणीभाषदित्तुना ।
 मया विज्ञापितः श्रीमानिति कावेलकोविदः ॥ ३७ ॥
 विशदीक्रियतामेव पादोऽगत्याऽन्यटीकया ।
 साकल्येन समादिष्टं तदा तेनेति मां प्रीति ॥ ३८ ॥
 अतो मयाऽऽनन्दगिर्येष्टीका तत्र निवेजिता ।
 सा तत्त्वबोधिनीपुस्त्यालयस्याऽऽदर्शरूपिणी ॥ ३९ ॥
 एतद्गुण्यस्य सूचांशप्रज्ञेता वादरायणः ।
 सूचांशस्मिन् पञ्चमं पञ्चपञ्चाशदक्षरम् ॥ ४० ॥
 भाष्यभागो भगवता प्रणीतः ब्रह्मरेण तु ।
 भाष्यरत्नप्रभाकारी गोविन्दानन्दपरिणितः ॥ ४१ ॥
 सन्धस्य शीणि नामानि सूचाङ्गानि यथाक्रमम् ।
 ब्रह्मवेदान्तप्रारोहकादीनि कल्पितानि च ॥ ४२ ॥

तथैव सीमां सामानानि चोच्यन्वानिन्यथाक्रमम् ।

पूर्ववत्तत्तदादीनि नामानि कृत्वा तानि च ॥ ४३ ॥

तथा व्यवहृते अन्ये वर्त्तन्ते नामानि शुभे ।

एकं ब्रह्मविचारार्थं व्याप्ताधिकरणं परम् ॥ ४४ ॥

न्यायनामान्तरैश्चाधिकरणैः स्व-भ-भूमितैः ।

वेदान्तवाक्यतात्पर्यसंन्योऽयं भागमानतः ॥ ४५ ॥

अस्याधिकरणव्यूहस्यैकमयहरूपिणी ।

कस्यचिद्भारतीतीर्याभिधस्यासौ यतेः कृतिः ॥ ४६ ॥

सा तत्त्वबोधिनीयस्ये षट्कोकाऽनूदिताऽद्विता ।

आनन्दचन्द्रवेदान्तवागीशेन च संस्कृता ॥ ४७ ॥

साऽप्येतत्सूत्रभाष्यीयनिखिलार्थापयोगिनी ।

यत्नतो दर्शनीयेतीतः परं सममुद्रित ॥ ४८ ॥

सा तत्र गौरवभिया मूलमात्रेव मुद्रिता ।

तदाद्यानुकम्पिकाश्लोकाणां द्रष्टव्यं विना ॥ ४९ ॥

मूलश्लोकार्थमन्देहमन्दोद्वाहाटकुक्षिका ।

विवृतिदर्शनीया चेत्, का चिन्ता, सा न दुर्लभा ॥ ५० ॥

फोटं उरुलियम् कालेज ॥

ब्रकाब्दे १७८५ ।

श्रीरामनारायण ब्रह्मणः ।

ब्रह्मसूत्रोपनिषद्दशपादार्थदर्शनं

निर्घण्टपत्रम् ।

१४

पातपादविषयः ।	अध्यायाङ्कः	पादाङ्काः ।
सृष्ट्यष्टब्रह्मवाचकश्रुतिवाक्यानां समन्वयः,	१	१
उपास्य ब्रह्मवाचकश्रुतिवाक्यानां समन्वयः, ..	१	२
श्रेयब्रह्मप्रतिपादकाश्रुतिवाक्यानां समन्वयः, ..	१	३
अथक्तादिसन्दिग्धपदमात्राणामेव समन्वयः, ..	१,	४

साङ्ख्ययोगकाण्डादिस्मृतिभिः साङ्ख्यादिप्रयुक्ततर्कस्य		
वैदान्तसमन्वयस्य विरोधपरिहारः,	२	१
साङ्ख्यादिमतानां दृष्टान्तप्रदर्शनं,	२	२
पूर्वभाष्येण पश्चमहाभूतश्रुतीनां, उत्तरभाष्येण च		
जीवश्रुतीनां परस्परविरोधपरिहारः,	२	३
विष्णुशरीरश्रुतीनां विरोधपरिहारः,	२	४

जीवस्य परलोकगमनागमनविचारपूर्वकवैराग्यनि-		
रूपस्य,	३	१
पूर्वभाष्येण तत्-पदार्थस्य उत्तरभाष्येण च तत्-पदार्थस्य		
च शोधनं,	३	२

सगुणविद्यासु गुणोपसंहारस्य, निर्गुणे ब्रह्मणि अपुन		
ब्रह्मोपसंहारस्य च निरूपणम्,	३	३
निर्गुणज्ञानस्य बहिरङ्गसाधनभूतानां आश्रमयज्ञा- दीनां, अन्तरङ्गसाधनभूतानां च शमदमयवज्ज- मननादीनां निरूपणं,	३	३

अथवाद्यादृष्ट्या निर्गुणं, उपासनया सगुणं वा ब्रह्म साक्षात्कृतवतो जीवतः पुण्यपापलेपवि- नाशनक्षणाया मुक्तौरभिधानं,	४	१
निर्गुणमात्रस्य उत्क्रान्तिप्रकारदर्शनं,	४	२
सगुणब्रह्मविदो मृतस्योत्तरमार्गाभिगमनं	४	३
पूर्वभागेण निर्गुणब्रह्मविदो विदेहकैवल्यप्राप्तेः, उ- त्तरभागेण च सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मलोकस्थिते- निरूपणं,	४	४

व्यासाधिकरणार्थदर्शनं निर्घण्टपत्रम् ।

समन्वयाख्यप्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे ।

प्रतिपाद्यविषयाः ।	श्लोकाः ।	अधिकरणाङ्काः ।
ब्रह्मणो विद्यार्थत्वं,	१	१
ब्रह्मणो लक्ष्यत्वं,	२	२
ब्रह्मणो वेदकर्तृत्वं, } १ वर्णकं,	३	३
ब्रह्मणो वेदकमेयता, } २ वर्णकं,	४	४
वेदान्तानां ब्रह्मबोधकत्वं, } १ वर्णकं,	५	५
वेदान्तानां ब्रह्मण्यवसितत्वं, } २ वर्णकं,	६	६
प्रधानस्य अगत्वर्थाभावकथनं,	५-११	५
व्यानन्दमयकोषस्य परमात्मत्वं, } १ वर्णकं,	१२-१६	६
ब्रह्मणो व्यानन्दमयजीवाधारत्वं, } २ वर्णकं,	१७-२१	७
व्यादित्यान्तर्गतहिरण्यपुरुषस्येश्वरत्वं,	२२-२३	८
परब्रह्मणो व्याकाशशब्दवाच्यत्वं,	२४	९
ब्रह्मणो व्याकाशशब्दवत् प्राणशब्दवाच्यत्वं,	२५	१०
परब्रह्मणो ज्यातिशब्दवाच्यत्वं,	२६-२७	११
ब्रह्मणो प्राणशब्दप्रतिपाद्यत्वं,	२८-३१	१२

उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

ब्रह्मणो उपाम्यत्वं,	१-८	१
ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं,	९-१०	२
चेतनयोर्जीवेश्वरयोर्ब्रह्मत्वम्,	११-१२	३

प्रतिपाद्यमानाः ।

सूत्रं अधि०

ह्ययमिदानीदेवान् * हित्वा परब्रह्म

एवाप्राप्तत्वं,	१३-१७	४
प्रधानजीवितरस्येश्वरस्यैवास्तयामिश्रव्याप्तत्वं, १८-२०		५
प्रधानजीवो निराकृत्येश्वरस्य भूतयोनित्वं, २१-२३		६
ब्रह्मणो वैश्वानरशब्दवाच्यत्वं,	२४-३०	७

उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

सूत्रात्महिरण्यगर्भप्रधानभोक्तृजीवेश्वराणां मध्ये केव-

लमोश्वरस्यैव सर्वाधिकानभूतत्वं,	१-७	१
प्राज्ञपरेशयोर्मध्ये परेशस्यैव सत्त्वशब्देन श्रेष्ठत्वं, ..	८-९	२
प्रज्ञब्रह्मणोर्मध्ये ब्रह्मण्येवाक्षरशब्दवाच्यत्वं,	१०-१२	३
अपर-परब्रह्मणोर्मध्ये परब्रह्मण्येव निमापेक्ष प्रत्येक- ध्येयत्वं,	१३	४

दहृत्काशत्वेन प्रतीयमानानां वियज्जीवब्रह्मणां मध्ये

ब्रह्मण्येव तदाकाशवाच्यत्वं,	१४-१८	५
अक्षिपुत्रवत्त्वेनापाततः प्रतीयमानयोर्जीवपरेशयो- र्मध्ये परेशस्यैव तत्पदवाच्यत्वं,	१९-२१	६

जगत्प्रकाशत्वेनोपलब्धयोः सूर्योदितेजःपदार्थचैतन्ययो-

र्यस्यैव तत्प्रकाशत्वं,	२२-२३	७
---------------------------------	-------	---

जीवात्मपरमात्मनोर्मध्ये परमात्मन्येवाकुलमात्रपुरुष-

शब्देन प्रतिपादनं,	२४-२५	८
----------------------------	-------	---

देवानां निर्गुणविद्यायामधिकारनिरूपणं,

मूत्राणां वेदानधिकारकथनपूर्वकः शोकाकुलत्वेन	२६-३३	९
---	-------	---

मूत्रनाममात्रधारिणो जानश्रुतेर्वेदविद्याधिगमः, ३४-३८ १०.

प्रतिपाद्यविषयाः ।

प्राणत्वेनास्मानां वक्षवायुपरेशानां मध्ये परिशस्यैव

तादृशप्राणशब्दवाच्यत्वं, १६ ११

ब्रह्मणः परत्वव्योतिः, १० १२

ब्रह्मण आकाशशब्दवाच्यत्वं, ११ १३

ब्रह्मणो विज्ञानमयशब्दवाच्यत्वं, १२-१३ १४

उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे ।

कारणावस्थापन्नस्य स्थूलशरीरस्यैवाद्यक्तशब्दवाच्यत्वं, १-७ १

श्रुतिप्रमितप्रकृति-स्मृतिसम्मतप्रधानयोर्मध्ये तादृशप्र-

कृतेरेवाजाशब्दवाच्यत्वं, ८-१० २

प्राणचक्षुःश्रोत्रमनोऽन्नाग्नां पञ्चपञ्चजनशब्दवाच्यत्वं, ११-१३ ३

ब्रह्मप्रतिपादकवेदान्तवाक्यसमन्वयानां युक्तियुक्तत्वं, १४-१५ ४

प्राणजीवपरात्मनां मध्ये परात्मन एव कृत्स्नजगत्कट-

त्वेन बाष्पाकिना ब्रह्मत्वेनोक्तानां षोडशपुरुषाणां

कटत्वनिराकरणं, १६-१८ ५

संशयित्वाजीवपरमात्मनेर्मध्ये परमात्मन एव अवयव-

मननादिविषयोक्तत्वं, १९-२२ ६

ब्रह्मणो निमित्तोपादानोभयकारणत्वं, २३-२४ ७

परमाणुशून्यादीनां श्रुत्युक्तानामपि जगत्कारणत्व-

मपह्वाय ब्रह्मण एव प्रतिनियतजगत्कारणत्वं, .. २८ ८

इति प्रथमाध्यायस्य समाप्तः १० ।

अविरोधाख्यद्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे ।

प्रातिपदिकवचनः ।	श्लो	अध्या
साक्षात्स्मृत्वा वेदसङ्गोचस्यायुक्तत्वं,	१-२	१
योगस्मृत्वाऽपि वेदसङ्गोचस्यायुक्तत्वं,	३	२
वैतन्त्र्याख्यगृह्यकाराऽपि वेदान्तवाक्यानामबाध्यत्वं,	४-११	३
काण्वादब्रोह्मादीनां स्मृतियुक्तिभ्यामपि वेदवाक्याना-		
मबाध्यत्वं,	१२	४
भोक्तृभोग्यभेदवतीऽपि परब्रह्मणोऽद्वैतत्वस्याबाधात्वं,	१३	५
ब्रह्मणि भेदाभेदयोर्व्यवहारिकत्वमद्वैतीयत्वस्य च ता-		
त्त्विकत्वं,	१४-२०	६
सर्वज्ञत्वेन जीवसंसारमिष्यात्वं स्तुतिर्लेपत्वं च पश्यतः		
परमेश्वरस्य न हिताहितभागदोषः,	२१, २३	७
अद्वितीयस्यापि ब्रह्मणः क्रमेण नानाकार्याणां स्थि-		
सम्भावना,	२४-२५	८
इन्द्रस्योपादानरूपपरिणामिकारणत्वव्यवस्थापनं, . .	२६-२८	९
इन्द्रस्याशरीरित्वेऽपि मायावित्त्वं,	३०-३१	१०
निरुद्धमन्त्रेश्वरस्यापि प्रयोजनं विनाऽशेषजगदुत्पादनं,	३२-३३	११
कर्मनियन्त्रितानां जीवानां सुखदुःखनिमित्तमात्रस्य		
अगत्यं संहारतश्च नर्तुमशक्योपाभावः,	३४-३६	१२
निर्गुणस्यापि ब्रह्मणो विवर्तरूपेण प्रकृतित्वसिद्धिः, . .	३७	१३

उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

साक्षात्प्रमत्तप्रमाणस्य अगद्वेतुत्वसङ्गनं,	११०	१
अमद्वेतीद्वे काण्वाददृष्टान्तस्यास्तित्वं,	११	२
परमात्मना संयोगेन अगद्वेतुत्वेऽपि युक्तिविरुद्धत्वं, . .	१२-१७	३

प्रतिपाद्यविषयः।३।

सू. ४. ४५५

इन्द्राद्विज्ञानां बाह्यवस्तुस्त्वत्वादिवैश्वविशेषसम्भ-

तानां परमाणूनां शब्दम्यर्गादीनाञ्जगदुत्पादकत्व-

महत्वाङ्कनं, १८-२०

विज्ञानवादिबौद्धसम्मतविज्ञानस्य जगत्कलत्वादिः

खसहजं, २८-३४ ५

जीवादिसप्तपदार्थवादिनां बाह्यान्तराणां मतस्यग्रहणं. ३२ ३४ ४

तटस्थैश्चरवादस्यायुक्तत्वं, ४५-४९ ७

जीवोत्पत्त्यादेरयुक्तत्वं, ६२-६४

उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

वेदान्तवादिमते आकाशस्यानित्यत्वकथनं. १-७ १

खरुपवता ब्रह्मणो वायोरुत्पत्तिवचनं, ८ ५

सदृपस्य ब्रह्मणाऽजन्यत्वं जगत्जनकत्वम्, ६ ३

कार्यकारणयोरेभेदेन वायुभूतस्य ब्रह्मसत्तेजःस्थितिः, १०

वेदोक्ततेजोरूपब्रह्मणो जगत्पत्तिसिद्धिः, ११ ५

क्रान्देग्योपनिषदुक्तजसोत्पद्रामस्य छयिव्यर्थवत्, .. १२ ६

पूर्वपूर्वकार्योपाधिकाद्वद्वय उभयगतकार्योत्पत्तिः.

सिद्धि: १३

लयकाले पृथिव्यादीनां विपरीतक्रमकल्पनं . . . १४ ८

प्राणादीनां भूतेष्वन्तर्भावात् तेषां कृष्टिकमभूत्, . . . १५ ८

वपुषो जन्ममरणयोर्मुख्यत्वेन जीवस्यैतयोर्भाक्तत्वं, .. १६ १०

जीवजन्मन औपाधिकत्वेन तस्य वक्तुं निवृत्तं, .. १७ ११

जीवस्याचिद्रूपत्वस्य न प्रविंका, अचिद्रूपत्वसिद्धिः. . . १८ १९

जीवस्यामत्त्वखण्डनपूर्वकं तत्सर्वगत्यप्रतिपादनं. १८ ३३ १३

प्रतिपाद्यविषयाः ।

सू० । अधि०

जीवस्यान्तर्गतनिरसगपूर्वकं तत्त्वत्वप्रतिपादनं, .. ३३-३८ १४

जीवस्य तत्त्वस्याध्यस्तत्त्वावाप्तविकल्पं, ४० १५

जीवस्येश्वरप्रकृतत्वेन न रामप्रवृत्तत्वं, ४१-४२ १६

• औपाधिककल्पनैर्जीविशयोर्जीवानां परस्परं व्यव-

हारव्यवस्था, ४३-५३ १७

उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे ।

इन्द्रियाणामनादित्वनिराकरणपूर्वकं तेषामात्मसमुत्प-

न्नत्वं, १-४ १

इन्द्रियाणामेकादशसंज्ञाकत्वस्य वेदान्तसम्मतत्वं, .. ५-६ २

साक्षात्सम्भवेन्द्रियसर्वगत्यनिराकरणपूर्वकं तेषां परि-

च्छिन्नत्वकथनं, ७ ३

प्राणस्यानादित्वखण्डनपूर्वकं तदुत्पत्तिसमाधानं, .. ८ ४

प्राणवायोः स्वतन्त्रताकथनं, ९-१२ ५

प्राणस्य समष्टिरूपेणाधिदैविकी विभुता व्याध्यात्मि-

की तु तस्याल्पताऽदृश्यता चेन्द्रियवैदिति, १३ ६

इन्द्रियगणस्य देवताविशेषाधीनत्वकथनं, १४-१६ ७

बिन्नकृत्त्वेन प्रभ्यादिन्द्रियाणां पृथक्त्वं, १७-१८ ८

सर्वजगत्सर्जने जीवस्याशक्तत्वादीशस्यैव सर्वशक्तिमत्त्वात्

तस्यैव तद्विर्मातृत्वं, * २०-२२ ९

इति द्वितीयाध्यायस्य समाप्तं ॥ ❀ ॥

नाधनाख्यतृतीयध्यायस्य प्रथमपादे ।

प्रतिपाद्यविषयाः ।

सू. १० अधि.

जीवस्य भाविशरीरबीजरूपस्य धातुवेष्टितस्यैवेतो

ममत्वं .. १-७ १

कर्मोक्तरीः सानुग्रहस्य जीवस्य चोक्तान्तरादौ च, .. ८-११ २

पापिनी याम्यनोक्तममत्वं, .. १२-१३ ३

अवरोहिणी जीवस्य विद्यदादिसमानत्वं, .. १२ ४

कर्मोदयतरङ्गकाले कर्मोदय-पृथिवी-पृथक्-सोचितसु

कर्मणो जनिष्यतो जीवस्य कर्मोदयो च जन्मनि

त्परा, तदितरेषु च जन्मनि विद्यन्ते इति, .. १३ ५

समादौ जीवस्य न मृत्युजन्म विन्नु संज्ञेवमात्रमिति, १३-२० ६

उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

सप्रदृष्टेर्मित्यात्मवचनं .. १-६ १

सुषुप्तिस्थानरूपस्य वृत्त्यवस्थाव्यवस्थापनं, .. ७-८ २

संप्रावृत्तितस्यैव जीवस्य तस्मात्समुद्दिष्टो नापरस्मृति, ८ ३

मृच्छाया जायदाद्यवस्थान्तरभिन्नत्वं, .. १० ४

वृत्त्यवस्था जीवस्यभावस्य वेदान्तसम्मतत्वं, .. ११-१३ ५

वृत्त्यवस्था निषेधाधीतत्वेन सत्त्वत्वस्थापनं, .. १२-१० ६

वृत्त्यवस्थान्यस्यावक्तव्यवस्थापनं, .. ११-१३ ७

कर्मण्येवास्मिन् प्रति ईश्वरस्यैव कर्तृत्वं नापुर्वस्मृति, १८-३१ ८

उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

प्रतिपक्षविषयाः ।	सू.	अधि.
हान्दोग्यहृदारण्यकश्रुत्यक्तयोः पञ्चमिविधोपास-		
नयोः विध्यनुष्ठानफलसाम्येनैकत्वं,	१४	१
गुणोपसंहारस्य कर्तव्यत्वं,	५	२
कन्देयकान्त्यशाय्यादौ विद्याभेदकथनं, ..	६-८	३
ब्रह्मदृष्टं हंतुं त्वेनाद्योद्रीययोरेकत्वसुम्पादनं, ..	८	४
वैशिष्ट्यादिगुणानामुपसंहर्तव्यत्वं,	१०	५
आनन्दशक्त्यादीनां ब्रह्मगुणानां प्रतिपत्तिफलत्वेन		
सर्वशाखाषु समानत्वात् व्यवस्थापकविध्यभावाच्च		
उद्यमोपसंहर्तव्यत्वं,	११-१३	६
पुरुषज्ञानस्य संसारकारणात्, ज्ञाननिवर्तकत्वात् पुरु-		
षस्यैव वेद्यत्वं,	१४-१५	७
इन्द्रस्यैवात्मशब्दवाच्यत्वं न विराज इति,	१६-१७	८
काव्यकान्दोग्यषष्ठयोर्द्वयोर्वैकल्यं,	१८	८
प्राप्नोपासनं प्रति प्राप्तिविद्याप्राप्तयोरनभ्युत्थाचमन-		
योः अनभ्युत्थावद्वारेव विधेयत्वं,	१९	९
काव्यानामभिरुह्यन्नाह्वयहृदारण्यकयोः पठितायाः		
शाखिल्यविद्याया एकविधात्वं,	२०-२२	११
अह्वरिणादिकगुणस्याहमिच्छासंगतस्य च वेद्यपुरुष-		
स्यैकत्वेऽपि स्थानविशेषे तन्नामविशेषस्य युक्तत्वं, ..	२३	१२
विद्यैकत्वाभावात् सम्भूत्यादीनां गुणानां शाखिल्य-		
विद्यादिषु अनुपसंहार्यत्वं	२४	१३
तैत्तिरीयकतामिनोः पुरुषविद्यायाः पृथक्त्वं,	२५	१४
वेदमन्त्रप्रवर्गादीनां विद्यानङ्गत्वं,	२६	१५

प्रतिपाद्यविधयाः ।

अर्घवादत्तेन पापपुण्ययोः पाप-

नस्य ज्ञानावपसंहृत्यत्वम्, }

१ वर्गकं

पापपुण्यविधूयनस्य ज्ञानार्थकत्व-

मेव न ज्ञानार्थकत्वं, .. }

२ वर्गकं

मरणात् प्राक् उपास्ये साक्षात्कृते

सुकृतदुष्कृतद्वयः, .. }

३ वर्गकं

उपासकस्यैवार्थिरादिमार्गा न ज्ञानिन इत्यस्य व्यवस्था, २८-३० १०

सर्वसुपासनासु उत्तरमार्गविधायं, ११ १८

ब्रह्मतत्त्वज्ञानिनां मुक्तिर्नियता ननु पादिकीयस्य प्रति-

पादनम्, ३२ १८

आत्मस्वरूपपक्षकायां निषेधानां परस्परोपसंहृत-

यत्वम्, ३३-२०

ऋतं पितृन्ताविति वा सुपर्णाविति च मन्त्रयोर्विधि-

कत्वम्, ३४ २१

एकशाखास्ययोः उपस्तकहोमयोर्भास्वयोर्यद्वैक्यप्रति-

पादनम्, ३५ ३६ २२

उपासनायं एयकत्वेनोपास्यस्य द्विधज्ञानम्, ३७ २३

सत्यविद्याया एकत्वप्रतिपादनम्, ३८ २४

द्वहोकाशज्ञादीकाशयोः उपसंहृत्यत्वम्, ३९ २५

उपासकस्य भोजने प्राजाड्यतिशोषार्थात्, ४०-४१ २६

उद्गीयकर्मोद्गीभृतदेवतोपासनादौ अनियतत्वं, .. ४२ २७

संवर्गविद्योक्ताधिदेववाय्वध्य त्रप्राज्योदनुचितनस्य

एयकत्वम्, ४३ २८

मनस्विदादीनां स्वतन्त्रविद्यात्वस्वीकारः, ४४-४५ २९

भौतिकस्यात्मत्वनिर्वाकरूपवृत्तद्वयस्यात्मत्वप्रतिपा-

दनम्, ४६-४७ ३०

प्रतिपाद्यविषयाः ।

ख० अधि०

ऐतरेयतोक्त्रोपासनायां एयिष्यादिदृष्टेः कौशीत-

कमपि समानत्वं, ५५-५६ ३१

विराज्जुपवैश्वानरस्य छात्रस्यैव ध्यातव्यत्वं न तदंशस्येति ५७ ३२

अनुकृत्य-आखिल्यद्वारादिविद्यायां वेद्यमक्षभिन्न-

त्वेन भिन्नत्वं, ५८ ३३

आत्मनः समुच्चोपासनायां एकस्य द्वयोर्वैद्वनाच्च उपास-

नायां वैकल्पिकनियमकथनं, ५९ ३४

विकल्पेन समुच्चयेन वा प्रतीक्षोपासनाया ऐच्छिकत्वं, ६० ३५

विकल्पसमुच्चययोर्याद्याकाशं, ६१-६६ ३६

उक्ताध्यायस्य चतुर्थेपादे ।

आत्मज्ञानस्य स्वतन्त्रत्वं न कल्प्यत्वं, १-१७ १

ऊर्द्धरेतोर्व्यासमाश्रामस्तित्वव्यवस्थापनं,) १ वर्षकं
भोक्तृकामिनामाश्रमिणां व्रतनिष्ठावृत्तत्वं,) २ वर्षकं
१८-२० २

उद्गीथावयवस्योद्धारस्य ध्येयत्वं, २१-२२ ३

कौपीन्यदास्यानायां विद्याक्तावकत्वं, २३-२४ ४

आत्मबोधस्य कर्मनपेक्षत्वम्, २५ ५

विद्यायाः स्तोत्रतौ कर्मसापेक्षत्वम्, २६-२७ ६

आपदि सर्वाद्वाभ्यनुष्ठानं २८-३१ ७

विद्यार्थिनामाश्रमधर्माद्याश्च यज्ञादीनां सङ्गदनुष्ठानं, ३२-३५ ८

आनाश्रमिणो ज्ञानसम्भावनम्, ३६-३८ ९

आश्रमिणामवरोहभावनिरूपणम्, ४० १०

प्रतिपाद्यविषयः।

सू. विधि.

भट्टोद्धरेतसः प्रायश्चित्तसद्भावः, ४१-४५ १९.

भट्टोद्धरेतसः प्रायश्चित्तस्य आमुष्मिन्मुद्दिजनकत्वं

तादृशमुद्दिमतो व्यवहारानर्हत्वम्, ४१ १९

उपासनस्य ऋत्विक्कर्मत्वम्, ४१-४६ १९

मौनस्य विधेयत्वम्, ४०-४८ १९

वात्यस्य भावमुद्दिष्टं न वयःकामचारोभयत्वम्, .. ५० १५

इह वा जन्मान्तरे वा आनीत्यतिरिति आनीत्यभेः

पाप्मिन्त्वम्, ५१-५६ १९

सालोक्तादिमुक्तीनां अन्यत्वेन सातिशयत्वं निर्वाणम्-

त्वेन निरतिशयत्वम्, ५२ १०

इति द्वात्रिंशोऽध्यायस्य समाप्तः ॥ ॥

१। फलाख्यचतुर्थपादस्य प्रथमपादे ।

प्रतिपक्षविषयः ।	ख०	चपि०
अवयवीदीनामोक्तं नीयत्वम्,	१-२	१
ज्ञाता जीवेन ज्ञाततया ब्रह्मबो याद्यत्वम्,	३	२
प्रतीकेऽहन्तृभ्यभावः,	४	३
अब्रह्मवि प्रतीके ब्रह्मधियः कर्तव्यत्वम्,	५	४
कर्माङ्गेष्वदित्यादिदृष्टीनां कर्तव्यत्वम्,	६	५
उपासनायामासनस्य नियतत्वम्,	७-१०	६
ध्यानसाधनस्यैकाग्र्यस्य प्रधानत्वेन दिग्देशकालानाम- नियमः,	११	७
उपासीनामामरश्चमावृत्तिः,	१२	८
ज्ञानिनः पापक्षेपाभावः,	१३	९
ज्ञानिनः पुण्यक्षेपाभावः,	१४	१०
सञ्चितयोरिवारम्भयोः पुण्यपापयोरानेदयसमये वि- नाशाभावः,	१५	११
अभिज्ञानादिनित्यकर्मणो विद्यापयोग्यंशस्याविनाशः,	१६-१७	१२
सोपासनस्य निरुपासनस्य च नित्यकर्मणो तारतम्येन विद्यासाधनत्वम्,	१८	१३
अधिकारिणां मुक्तिसङ्भावः,	१९	१४

उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

ब्रह्मादीनां मनसि वृत्तिप्रविलयो न स्वरूपेभ्यः,	१-२	१
मनसः प्राप्ते वृत्त्या प्रविलयः,	३	२

प्रतिपाद्यविषयाः ।

६० अवि०

प्राक्स्य जीवे ज्ञानात्तरं पुनर्भूतेषु ज्ञयः,	१
ज्ञान्यज्ञानिनोरत्नान्तेरपि साध्यं,	१
तेजःप्रभृतीनां भूतानां परमात्मनि कृत्वा ज्ञयः,	११ ५
देहादेव प्राज्ञोत्पन्नान्तेर्निषेधः,	११-१४ ६
तत्त्वज्ञानिनो वागादीनां परमात्मनि ज्ञयः,	१५ ७
तत्त्वविदो वागादीनां निःशेषं परमात्मनि ज्ञयः,	१६ ८
उपासकस्योत्पन्नान्तेर्निषेधवत्त्वं,	१७ ९
निश्चायामपि मृतानां रश्मिप्राप्तिः,	१८-१९ १०
दक्षिणायनमृतस्योपासकस्य ज्ञानफलप्राप्तिः,	२०-२१ ११

उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

अर्चिरादिकस्य ब्रह्मलोकमार्गस्यैकत्वम्,	१ १
संवत्सरादित्ययोर्मध्ये देवलोकवायुलोकौ सन्निवेशयि- तव्यौ,	२ २
वह्नीदीनां सन्निवेशादर्चिरादिमार्गस्य व्यवस्थापितत्वं,	३ ३
अर्चिरादीनामातिवाहिकत्वं,	४-६ ४
उत्तरमार्गस्य कार्यब्रह्मगमनं,	७-१४ ५
प्रतीकोपासकानां ब्रह्मलोकाऽप्रापनं,	१५-१६ ६

उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे ।

मुक्तिरूपस्य वस्तुनः पुरातनत्वं,	१-२ १
मुक्तस्य ब्रह्मबोधिमतत्वं,	३ २

प्रतिपाद्यविषयः ।	पृ०	अधि०
मूलवृत्तपद्धतस्य वृत्तस्यैव युगपत् सविशेषत्वनिविशेषत्वे,	५७	१
अर्चिर्दीदिमार्गेण वृत्तलोकां प्राप्त्योपासकस्य भोग्य-		
वृत्तानां श्रद्धां मानससङ्कल्पस्यैव हेतुत्वं,	८६	४
यत्कस्यापि पुत्रस्य देहभावाभावधेदिच्छित्तत्वं, ..	१०१४	५
सर्वेषां देवानां सात्त्विकत्वम्,	१५१५	६
वृत्तानुक्रमतानामुपासकानां अगत्यष्टौ सातक्याभा-		
वेऽपि भोगभोग्योक्तयोः सातक्यसिद्धिः,	१७२२	७

इति चतुर्थध्यायस्य समाप्तम् ॥ ॥



रत्नप्रभाभासितशास्त्ररत्नसूचभाष्यस्य शाब्दपत्रं ।

प्रमाणं	पञ्चमः	अष्टमः	शब्दः
१	२	{ जलकजावरमन्ता- सुखाकृतिं }	{ जलकजावरमन्ता- सुखाकृतिं }
१	११	भाषास्मितास्य	भाषा स्मितास्य
२	१०	सम्यादि	सम्यादि
३	२८	प्रतिष्ठा काम	प्रतिष्ठाकाम
४	१७	स्वाध	स्वाध
११	२४	नष्टाद्य	नष्टाद्य
१३	१७	गन्त्य	गन्त्य
१४	१६	व तं	वर्णितं
२५	१४	कर्मजा	कर्मजा
२६	२८	मृत्ति	मृत्तिः
२७	२६	प्रवृत्तिर्वध	प्रवृत्तिर्वध
३८	११	प्रवृत्तं	प्रवृत्तं
३९	१०	कृत्या	कृत्या
४४	१६	शुक्तिस्त्व	शुक्तिस्त्व
४५	२६	वदा	वदा
४६	१०	विप्रतिपत्तीनां	विप्रतिपत्तीनां
४७	१३	पुरुष	पुरुष
४८	२१	शालासु	शालासु
४९	२२	ज्ञात	ज्ञातात्
५०	२७	ज्ञात	ज्ञातात्
५१	५	धत्त	धत्त
५२	२२	दाद्	दात्
५३	५	त्वाद्	त्वात्
५४	६	दीद्	दीत्
५५	७	तद्	तत्

प्रहाङ्	पञ्चङ्	अष्टङ्	शङ्
१६	२२	याव	याव
१७	७८	प्यते	प्यते
१८	८	ब्रह्मण	ब्रह्मण
७१	८	हननाभाव	हननाभाव
८१	२४	युग्यावभास	युग्यावभास
८६	२२	समाश्रयः	समाश्रयः
८८	५	प्रपञ्चयिष्यते न	प्रपञ्चयिष्यते न
	११	स्नात्वा	स्नात्वा
२०१	१०	वस्र	वस्र
१०२	२२	व्यतिष्ठामि	व्यतिष्ठामि
१०३	१८	विप्रलिप्तुर्ह्य	विप्रलिप्तुर्ह्य
११५	१३	बहुकला	बहुकला
११८	२०	आनन्दमयो	आनन्दमयो
१२५	६	वाङ्मनस	वाङ्मनस
१३०	५	मर्यादात्वं	मर्यादात्वं
	१४	शत उपासीत	शत उपासीत
१४८	८	गृहीतव्यं	गृहीतव्यं
१५८	१६	कारणं	कारणं
१६०	१३	रागादिभिः	रागादिभिः
१६५	२७	प्रत्यक्ब्रह्म	प्रत्यक्ब्रह्म
१७३	११	पुनरयं	पुनरयं
१७६	८	तत्त्वमस्यहं	तत्त्वमस्यहं
१८०	१८	पिबत्	पिबत्
१८३	१०	द्रष्टव्य	द्रष्टव्य
१८७	७	द्रष्टा	द्रष्टा
२०५	७	दिशो	दिशो
२१८	२२	नेतव्यमित्याह	नेतव्यमित्याह

